

الجمهورية العربية المتحدة

وزارة الثقافة والإرشاد القومي

دار الكتب

الجامع الحكيم المجلد الثاني

لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القسبي

الجزء الثاني



القاهرة

مطبعة دار الكتب

١٣٨٤ هـ - ١٩٦٥ م

الجمهورية العربية المتحدة
وزارة الثقافة والإرشاد القومي
دار الكتب

الجامع الأحكام من القرآن
لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي

الجزء الميسر



القاهرة
مطبعة دار الكتب
١٣٨٤ هـ - ١٩٦٥ م

بيان

ثم بعون الله تعالى تحقيق هذا الجزء (الخامس عشر)
من تفسير القرطبي ، على الأصول الآتية :

- | | | |
|-------|-------------|---|
| (١) | نسخة رقم ٩٥ | تفسير، المرموز إليها بحرف ا |
| (٢) | » » ٢٦٨ | » » » » ب |
| (٣) | » » ١ | » » » » ح |
| (٤) | » » ٢٥٨ | بالمكتبة الأزهرية، المرموز إليها بحرف ز |
| (٥) | » » ٥١٣ | تفسير، المرموز إليها بحرف ش |
| (٦) | » » ٩٣ | » » » » ك |
| (٧) | » » ٦٤ | » » » » ل |
| (٨) | » » ٩٧ | » » » » ن |
| (٩) | » » ٢٨٤ | » » » » هـ |

وقد وصفت هذه النسخ جميعها في مقدمة الجزء الثالث (الطبعة الثانية)
وبالله التوفيق ما

حقيقه
أحمد عبد العليم البردوني

الأحد
١ رمضان المعظم سنة ١٣٨٤ هـ
٣ يناير سنة ١٩٦٥ م

فهرس الجزء الخامس عشر

تفسير سورة « يس »

صفحة

- القول بمكيتها . الترغيب في تلاوتها على الموقى . الأحاديث الواردة في فضل قراءتها
 ١ وأستماعها
 قوله تعالى : « يس . والقرآن الحكيم ... » الآيات . بيان أوجه القراءات
 ٣ في « يس » وتفسيرها
 قوله تعالى : « إنا نحن نحيي الموتى ... » الآية . سبب نزولها . فضل المشي إلى
 ١١ المساجد
 قوله تعالى : « وأضرب لهم مثلا أصحاب القرية ... » الآيات . القرية هي أنطاكية .
 ١٣ ما حكاه المفسرون في قصة أصحابها
 قوله تعالى : « وآية لهم الأرض الميتة أحييناها ... » الآيات . بيان منازل الشمس
 ٢٥ قوله تعالى : « والقمر قدرناه منازل ... » الآية . بيان منازل القمر
 ٢٩ قوله تعالى : « وآية لهم أنا حملنا ذريتهم في الفلك المشحون ... » الآيات . الكلام
 ٣٤ على أن الفلك هو سفينة نوح . أو المراد الجنس
 قوله تعالى : « ونفخ في الصور ... » الآيات . الكلام على عدد النفخ ومعنى الصور
 ٣٩ قوله تعالى : « إن أصحاب الجنة اليوم في شغل فاكهون ... » الآيات . الأقوال
 ٤٣ في شغل أهل الجنة
 قوله تعالى : « اليوم نختم على أفواههم ... » الآيات . الأحاديث الواردة في شهادة
 ٤٨ أعضاء الإنسان عليه يوم القيامة
 قوله تعالى : « وما علمناه الشعر ... » الآية . الرد على من قال من الكفار : إن النبي
 ٥١ صلى الله عليه وسلم شاعر . إصابته الوزن لا يوجب أنه يعلم الشعر
 ٥٥ قوله تعالى : « أولم يروا أنا خلقناهم مما عملت أيدينا أنعاما ... » الآيات
 قوله تعالى : « وضرب لنا مثلا ونسي خلقه ... » الآية . دلالتها على صحة القياس ،
 ٥٨ وأن في العظام حياة ، وأنها تجس بالموت
 ٥٩ قوله تعالى : « الذي جعل لكم من الشجر الأخضر نارا ... » الآيات

سورة الصافات

صفحة

- قوله تعالى : « والصافات صفًا ... » الآيات . الكلام على قذف الشياطين بالشهب . هل كان القذف قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم أو بعده لأجل المبعث . كيفية استراق الشياطين السمع ٦١
- قوله تعالى : « فاستفتهم أهم أشد خلقا أم من خلقنا ... » الآيات ... ٦٨
- قوله تعالى : « أحشروا الذين ظلموا وأزواجهم ... » الآيات ... ٧٢
- قوله تعالى : « ويقولون أننا لئاركو آهتنا لشاعر مجنون ... » الآيات ... ٧٦
- قوله تعالى : « فأقبل بعضهم على بعض يتساءلون ... » الآيات ... ٨١
- قوله تعالى : « أذلك خير نزلًا أم شجرة الزقوم ... » الآيات . معنى النزل في اللغة وأشتقاقه . شجرة الزقوم وأشتقاقها وما قيل فيها ٨٥
- قوله تعالى : « ولقد نادانا نوح ... » الآيات . هل الناس كلهم من ولد نوح ، أم كان لغيره نسل ؟ ٧٩
- قوله تعالى : « وإن من شيعته لإبراهيم ... » الآيات . الكلام على نظر سيدنا إبراهيم عليه السلام في النجوم . اختلافهم في سقمه هل كان حقيقة ، أو تورية وتعريضا . كان أول من هاجر من بلده إلى حيث يتمكن من عبادة ربه . طلبه الولد الصالح ٩١
- قوله تعالى : « فلما بلغ معه السعى ... » الآيات . اختلاف العلماء في المأمور بذبحه . رؤيا الأنبياء وحى . في قوله تعالى : « وفديناه بذبح عظيم » دليل على أن الأضحية بالغنم أفضل . وأيما أفضل : الأضحية أو الصدقة بثمنها . وهل هي سنة أو واجبة . ما يضحى به الأزواج الثانية . ماذا يتقى من الضحايا . حكم من نذر ذبح آبنه ٩٨
- قوله تعالى : « ولقد مننا على موسى وهرون ... » الآيات ... ١١٤
- قوله تعالى : « وإن إلياس لمن المرسلين ... » الآيات . قصة إلياس ولوط عليهما السلام ١١٥
- قوله تعالى : « وإن يونس لمن المرسلين ... » الآيات . يونس هو ذو النون . ما حكى في قصته عليه السلام . حكم القرعة في الشرع . الاقتراع على إلقاء الآدمي في البحر لا يجوز . محامل « أو » في قوله تعالى : « أو يزيدون » ... ١٢١

صفحة

- قوله تعالى : « فاستفتهم ألبك البنات ولهم البنون ... » الآيات ... ١٣٣
- قوله تعالى : « فإنكم وما تعبدون . ما أتم عليه بفاتنين ... » الآيات . فيها رد
- على القدرية ... ١٣٥
- قوله تعالى : « سبحان ربك رب العزة عما يصفون ... » الآيات . معنى
- « سبحان ربك » و « رب العزة » . وفضل قول هذه الآيات في ختام المجلس ١٤٠

سورة ص

- قوله تعالى : « ص والقرآن ذى الذکر ... » الآيات . القراءات في « ص »
- وأقوال العلماء في معناها . معنى « ولات حين مناص » وإعرابها ... ١٤٢
- قوله تعالى : « وعجبوا أن جاءهم منذر منهم ... » الآيات . سبب نزولها إلى قوله
- تعالى : « كذبت قبلهم قوم نوح » ... ١٤٩
- قوله تعالى : « كذبت قبلهم قوم نوح ... » الآيات ... ١٥٤
- قوله تعالى : « إنا سخرنا الجبال معه يسبحن ... » الآية . معنى تسبيح الجبال
- والطير . صلاة الإشراق هي صلاة الضحى . حكم صلاة الضحى . أجر من صلاها
- قوله تعالى : « والطير محشورة ... » الآيات . الكلام على معنى « وآيتناه الحكمة
- وفصل الخطاب » . علم القضاء نوع من العلم غير المعرفة بالأحكام ... ١٦١
- قوله تعالى : « وهل أتاك نبأ الخصم ... » الآيات . قصة داود عليه السلام مع
- الملكين اللذين تسورا عليه المحراب وسبب محنته . ليس على الحاكم أن يجلس
- للفصل كل يوم . لا يقضى القاضي حتى يسمع حجة كل واحد من الخصمين
- حكم القضاء في المساجد . كان الخلفاء يقضون بأنفسهم ، وأول من أستقضى
- معاوية . آخلاف العلماء في سجدة « ص » ... ١٦٤
- قوله تعالى : « يا داود إنا جعلناك خليفة في الأرض ... » الآية . هي أصل
- في الأفضية . الحكم بين الناس بالعدل واجب . الآية تمنع من حكم الحاكم بعلمه
- قوله تعالى : « وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما باطلا ... » الآيات ... ١٩١
- قوله تعالى : « ووهبنا لداود سليمان ... » الآيات . حكم سباق الخيل ... ١٩٢
- قوله تعالى : « ولقد فتنا سليمان ... » الآيات . ما حكى في سبب فتنة سليمان
- عليه السلام . صفة كرسيه ... ١٩٨

صفحة

- قوله تعالى : « وأذكر عبدنا أيوب ... » الآيات . ما قيل في سبب بلاء أيوب عليه السلام ، وما أصابه من البلاء ومدته ... ٢٠٧
- قوله تعالى : « وخذ بيدك ضعفنا ... » الآية . حلف أيوب وسببه . دلالة الآية على جواز ضرب الرجل امرأته تأديبا . اختلاف العلماء في هذا الحكم ؛ هل هو عام أو خاص بأيوب . قوله تعالى : « ولا تمنث » دليل على أن الاستثناء في اليمين لا يرفع حكمها إذا كان متراخيا . قوله تعالى : « أركض برجلك » لا يدل على جواز الرقص خلافا لجهلة المتصوفة ... ٢١٢
- قوله تعالى : « وأذكر عبدنا إبراهيم وإسحق ويعقوب ... » الآيات ... ٢١٧
- قوله تعالى : « وأذكر إسماعيل وإلياس وذو الكفل ... » الآيات ... ٢١٨
- قوله تعالى : « هذا وإن للطاغين لشر مآب ... » الآيات ... ٢٢٠
- قوله تعالى : « وقالوا ما لنا لا نرى رجلا ... » الآيات ... ٢٢٤
- قوله تعالى : « قل إنما أنا منذر ... » الآيات ... ٢٢٥
- قوله تعالى : « إذ قال ربك للملائكة إني خالق بشرا ... » الآيات ... ٢٢٧

سورة الزمر

- قوله تعالى : « تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم ... » الآيات ... ٢٣٢
- قوله تعالى : « فاعبد الله مخلصا » دليل على وجوب النية في كل عمل خلافا للحنفية في الوضوء ... ٢٣٣
- قوله تعالى : « خلق السموات والأرض بالحق ... » الآيات ... ٢٣٤
- قوله تعالى : « وإذا مس الإنسان ضر دعا ربه ... » الآيات ... ٢٣٧
- قوله تعالى : « قل يا عباد الذين آمنوا اتقوا ربكم ... » في قوله تعالى : « وأرض الله واسعة » أمر بالهجرة من مكة ، ومن الأرض الغالية إلى الأرض الراضية . ٢٤٠
- قوله تعالى : « قل إنى أمرت أن أعبد الله مخلصا ... » الآيات ... ٢٤٢
- قوله تعالى : « ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء ... » الآية ... ٢٤٥
- قوله تعالى : « الله نزل أحسن الحديث ... » الآية . أحسن الحديث القرآن . كان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم إذا قرئ عليهم القرآن تقشعر جلودهم ... ٢٤٨
- قوله تعالى : « أفمن يتقى بوجهه سوء العذاب ... » الآيات ... ٢٥١

صفحة

- قوله تعالى : « فن أظلم ممن كذب على الله ... » الآيات ... ٢٥٥
- قوله تعالى : « ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ... » الآيات ... ٢٥٨
- قوله تعالى : « الله يتوفى الأنفس حين موتها ... » الآية . النوم أخو الموت .
اختلاف الناس في النفس والروح . ما يقوله الإنسان إذا أراد أن ينام ،
وإذا استيقظ ... ٢٦٠
- قوله تعالى : « أم آتخذوا من دون الله شفعاء ... » الآيات ... ٢٦٢
- قوله تعالى : « قل اللهم فاطر السموات والأرض ... » الآيات ... ٢٦٤
- قوله تعالى : « فإذا مس الإنسان ضرر دعا ... » الآيات ... ٢٦٦
- قوله تعالى : « قل يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم ... » الآيات . سبب نزولها ٢٦٧
- قوله تعالى : « ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسوذة ... » الآيات ٢٧٣
- قوله تعالى : « وما قدروا الله حق قدره ... » الآيات ... ٢٧٧
- قوله تعالى : « وسيق الذين كفروا إلى جهنم زمرا ... » الآيات ... ٢٨٣

سورة غافر

- القول بمكيتها إلا آيتين . عدد آياتها ، فضل الحواميم . كيفية جمعها ... ٢٨٨
- قوله تعالى : « حمم . تنزيل الكتاب من الله ... » الآيات . الأقوال في معنى
« حمم » ... ٢٨٩
- قوله تعالى : كذبت قبلهم قوم نوح ... » الآيات ... ٢٩٢
- قوله تعالى : « إن الذين كفروا ينادون ... » الآيات ... ٢٩٦
- قوله تعالى : « هو الذى يريك آياته ... » الآيات ... ٢٩٨
- قوله تعالى : « وأنذرهم يوم الآزفة ... » الآيات ... ٣٠١
- قوله تعالى : « ولقد أرسلنا موسى بآياتنا ... » الآيات ... ٣٠٤
- قوله تعالى : « وقال رجل مؤمن من آل فرعون » الآية . الكلام على مؤمن
آل فرعون . الإنسان لا يكون مؤمنا بقلبه حتى يتلفظ بلسانه . دفاع أبى بكر
عن النبي صلى الله عليه وسلم ... ٣٠٦
- قوله تعالى : « يا قوم لكم الملك اليوم ... » الآيات ... ٣٠٩
- قوله تعالى : « ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات ... » الآيات ... ٣١٢

صفحة

- قوله تعالى : « وإذا يتحاجون في النار ... » الآيات ... ٣٢٠
- قوله تعالى : « إنا لننصر رسلنا ... » الآيات ... ٣٢٢
- قوله تعالى : « وقال ربكم أدعوني أستجب لكم ... » الآيات ... ٣٢٦
- قوله تعالى : « قل إني نهيته أن أعبد الذين تدعون من دون الله ... » الآيات ... ٣٢٩
- قوله تعالى : « أفلم يسيروا في الأرض ... » الآيات ... ٣٣٥

سورة فصلت

- قوله تعالى : « حم . تنزيل من الرحمن الرحيم ... » الآيات . ما روى من سماع عتبة بن ربيعة سورة « فصلت » إلى قوله : « مثل صاعقة عاد وثمود » وإنذاره قومه ... ٣٣٧
- قوله تعالى : « قل أنتم لتكفرون بالذي خلق الأرض في يومين ... » الآيات . خلق السموات والأرض في ستة أيام ... ٣٤٢
- قوله تعالى : « ويوم يحشر أعداء الله إلى النار ... » الآيات ... ٣٤٩
- قوله تعالى : « إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا ... » الآيات . سبب نزولها . ٣٥٧
- قوله تعالى : « ومن آياته الليل والنهار ... » الآيات . اختلافهم في موضع السجود من آية السجدة . الآية تضمنت صلاة كسوف القمر والشمس ... ٣٦٣
- قوله تعالى : « إن الذين يلحدون في آياتنا لا يخفون علينا . » الآيات . الكلام على أن القرآن عربي ، وأنه إذا نقل عنه إلى غيره لم يكن قرآنا ... ٣٦٦
- قوله تعالى : « ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه ... » الآيات ... ٣٧٠
- قوله تعالى : « لا يسأم الإنسان من دعاء الخير ... » الآيات ... ٣٧٢
- قوله تعالى : « قل أرايتم إن كان من عند الله ثم كفروا به ... » الآيات ... ٣٧٤

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة يس

(١) وهى مكية بإجماع . وهى ثلاث وثمانون آية ؛ إلا أن فرقة قالت : إن قوله تعالى « وَنَكْتُبُ مَا قَدُّوا وَأَثَرَهُمْ » نزلت في بنى سائمة من الأنصار حين أرادوا أن يتركوا ديارهم ، وينتقلوا إلى جوار مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم ، على ما يأتى . وفى كتاب أبى داود عن معقل بن يسار قال قال النبى صلى الله عليه وسلم : « أقرءوا يس على موتاكم » . وذكر الأبحرى من حديث أم الدرداء عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « ما من ميت يُقرأ عليه سورة يس إلا هون الله عليه » . وفى مسند الداريمى عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قرأ سورة يس فى ليلة ابتغاء وجه الله غُفر له فى تلك الليلة » نخرجه أبو نعيم الحافظ أيضا . وروى الترمذى عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن لكل شىء قلبا وقلب القرآن يس ومن قرأ يس كتب الله له بقراءتها قراءة القرآن عشر مرات » قال : هذا حديث غريب ، وفى إسناده هرون أبو محمد شيخ مجهول ؛ وفى الباب عن أبى بكر الصديق ، ولا يصح حديث أبى بكر من قبل إسناده ، وإسناده ضعيف . وعن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن فى القرآن تسعة وتسعين سورة تستمعها ، ألا وهى سورة يس تُدعى فى التوراة المِمْمَةُ » قيل : يا رسول الله وما المِمْمَةُ ؟ قال : « تَمُّ صاحبها بخير الدنيا وتدفع عنه أهوايل الآخرة وتدعى الدافعة والقاضية » قيل : يا رسول الله وكيف ذلك ؟ قال : « تدفع عن صاحبها كل سوء وتقضى له كل حاجة ومن قرأها عدلت له عشرين حجة ومن سمعها كانت له كألف دينار تصدق بها فى سبيل الله ومن كتبها وشربها أدخلت جوفه ألف دواء وألف نور وألف يقين وألف رحمة وألف رافة وألف هدى ونزع

(١) لفظة : « هى » ساقطة من ك . (٢) كذا فى الأصول . والذى فى الدر المنثور : « أبى الدرداء » .

عنه كل داء وغلّ . ذكره الثعلبي من حديث عائشة ، والترمذي الحكيم في « نواذر الأصول » من حديث أبي بكر الصديق رضي الله عنه مسنداً . وفي مسند الدارمي عن شهر بن حوشب قال قال ابن عباس : من قرأ « يس » حين يصبح أعطى يسر يومه حتى يمسي ومن قرأها في صدر ليلته أعطى يسر ليلته حتى يصبح . وذكر النحاس عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال : لكل شيء قلب وقلب القرآن يس من قرأها نهاراً كفي همّه ومن قرأها ليلاً غفر ذنبه . وقال شهر ابن حوشب : يقرأ أهل الجنة « طه » و « يس » فقط . رفع هذه الأخبار الثلاثة المأوردى فقال : روى الضحاك عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن لكل شيء قلباً وإن قلب القرآن يس ومن قرأها في ليلة أعطى يسر تلك الليلة ومن قرأها في يوم أعطى يسر ذلك اليوم وإن أهل الجنة يرفع عنهم القرآن فلا يقرءون شيئاً إلا طه ويس » . وقال يحيى بن أبي كثير : بلغني أن من قرأ سورة « يس » ليلاً لم يزل في فرح حتى يصبح ، ومن قرأها حين يصبح لم يزل في فرح حتى يمسي ؛ وقد حدثني من جرّبها ؛ ذكره الثعلبي وابن عطية . قال ابن عطية : ويصدق ذلك التجربة . وذكر الترمذي الحكيم في « نواذر الأصول » عن عبد الأمل قال : حدثنا محمد بن الصلت عن عمرو بن ثابت عن محمد بن مروان عن أبي جعفر قال : من وجد في قلبه قساوة فليكتب « يس » في جام بزعفران ثم يشربه ؛ حدثني أبي رحمه الله قال : حدثنا أصرم بن حوشب ، عن بقة بن الوليد ، عن المعتمر بن أشرف ، عن محمد ابن علي قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « القرآن أفضل من كل شيء دون الله وفضل القرآن على سائر الكلام كفضل الله على خلقه فمن قرأ القرآن فقد قرأ الله ومن لم يقر القرآن لم يقر الله وحرمة القرآن عند الله كحرمة الوالد على ولده . القرآن شافع مشفع وما حل^(١) مصدق فمن شفع له القرآن شفع ومن محل به القرآن صدق ومن جعله أمامه قاده إلى الجنة ومن جعله خلفه ساقه إلى النار . وحلة القرآن هم المحفوفون برحمة الله الملبسون نور الله المعلمون كلام الله من والاهم فقد والى الله ومن عاداهم فقد عادى الله يقول الله تعالى : يا حلة القرآن

(١) قال ابن الأثير : ما حل أي محصم مجادل مصدق .

استجيبوا لربكم بتوقيع كتابه يزدكم حباً ومحبة إلى عباده يدفع عن مستمع القرآن بلوى الدنيا [ويدفع عن تالي القرآن^(١)] بلوى الآخرة ومن أستمع آية من كتاب الله كان له أفضل مما تحت العرش إلى الثخوم وإن في كتاب الله لسورة تدعى العزيرة ويدعى صاحبها الشريف يوم القيامة تشفع لصاحبها في أكثر من ربعة ومضروهي سورة يس . وذكر الثعلبي عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " من قرأ سورة يس ليلة الجمعة أصبح مغفوراً له " . وعن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " من دخل المقابر فقرأ سورة يس خفف الله عنهم يومئذ وكان له بعدد حروفها حسنات^(٢) " .

قوله تعالى : يَس ۝ وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ ۝ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ۝ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ۝

قوله تعالى : (يس) في «يس» أوجه من القراءات : قرأ أهل المدينة والكسائي (يس وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ) بإدغام النون في الواو . وقرأ أبو عمرو والأعمش وحزة «يسن» بإظهار النون . وقرأ عيسى بن عمر «يسن» بنصب النون . وقرأ ابن عباس وابن أبي إسحق ونصر بن عاصم «يسين» بالكسر . وقرأ هرون الأعور ومحمد بن السَّحَيْقِ «يسن» بضم النون ؛ فهذه خمس قراءات . القراءة الأولى بالإدغام على ما يجب في العربية ؛ لأن النون تدغم في الواو . ومن بين قال : سبيل حروف الهجاء أن يوقف عليها ، وإنما يكون الإدغام في الإدراج . وذكر سيبويه النصب وجعله من جهتين : إحداهما أن يكون مفعولاً ولا يصرفه ؛ لأنه عنده اسم أعجمي بمنزلة هابيل ، والتقدير آذ كر يسين . وجعله سيبويه اسماً للسورة . وقوله الآخر أن يكون مبنياً على الفتح مثل كيف وأين . وأما الكسر فزعم القراء أنه مشبه بقول العرب جبر لا أفعل ؛ فعلى هذا يكون «يسين» قسماً . وقاله ابن عباس . وقيل : مشبه بأيس وحذام وهؤلاء ورقاش . وأما الضم فشبه بمنذ وحيث وقط ، وبالمنادى المفرد إذا قالت يا رجل ، لمن يقف عليه . قال ابن السَّحَيْقِ وهرون : وقد جاء في تفسيرها

(١) الزيادة من «نادر الأصول» للترمذي الحكيم . (٢) في ب ، ح : «بعدد من فيها حسنات» .

يارجل فالأولى بها الضم . قال ابن الأنباري : « يس » وقف حسن لمن قال هو افتتاح للسورة .
ومن قال : معنى « يس » يارجل لم يقف عليه . وروى عن ابن عباس وابن مسعود
وغيرهما أن معناه يا إنسان ، وقالوا في قوله تعالى : « سَلَامٌ عَلَى آلِ يَاسِينَ » ^(١) أى على آل محمد .
وقال سعيد بن جبير : هو اسم من أسماء محمد صلى الله عليه وسلم ؛ ودليله « إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ » .
قال السيد الحميري :

يا نفس لا تمحضى بالنصح جاهدة * عَلَى الْمَسْوَدَةِ إِلَّا آلَ يَاسِينَ

وقال أبو بكر الوراق : معناه ياسيد البشر . وقيل : إنه اسم من أسماء الله ؛ قال مالك .
روى عنه أشهب قال : سأله هل ينبغي لأحد أن يتسمى بياسين ؟ قال : ما أراه ينبغي
لقول الله : « يَسَ وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ » يقول هذا اسمى يس . قال ابن العربي هذا كلام بدیع ،
وذلك أن العبد يجوز له أن يتسمى باسم الرب إذا كان فيه معنى منه ؛ كقوله : عالم وقادر ومريد
ومشكلم . وإنما منع مالك من التسمية بـ « ياصين » ؛ لأنه اسم من أسماء الله لا يدرى معناه ؛
فربما كان معناه ينفرد به الرب فلا يجوز أن يقدم عليه العبد . فإن قيل فقد قال الله تعالى :
« سَلَامٌ عَلَى آلِ يَاسِينَ » قلنا : ذلك مكتوب بهجاء فتجاوز التسمية به ؛ وهذا الذى ليس
بمتهجى هو الذى تكلم مالك عليه ؛ لما فيه من الإشكال ؛ والله أعلم . وقال بعض العلماء ؛
افتتح الله هذه السورة بالياء والسين وفيهما جمع الخير : ودل المفتتح على أنه قلب ، والقلب
أمير على الجسد ؛ وكذلك « يس » أمير على سائر السور ، مشتمل على جميع القرآن . ثم اختلفوا
فيه أيضا ؛ فقال سعيد بن جبير وعكرمة : هو بلغة الحبشة . وقال الشعبي : هو بلغة طى .
الحسن : بلغة كلب . الكلبي : هو بالسريانية فتكلمت به العرب فصار من لغتهم . وقد
مضى هذا المعنى فى « طه » ^(٢) وفى مقدمة الكتاب ^(٣) مستوفى . وقصد سرد القاضى عياض أقوال
المفسرين فى معنى « يس » فحكى أبو محمد مكى أنه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
« لى عند ربى عشرة أسماء » ذكر أن منها طه ويس آسمان له .

(٢) راجع ج ١١ ص ١٦٥ فلا بعد .

(١) راجع ص ١١٨ من هذا الجزء .

(٣) راجع ج ١ ص ٦٧ فلا بعد .

قلت : وذكر الماوردي عن علي رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إن الله تعالى أسماني في القرآن سبعة أسماء محمد وأحمد وطه ويس والمزمل والمدثر وعبد الله » قاله القاضي . وحكى أبو عبد الرحمن السلمي عن جعفر الصادق أنه أراد يا سيد ، مخاطبة لنبيه صلى الله عليه وسلم . وعن ابن عباس : « يس » يا إنسان أراد محمدا صلى الله عليه وسلم . وقال : هو قسم وهو من أسماء الله سبحانه . وقال الزجاج : قيل معناه يا محمد وقيل يا رجل وقيل يا إنسان . وعن ابن الحنفية : « يس » يا محمد . وعن كعب : « يس » قسم أقسم الله به قبل أن يخلق السماء والأرض بأنني عام [قال يا محمد ^(١)] « إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ » ، ثم قال : « وَالْقُرْآنَ الْحَكِيمَ » . فإن قدر أنه من أسمائه صلى الله عليه وسلم ، وصح فيه أنه قسم كان فيه من التعظيم ما تقدم ، ويؤكد فيه القسم عطف القسم الآخر عليه . وإن كان بمعنى النداء فقد جاء قسم آخر بعده لتحقيق رسالته والشهادة بهدايته . أقسم الله تعالى باسمه وكتابه أنه لمن المرسلين بوجبه إلى عبادته ، وعلى صراط مستقيم من إيمانه ، بأي طريق لا أعوجاج فيه ولا عدول عن الحق . قال النقاش : لم يقسم الله تعالى لأحد من أنبيائه بالرسالة في كتابه إلا له ، وفيه من تعظيمه وتجيده على تأويل من قال إنه يا سيّد ما فيه ، وقد قال عليه السلام : « أنا سيد ولد آدم » انتهى كلامه . وحكى القشيري قال ابن عباس : قالت كفار قريش لست مرسلًا وما أرسلك الله إلينا ، فأقسم الله بالقرآن المحكم أن محمداً من المرسلين . « والحكيم » المحكم حتى لا يتعرض لبطلان وتناقض ، كما قال : « أُحْكِمْتُ آيَاتِي ^(٢) » . وكذلك أحكم في نظمه ومعانيه فلا يلحقه خلل . وقد يكون « الحكيم » في حق الله بمعنى الحكيم بكسر الكاف كالأليم بمعنى المؤلم . « عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ » أي دين مستقيم وهو الإسلام . وقال الزجاج : على طريق الأنبياء الذين تقدموك ، [و] قال : « إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ » خبر إن ، و « عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ » خبر ثانٍ ، أي إنك لمن المرسلين ، وإنك على صراط مستقيم . وقيل : المعنى لمن المرسلين على استقامة ، فيكون قوله : « عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ » من صلة المرسلين ، أي إنك لمن المرسلين

(١) زيادة يقتضيها المقام ، ويدل عليها ما ورد في « الدر المنثور » للسيوطي عن كعب .

(٢) راجع ص ٣٣٧ من هذا الجزء .

الذين أرسلوا على طريقة مستقيمة؛ كقوله تعالى : « وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ » .
صِرَاطِ اللَّهِ «^(١) أى الصراط الذى أمر الله به .

قوله تعالى : ﴿ تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ﴾ قرأ ابن عامر وحفص والأعمش ويحيى وحزرة والكسائى وخلف : « تَنْزِيلٌ » بنصب اللام على المصدر ؛ أى نزل الله ذلك تنزيلا . وأضاف المصدر فصار معرفة كقوله : « فَضْرَبَ الرَّقَابِ »^(١) أى فضربا للرقاب ، الباقون « تَنْزِيلٌ » بالرفع على خبر ابتداء محذوف أى هو تنزيل ، أو الذى أنزل إليك تنزيل العزيز الرحيم . هذا وقرئ : « تَنْزِيلٌ » بالجر على البدل من « الْقُرْآنِ » والتنزيل يرجع إلى القرآن . وقيل : إلى النبي صلى الله عليه وسلم ؛ أى إنك لمن المرسلين ، وإنك « تَنْزِيلُ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ » . فالتنزيل على هذا بمعنى الإرسال ؛ قال الله تعالى : « قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا . رَسُولًا يَتْلُو »^(٢) ويقال : أرسل الله المطر وأنزله بمعنى . ومحمد صلى الله عليه وسلم رحمة الله أنزلها من السماء . ومن نصب قال : إنك لمن المرسلين لإرسال من العزيز الرحيم . و « العزيز » المنتقم ممن خالفه « الرَّحِيمِ » بأهل طاعته .

قوله تعالى : لِيُنْذِرَ قَوْمًا مَّا أُنْذِرَ آبَاؤَهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ ﴿٦﴾
لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَى أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٧﴾ إِنَّا جَعَلْنَا
فِي أَعْيُنِهِمْ أَغْشَاءً فَهُمْ إِلَى آثَارٍ قَدْ غُفِّ لَهَا مِنْهُمْ مُمْحِنُونَ ﴿٨﴾

قوله تعالى : ﴿ لِيُنْذِرَ قَوْمًا مَّا أُنْذِرَ آبَاؤُهُمْ ﴾ « ما » لا موضع لها من الإعراب عند أكثر أهل التفسير ، منهم قتادة ؛ لأنها نفى والمعنى : لتنذر قوما ما أتى آباؤهم قبلك نذير . وقيل : هى بمعنى الذى فالمعنى : لتنذرهم مثل ما أنذر آباؤهم ؛ قاله ابن عباس وعكرمة وقتادة أيضا . وقيل : إن « ما » والفعل مصدر ؛ أى لتنذر قوما لإنذار آبائهم . ثم يجوز أن تكون العرب قد بلغتهم بالتواتر أخبار الأنبياء ؛ فالمعنى لم ينذروا برسول من أنفسهم . ويجوز أن يكون بلغتهم الخبر ولكن غفلوا وأعرضوا ونسوا . ويجوز أن يكون هذا خطابا للقوم لم يبلغهم خبر

(٢) راجع ج ١٨ ص ١٧٢ فابعد .

(١) راجع ج ١٦ ص ٥٤ و ص ٢٥٥ .

نبيّ ، وقد قال الله : « وَمَا آتَيْنَاهُمْ مِنْ كُتُبٍ يَدْرُسُونَهَا وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِنْ نَذِيرٍ ^(١) » وقال : « لِيُنْذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَاهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ^(١) » أى لم يأتهم نبيّ ، وعلى قول من قال بأنهم خبر الأنبياء ، فالمعنى فهم معروضون الآن متغافلون عن ذلك ، ويقال للعرض عن الشيء إنه غافل عنه . وقيل : « فَهُمْ غَافِلُونَ » عن عقاب الله .

قوله تعالى : « لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَى أَكْثَرِهِمْ » أى وجب العذاب على أكثرهم « فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ » بإنذارك . وهذا فيمن سبق في علم الله أنه يموت على كفره . ثم بين سبب تركهم الإيمان فقال : « إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا » . قيل : نزلت في أبي جهل ابن هشام وصاحبيه المخزوميين ؛ وذلك أن أبا جهل حلف لئن رأى محمداً يصلي ليرضخ رأسه بحجر ؛ فلما رآه ذهب فرفع حجرا ليرميه ، فلما أومأ إليه رجعت يده إلى عنقه ، والتصق الحجر بيده ؛ قاله ابن عباس وعكرمة وغيرهما ؛ فهو على هذا تمثيل أى هو بمنزلة من غُلّت يده إلى عنقه ، فلما عاد إلى أصحابه أخبرهم بما رأى ، فقال الرجل الثانى وهو الوليد بن المغيرة : أنا أرضخ رأسه . فأتاه وهو يصلي على حاله ليرميه بالحجر فأعمى الله بصره فجعل يسمع صوته ولا يراه ، فرجع إلى أصحابه فلم يرهم حتى نادوه فقال : والله ما رأيته ولقد سمعت صوته . فقال الثالث : والله لأشدخن أنا رأسه . ثم أخذ الحجر وأنطلق فرجع القهقري ينكص على عقبيه حتى نحر على قفاه مغشياً عليه . فقيل له : ما شأنك ؟ قال شأنى عظيم ! رأيت الرجل فلما دنوت منه ، وإذا قل يخطر بذنبه ما رأيت فخلاً قط أعظم منه حال بنى وبينه ، فواللآل والعزى لو دنوت منه لأكلنى . فأنزل الله تعالى : « إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا فَيَسَى إِلَى الْأَذْقَانِ فَهُمْ مُقْمَحُونَ » . وقرأ ابن عباس : « إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَيْمَانِهِمْ » . وقال الزجاج : وقرئ « إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَيْدِيهِمْ » . قال النحاس : وهذه القراءة تفسير ولا يقرأ بما خالف المصحف . وفى الكلام حذف على قراءة الجماعة ؛ التقدير : إنا جعلنا فى أعناقهم وفى أيديهم أغلالا فهى إلى الأذقان ، فهى آية عن الأيدي لا عن الأعناق ، والعرب تحذف مثل هذا . ونظيره : « سَرَابِيلٌ تَقِيكُمُ الْحَرَّ ^(٢) » وتقديره وسراويل تقيكم البرد فحذف ؛ لأن ما وقى

من الحر وقى من البرد ؛ لأن الغُلَّ إذا كان في العنق فلا بد أن يكون في اليد ، ولا سيما وقد قال الله عز وجل : « فَيَهَيِّ إِلَى الْأَذْقَانِ » فقد علم أنه يراد به الأيدي . « فَيَهَيِّ مَقْمَحَتُون » أى رافعو رؤوسهم لا يستطيعون الإطراق ؛ لأن من غُلَّت يده إلى ذقنه أرتفع رأسه . روى عبد الله بن يحيى : أن على بن أبي طالب عليه السلام أراهم الإقحاح ، فجعل يديه تحت لحيته وأصبعهما ورفع رأسه . قال النحاس ، وهذا أجل ما روى فيه وهو مأخوذ من حكاة الأصمى . قال : يقال أقمحت الدابة إذا جذبت لحامها لترفع رأسها . قال النحاس : والقاف مبدلة من الكاف لقربها منها . كما يقال : قهرته وكهرته . قال الأصمى : يقال أقمحت الدابة إذا جذبت عنانها حتى ينتصب رأسها . ومنه قول الشاعر :

* ... وَالرَّأْسُ مُكْمَحٌ (١) *

ويقال : أقمحتها وأقمحتها ، هذه وحدها بلا ألف عن الأصمى . وقمَحَ البعير قموحاً : إذا رفع رأسه عند الحوض وأمتنع من الشرب ، فهو بعير قُمَحٌ وقُمَحٌ ؛ يقال : شرب فتقمَحَ وأنقمَحَ بمعنى إذا رفع رأسه وترك الشرب رياءً . وقد قامحت إبلك : إذا وردت ولم تشرب ، ورفعت رأسها من داء يكون بها أو برد . وهى إبل مُقَامِحَة ، وبعير مقامح ، وناقاة مقامح أيضاً ، والجمع قِمَاح على غير قياس ؛ قال بشر يصف سفينة :

ونحن على جَوانِهَا قُمُودٌ * نَغْضُ الطَّرْفَ كَالْإِبِلِ الْقِمَاحِ

والإقحاح : رفع الرأس وخفض البصر ؛ يقال : أقمحه الغُلَّ إذا ترك رأسه صرغاً من ضيقه . وشهرا قِمَاح : أشد ما يكون من البرد ، وهما الكانونان سمياً بذلك ؛ لأن الإبل إذا وردت آذاها برد الماء فقامت رؤوسها ؛ ومنه قَمِحتُ السويق (٢) . وقيل : هو مثل ضرب به الله تعالى لهم في أمتناعهم من الهدى كإمتناع المغلول ؛ قاله يحيى بن سلام وأبو عبيدة . وكما يقال : فلان حمار ؛ أى لا يبصر الهدى . وكما قال :

* لهم عن الرشيد أغلالٌ وأقياد *

(١) البيت لدى الرمة ، وتماه كما فى ديوانه طبع أوربا ص ٩٠ :

تمسوج ذراعها وترى بجوزها * حذارا من الإيصاد والرأس مكبح

(٢) قمح السويق (بكسر الميم) : إذا استغف .

وفي الخبر : أن أبا ذؤيب كان يهوى امرأة في الجاهلية ، فلما أسلم راودته فأبى وأنشأ يقول :

فليس كعهيد الدار يا أم مالك * ولكن أحاطت بالرقاب السلاسل

وعاد الفتى كالكهيل ليس بمائل * سوى العدل شيئاً فاستراح العواذل^(١)

أراد مُنعناً بموانع الإسلام عن تعاطي الزنى والفسق . وقال الفراء أيضا : هذا ضرب مثل ؛ أى حبسناهم عن الإنفاق في سبيل الله ؛ وهو كقوله تعالى : « وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ » وقاله الضحاك . وقيل : إن هؤلاء صاروا في الاستكبار عن الحق كمن جعل في يده غل^(٢) بجمعت إلى عنقه ، فبقي رافعا رأسه لا يخفضه ، وغاضا بصره لا يفتحه . والمتكبر يوصف بانتصاب العنق . وقال الأزهري : إن أيديهم لما غلّت عند أعناقهم رفعت الأغلال أذقانهم ورءوسهم صعدا كالإبل ترفع رءوسها . وهذا المنع بخلق الكفر في قلوب الكفار ، وعند قوم بسلبهم التوفيق عتوبة لهم على كفرهم . وقيل : الآية إشارة إلى ما يفعل بأقوام غدا في النار من وضع الأغلال في أعناقهم والسلاسل ؛ كما قال تعالى : « إِذِ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَالسَّلَاسِلُ^(٣) » وأخبر عنه بلفظ الماضي . « فَهُمْ مُّقْمَحُونَ » تقدم تفسيره . قال مجاهد : « مُّقْمَحُونَ » مغلّون عن كل خير .

قوله تعالى : وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ ﴿٩﴾ وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٠﴾ إِنَّمَا تُنْذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ فَلْيَشْرَهُ بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ ﴿١١﴾

قوله تعالى : (وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا) قال مقاتل : لما عاد أبو جهل إلى أصحابه ، ولم يصل إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، وسقط الحجر من يده ، أخذ

(١) يقول : رجع الفتى عما كان عليه من فتوته ، وصار كأنه كهيل ، فاستراح العواذل لأنهم لا يجدون ما يمدان فيه .

سوى العدل : أى سوى الحق . (٢) راجع ج ١٠ ص ٢٤٩ فابعد . (٣) راجع ص ٣٣٢ من هذا الجزء .

الحجر رجل آخر من بنى مخزوم وقال : أقتله بهذا الحجر . فلما دنا من النبي صلى الله عليه وسلم طمس الله على بصره فلم ير النبي صلى الله عليه وسلم ، فرجع إلى أصحابه فلم يبصرهم حتى نادوه ، فهذا معنى الآية . وقال محمد بن إسحق في روايته : جلس عتبة وشيبة ابنا ربيعة ، وأبو جهل وأممية بن خالف ، يراصدون النبي صلى الله عليه وسلم ليبلغوا من أذاه ، فخرج عليهم عليه السلام وهو يقرأ « يس » وفي يده تراب فرماهم به وقرأ : « وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا » فأطرقوا حتى مرّ عليهم عليه السلام . وقد مضى هذا في سورة « سبحان » ومضى في « الكهف » الكلام في « سَدًّا » بضم السين وفتحها وهما لغتان . ﴿ فَأَعْشَيْنَاهُمْ ﴾ (١) أى غطينا أبصارهم ، وقد مضى في أول « البقرة » . وقرأ ابن عباس وعكرمة ويحيى بن يعمر « فَأَعْشَيْنَاهُمْ » بالعين غير معجمة من العشاء في العين وهو ضعف بصرها حتى لا تبصر بالليل قال : متى تَأْتِيهِ تَعَشُّوْا إِلَى ضَوْءِ نَارِهِ * (٢)

وقال تعالى : « وَمَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ » الآية ، والمعنى متقارب ، والمعنى أعميناهم ، كما قال :

ومن الحوادث لا أباك أننى * ضربت على الأرض بالأسدَادِ
لا أهندي فيها لموضع تلعة * بين العذيب وبين أرض مرَادِ

﴿ فَهُمْ لَا يَبْصُرُونَ ﴾ أى الهدى ، قاله قتادة . وقيل : مجدا حين اتروا على قتله ، قاله السدي . وقال الضحاك : « وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا » أى الدنيا « وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا » أى الآخرة ، أى عمّوا عن البعث وعمّوا عن قبول الشرائع في الدنيا ، قال الله تعالى : « وَفِيضْنَا لَهُمْ قُرْآنًا فَزَيَّنُوا لَهُمْ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ ﴾ (٣) أى زينوا لهم الدنيا ودعّوهم إلى التكذيب بالآخرة . وقيل : على هذا « مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا » أى غشروا بالدنيا « وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا » أى تكذبا بالآخرة . وقيل : « مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ » الآخرة « وَمِنْ خَلْفِهِمْ » الدنيا . ﴿ وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ تقسّم في « البقرة » والآية ردّ على القدرية وغيرهم .

(١) راجع ج ١٠ ص ٢٦٩ . (٢) راجع ج ١١ ص ٥٩ . (٣) راجع ج ١ ص ١٩١ و ص ١٨٤ .

(٤) هو الخطبة ، وتسام البيت : * نجد خير نار عندها خير موقد *

(٥) راجع ج ١٦ ص ٨٩ . (٦) راجع ص ٣٥٤ من هذا الجزء .

وعن ابن شهاب : أن عمر بن عبد العزيز أحضر غيلان القدرى فقال : يا غيلان بلغنى أنك تتكلم بالقدر ، فقال : يكذبون على يا أمير المؤمنين . ثم قال : يا أمير المؤمنين أرايت قول الله تعالى : « إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا » . إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا ^(١) » قال : أقرأ يا غيلان فقرأ حتى انتهى إلى قوله : « فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا » فقال أقرأ فقال : « وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ » فقال : والله يا أمير المؤمنين إن شعرت أن هذا في كتاب الله قط . فقال له : يا غيلان أقرأ أول سورة « يس » فقرأ حتى بلغ « وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ » فقال غيلان : والله يا أمير المؤمنين لكأنى لم أقرأها قط قبل اليوم ، أشهد يا أمير المؤمنين أنى تأب . قال عمر : اللهم إن كان صادقاً فتب عليه وثبته ، وإن كان كاذباً فسأط عليه من لا يرحمه وأجعله آية للمؤمنين ، فأخذه هشام فقطع يديه ورجليه وصلبه . وقال ابن عون : فأنا رأيته مصلوباً على باب دمشق . فقلنا : ما شأنك يا غيلان ؟ فقال : أصابتنى دعوة الرجل الصالح عمر بن عبد العزيز .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ ﴾ يعنى القرآن وعمل به . ﴿ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ الرَّحِيمَ ﴾ أى ما غاب من عذابه وناره ، قاله قتادة . وقيل : أى يخشاه فى مغيبه عن أبصار الناس وأنفاده بنفسه . ﴿ فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ ﴾ أى لذنبه ﴿ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ ﴾ أى الجنة .

قوله تعالى : إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَىٰ وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَرَهُمْ وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ ﴿١٢﴾
فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَىٰ ﴾ أخبرنا تعالى بإحيائه الموتى رداً على الكفرة . وقال الضحاك والحسن : أى نحييهم بالإيمان بعد الجهل . والأول أظهر ، أى نحييهم بالبعث للجزاء . ثم توعدهم بذكره كتب الآثار وهى :

الثانية — وإحصاء كل شىء وكل ما يصنعه الإنسان . قال قتادة : معناه من عمل . وقاله مجاهد وابن زيد . ونظيره قوله : « عَلِمْتُ نَفْسٌ مَا قَدَّمْتُ وَأَخَّرْتُ » وقوله : « يَنْبَأُ ^(٢) »

(١) فى الأصل المطبوع : « لم أرها » . (٢) راجع ج ١٩ ص ١١٦ فـ ١٥٠ و ٢٤٢ .

الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ»^(١) ، وقال : « آتَقُوا اللَّهَ وَلِتُنَظَّرَ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِإِنْسَانٍ » فَأَنَارَ المرء التي تبقى وتذكر بعد الإنسان من خير أو شر يجازى عليها : من أثار حسن ، كعلم عباده ، أو كتاب صنفوه ، أو حبس احتبسوه ، أو بناء بنوه من مسجد أو رباط أو قنطرة أو نحو ذلك . أو سيء كوظيفة وظفها بعض الظلام على المسلمين ، وسكة أحدثها فيها تخميسيرهم ، أو شيء أحدثه فيه صدد عن ذكر الله من ألحان وملا ، وكذلك كل سنة حسنة ، أو سيئة يستن بها . وقيل : هي آثار المشائين إلى المساجد . وعلى هذا المعنى تأول الآية عمر وابن عباس وسعيد بن جبير . وعن ابن عباس أيضا أن معنى : « وآثارهم » خطاهم إلى المساجد . قال النحاس : وهذا أولى ما قيل فيه ؛ لأنه قال : إن الآية نزلت في ذلك ؛ لأن الأنصار كانت منازلهم بعيدة عن المسجد . وفي الحديث مرفوعا إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال : « يُكْتَبُ لَهُ بِرَجُلٍ حَسَنَةٌ وَيُحُطُّ عَنْهُ بِرَجُلٍ سَيِّئَةٍ ذَاهِبًا وَرَاجِعًا إِذَا خَرَجَ إِلَى الْمَسْجِدِ » .

قلت : وفي الترمذي عن أبي سعيد الخدري قال : كانت بنو سلمة في ناحية المدينة فأرادوا النقلة إلى قرب المسجد فنزلت هذه الآية : « إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَى وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَرَهُمْ » فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن آثاركم تكتب » فلم ينتقلوا . قال : هذا حديث [حسن] غريب من حديث الثوري . وفي صحيح مسلم عن جابر بن عبد الله قال : أراد بنو سلمة أن يتحولوا إلى قرب المسجد ؛ قال : والبقاع خالية ؛ قال : فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال : « يا بني سلمة دياركم تكتب آثاركم دياركم تكتب آثاركم » فقالوا : ما كان يسرنا أنا كما تحولنا . وقال ثابت البناني : مشيت مع أنس بن مالك إلى الصلاة فأسرعت ، فخبسني فلما آنقضت الصلاة قال : مشيت مع النبي صلى الله عليه وسلم وأسرعت ، فخبسني فلما آنقضت الصلاة قال : « أما علمت أن الآثار تكتب » فهذا احتجاج بالآية . وقال قتادة ومجاهد أيضا والحسن : الآثار في هذه الآية الخطأ . وحكى الشعبي عن أنس أنه قال : الآثار هي الخطأ إلى الجمعة . وواحد الآثار أثر ويقال أثره .

(١) راجع ج ١٩ ص ٩٧ .

(٢) راجع ج ١٨ ص ٤٢ .

(٣) سلمة بكسر اللام بطن من الأنصار .

(٤) الزيادة من صحيح الترمذي .

الثالثة - في هذه الأحاديث المفسرة لمعنى الآية دليل على أن البعد من المسجد أفضل ، فلو كان بجوار مسجد ، فهل له أن يجاوزه إلى الأبعد ؟ اختلف فيه ؛ فروى عن أنس أنه كان يجاوز المحدث إلى القديم . وروى عن غيره : الأبعد فالأبعد من المسجد أعظم أجراً . وكره الحسن وغيره هذا ؛ وقال : لا يدع مسجدًا قربه ويأتى غيره . وهذا مذهب مالك . وفي تخطى مسجده إلى المسجد الأعظم قولان . وخرج ابن ماجه من حديث أنس ابن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ^(١) « صلاة الرجل في بيته بصلاة وصلاته في مسجد القبائل بنحو عشرين صلاة وصلاته في المسجد الذي يجمع فيه بنحو مائة صلاة » ،

الرابعة - « دياركم » منصوب على الإغراء أى ألزموا ، و« نكتب » جزم على جواب ذلك الأمر . « وكل » نصب بفعل مضمرب دل عليه « أحصيناه » كأنه قال : وأحصينا كل شيء أحصيناه . ويجوز رفعه بالابتداء إلا أن نصبه أولى ؛ ليعطف ما عمل فيه الفعل على ما عمل فيه الفعل . وهو قول الخليل وسيبويه . والإمام : الكتاب المقتدى به الذى هو حجة ، وقال مجاهد وقتادة وابن زيد : أراد اللوح المحفوظ . وقالت فرقة : أراد صحائف الأعمال .

قوله تعالى : **وَأَضْرِبْ لَهُم مَّثَلًا أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ (١٣) إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ فَكَذَّبُوهُمَا فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ فَقَالُوا إِنَّا إِلَيْكُم مُّرْسَلُونَ (١٤) قَالُوا مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَمَا أَنْزَلَ الرَّحْمَنُ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَكْذِبُونَ (١٥) قَالُوا رَبُّنَا يَعْلَمُ إِنَّا إِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ (١٦) وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ (١٧) قَالُوا إِنَّا تَطِيرُنَا بِكُمْ لَيْلٍ لَمَّا تَتَّبِعُوا لَنَرْجِمَنَّكُمْ وَلَيَمَسَّنَّكُم مِّنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ (١٨) قَالُوا طَائِفُكُمْ مَعَكُمْ أَيْنَ ذَكِّرُكُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ (١٩)**

(١) يجمع (بالشد يد) من التجمع ، أى يصلى فيه الجمعة .

قوله تعالى : ﴿ وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ ﴾ [خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ، أمر أن يضرب لقومه مثلاً بأصحاب القرية ^(١) هذه القرية هي أنطاكية في قول جميع المفسرين فيما ذكر الماوردي . نسبت إلى أهل أنطيبس وهو اسم الذى بناها ثم غير لها عرب ، ذكره السهيلي ، ويقال فيها : أنطاكية بالتاء بدل الطاء . وكان بها فرعون يقال له أنطيبخس بن أنطيبخس يعبد الأصنام ، ذكره المهدوى ، وحكاه أبو جعفر النحاس عن كعب ووهب . فأرسل الله إليه ثلاثة : وهم صادق ، وصدوق ، وشلوم هو الثالث ، هذا قول الطبرى . وقال غيره : شمعون ويوحنا . وحكى النقاش : سمعان ويحيى ، ولم يذكر صادقاً ولا صدوقاً . ويجوز أن يكون « مثلاً » و « أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ » مفعولين لأضرب ، أو « أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ » بدلا من « مثلاً » أى أضرب لهم مثل أصحاب القرية فحذف المضاف . أمر النبي صلى الله عليه وسلم بإنذار هؤلاء المشركين أن يحل بهم ما حل بكفار أهل القرية المبعوث إليهم ثلاثة رسل . قيل : رسل من الله على الابتداء . وقيل : إن عيسى بعثهم إلى أنطاكية للدعاء إلى الله ، وهو قوله تعالى : ﴿ إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ ﴾ وأضاف الرب ذلك إلى نفسه ، لأن عيسى أرسلهما بأمر الرب ، وكان ذلك حين رفع عيسى إلى السماء . ﴿ فَكَذَّبُوهُمَا ﴾ قيل ضربوهما وسجنوهما . ﴿ فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ ﴾ أى فقوينا وشددنا الرسالة « بثالث » . وقرأ أبو بكر عن عاصم : « فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ » بالتخفيف وشدد الباقر . قال الجوهري : وقوله تعالى : « فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ » يخفف ويشدد ، أى قوينا وشددنا . قال الأصمعي : أنشدني فيه أبو عمرو بن العلاء للتلخيص :

أَجِدُّ إِذَا رَحَاتٍ تَعَزَّزَتْ ^(٢) * وَإِذَا تُشَدُّ بِنَسْعِهَا لَا تُنْبَسُ

أى لا ترغو ، فعلى هذا تكون القراءتان بمعنى . وقيل : التخفيف بمعنى غلبنا وقهرنا ، ومنه : « وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ » ^(٣) . والتشديد بمعنى قوينا وكثرتنا . وفي القصة : أن عيسى أرسل

(١) الزيادة من حاشية الجمل عن القرطبي .

(٢) وفي اللسان : أجد إذا ضمرت . ويرى في غيره : عس إذا ضمرت . (٣) راجع ص ١٧٤ من هذا الجزء .

إليهم رسولين ، فلقيا شيخاً يرعى غنّيات له وهو حبيب النجار صاحب «يس» فدعوه إلى الله وقالوا : نحن رسولا عيسى ندعوك إلى عبادة الله . فطالهما بالمعجزة فقالا : نحن نشفي المرضى وكان له ابن مجنون . وقيل : مريض على الفراش فمسحاه ، فقام بإذن الله صحيحاً ، فأمن الرجل بالله . وقيل : هو الذي جاء من أقصى المدينة يسعى ، ففشا أمرهما ، وشفياً كثيراً من المرضى ، فأرسل الملك إليهما — وكان يعبد الأصنام — يستخبرهما فقالا : نحن رسولا عيسى . فقال : وما آيتكما ؟ قال : نبرئ الأكف والأبرص ونبرئ المريض بإذن الله ، وندعوك إلى عبادة الله وحده . فهم الملك بضربهما . وقال وهب : حبسهما الملك وجلدهما مائة جلدة ، فأنتهى الخبر إلى عيسى فأرسل ثالثاً . قيل : شمعون الصفا رأس الحوارين لنصرهما ، فعاشر حاشية الملك حتى تمكن منهم ، وأستأنسوا به ، ورفعوا حديثه إلى الملك فأنس به ، وأظهر موافقته في دينه ، فرضى الملك طريقته ، ثم قال يوماً للملك : بلغني أنك حبست رجلين دعواك إلى الله ، فلو سألت عنهما ما وراءهما . فقال : إن الغضب حال بيني وبين سؤالهما . قال : فلو أحضرتهما . فأمر بذلك ، فقال لهما شمعون : ما برهانكما على ما تدعيان ؟ فقالا : نبرئ الأكف والأبرص . فجاء بغلام ممسوح العينين ، موضع عينيه كالجمجمة ، فدعوا ربهما فأنشق موضع البصر ، فأخذا بنسختين طيناً فوضعاهما في خديه ، فصارتا مقلتين يبصر بهما ، فعجب الملك وقال : إن هاهنا خلا ما مات منذ سبعة أيام ولم أدفنه حتى يحىء أبوه فهل يحياه ربكما ؟ فدعوا الله علانية ، ودعاه شمعون سرّاً ، فقام الميت حياً ، فقال للناس : إني مت منذ سبعة أيام ، فوجدت مشركاً ، فأدخلت في سبعة أودية من النار ، فأحذركم ما أتم فيه فأمنوا بالله ، ثم فتحت أبواب السماء ، فرأيت شاباً حسن الوجه يشفع لهؤلاء الثلاثة شمعون وصاحبيه ، حتى أحياني الله ، وأنا أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأن عيسى روح الله وكلمته ، وأن هؤلاء هم رسل الله . فقالوا له : وهذا شمعون أيضاً معهم ؟ فقال : نعم وهو أفضلهم . فأعلمهم شمعون أنه رسول المسيح إليهم ، فأثر قوله في الملك ، فدعاه إلى الله ، فأمن الملك في قوم كثير وكفر آخرون . وحكى القشيري أن الملك آمن ولم يؤمن قومه ، وصاح جبريل صيحة مات كل من بقى منهم من الكفار .

وروى أن عيسى لما أمرهم أن يذهبوا إلى تلك القرية قالوا : يا نبي الله إنا لا نعترف أن نتكلم بالاسنتهم ولغاتهم . فدعا الله لهم فناموا بمكانهم ، فهبوا من نومتهم وقد حملتهم الملائكة فالتفتهم بأرض أنطاكية ، فكلّم كل واحد صاحبه بلغة القوم ، فذلك قوله : « وَايْدُنَاهُ يَرْجُحُ الْفُؤَادِيسَ » فقالوا جميعا : « إِنَّا إِلَيْكُمْ مُرْسَلُونَ . قَالُوا مَا أَنتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا » (١) تاكولون الطعام وشمشون في الأسواق (وَمَا أَنْزَلَ الرَّحْمَنُ مِنْ شَيْءٍ) يأمر به ولا [من شيء] ينهى عنه (إِنْ أَنتُمْ إِلَّا تَكْذِبُونَ) في دعواكم الرسالة ، فقالت الرسل : « رَبَّنَا يَعْلَمُ إِنَّا إِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ » (٢) وإن كذبتمونا (وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ) في أن الله واحد (قَالُوا) لهم (إِنَّا نَطِيرُنَا يَوْمَ) أي تشاء منا بكم . قال مقاتل : حبس عنهم المطر ثلاث سنين فقاموا هذا بشؤمكم . ويقال : إنهم أقاموا يندرونهم عشر سنين . « لَئِنْ لَمْ تَنْتَهُوا » عن إندارنا (لَنَرْجُمَنَّكُمْ) قال الفراء : لنقتلنكم . قال : وعامة ما في القرآن من الرجم معناه القتل . وقال قتادة : هو على باب من الرجم بالحجارة . وقيل : لنشتتمنكم ؛ وقد تقدم جميعه . (وَلَيَمَسَّنَّكُم مِّنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ) قيل : هو القتل . وقيل : هو التعذيب المؤلم . وقيل : هو التعذيب المؤلم قبل القتل كالسليخ والقطع والصلب . فقالت الرسل : « طَائِرُكُمْ مَعَكُمْ » أي شؤمكم معكم أي حظكم من الخير والشر معكم ولازم في أعناقكم ، وليس هو من شؤمنا ؛ قال معناه الضحاك . وقال قتادة : أعمالكم معكم . ابن عباس : معناه الأرزاق والأقدار تتبعكم . الفراء : « طَائِرُكُمْ مَعَكُمْ » رزقكم وعملكم ؛ والمعنى واحد . وقرأ الحسن : « أَطِيرُكُمْ » أي تطيركم . (أَيْنَ ذُكِّرْتُمْ) قال قتادة : إن ذكركم تطيرتم . وفيه تسعة أوجه من القراءات : قرأ أهل المدينة : « أَيْنَ ذُكِّرْتُمْ » بتخفيف الهمزة الثانية . وقرأ أهل الكوفة : « الْإِنْ » بتحقيق الهمزتين . والوجه الثالث : « الْإِنْ ذُكِّرْتُمْ » بهمزتين بينهما ألف أدخلت الألف كراهة للجمع بين الهمزتين . والوجه الرابع : « الْإِنْ » بهمزة بعدها ألف وبعد الألف همزة مخففة . والقراءة الخامسة « أَاَنَّ » بهمزتين مفتوحتين بينهما ألف . والوجه السادس : « أَاَنَّ » بهمزتين محققتين مفتوحتين . وحكى الفراء : أت هذه القراءة قواة أبي رزّين .

(١) زيادة يقتضيا السياق . (٢) راجع ج ٩ ص ٩١ . (٣) قال أبو حيان في هذه القراءة : « أطيركم » مصدر أطير الذي أصله تطير فأدغمت الناء في الطاء ، فاجتلبت همزة الوصل في الماضي والمصدر .

قلت : وحكاية الثعلبي عن زُرِّ بن حَبِيش وأَبْنِ السَّمِيعِ . وقرأ عيسى بن عمر والحسن البصري : « قَالُوا طَائِرُكُمْ مَعَكُمْ أَيْنَ دُكُّكُمْ » بمعنى حيث . وقرأ يزيد بن القعقاع والحسن وطاحه « دُكُّكُمْ » بالتخفيف ؛ ذكر جميعه النحاس . وذكر المهدي عن طاحه بن مُصَرِّف وعيسى الهمداني : « أَنْ دُكُّكُمْ » بالمد ، على أن همزة الاستفهام دخلت على همزة مفتوحة . المساجشون : « أَنْ دُكُّكُمْ » بهمزة واحدة مفتوحة . فهذه تسع قراءات . وقرأ ابن هُرْمَن « طَيْرُكُمْ مَعَكُمْ » . « أَيْنَ دُكُّكُمْ » أي لَإِنْ وُعِظْتُمْ ، وهو كلام مستأنف ، أي لَإِنْ وُعِظْتُمْ تطيرتم . وقيل : إنما تطيروا لما بلغهم أن كل نبي دعا قومه فلم يجيبوه كان عاقبتهم الهلاك (بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ) قال قتادة : مسرفون في تطيركم . يحيى بن سلام : مسرفون في كفركم . وقال ابن بحر : السرف هاهنا الفساد ، ومعناه بل أنتم قوم مفسدون . وقيل : مسرفون مشركون ، والإسراف مجاوزة الحد ، والمشرک يجاوز الحد^(٢) .

قوله تعالى : وَجَاءَ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَسْعَى قَالَ يَاقَوْمِ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ (٢٠) اتَّبِعُوا مَنْ لَا يَسْئَلُكُمْ أَجْرًا وَهُمْ مُهْتَدُونَ (٢١) وَمَا لِيَ لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (٢٢) ءَأَتَّخِذُ مِنْ دُونِهِ ءَالِهَةً إِنْ يُرِيدِ الْرَّحْمَنُ بِضُرٍّ لَا تُغْنِ عَنِّي شَفَعَتُهُمْ شَيْئًا وَلَا يُنْقِذُونِ (٢٣) إِنِّي إِذَا أَنِّي ضَلُّلْتُ مِيبِينَ (٢٤) إِنِّي ءَامَنْتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمِعُونِ (٢٥) قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ قَالَ يَلَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ (٢٦) بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ (٢٧) وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ جُنْدٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ (٢٨) إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ خَامِدُونَ (٢٩)

قوله تعالى : (وَجَاءَ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَسْعَى) هو حبيب بن مري وكان

نجارا . وقيل : إسكافا . وقيل : قصارا . وقال ابن عباس ومجاهد ومقاتل : هو حبيب (١) في ب . رح . وش . وك : كان عاقبة قومه الهلاك . (٢) في ك : والشرك تجاوز الحد ، وفي ب والمشرک مجاوز الحد . وفي ح المشرک تجاوز الله .

ابن إسرائيل النجار وكان يَنْحِتُ الأصنام ، وهو من آمن بالنبى صلى الله عليه وسلم وبينهما ستمائة سنة ، كما آمن به تُبِعَ الأكبر وورقة بن نوفل وغيرهما . ولم يؤمن بنى أحدٌ إلا بعد ظهوره . قال وهب : وكان حبيب مجذوما ، ومنزله عند أقصى باب من أبواب المدينة ، وكان يَعْكُفُ على عبادة الأصنام سبعين سنة يدعوهم ، لعلمهم يرحمونه ويكشفون ضره فما استجابوا له ، فلما أبصر الرسل دعوته إلى عبادة الله فقال : هل من آية ؟ قالوا : نعم ، ندعو ربنا القادر فيفرج عنك ما بك . فقال : إن هذا لعجب ! أدعو هذه الآلهة سبعين سنة تفرج عني فلم تستطع ، [فكيف] ^(١) يفرجه ربكم في غداة واحدة ؟ قالوا : نعم ، ربنا على ما يشاء قدير ، وهذه لا تنفع شيئا ولا تضر . فآمن ودعوا ربهم فكشف الله ما به ، كأن لم يكن به بأس ، فحينئذ أقبل على التكسب ، فإذا أمسى تصدق بكسبه ، فأطعم عياله نصفا وتصدق بنصف ، فلما هم قومه بقتل الرسل جاءهم فـ **﴿قَالَ يَأْقَوْمُ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ﴾** الآية . وقال قتادة : كان يعبد الله في غار ، فلما سمع بنجر المرسلين جاء يسعى ، فقال للمرسلين : أتطلبون على ما جئتم به أجرا ؟ قالوا : لا ، ما أجزنا إلا على الله . قال أبو العالية : فاعتقد صدقتهم وآمن بهم وأقبل على قومه فـ **﴿قَالَ يَأْقَوْمُ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ﴾** . **﴿اتَّبِعُوا مَنْ لَا يَسْأَلُكُمْ أَجْرًا﴾** أى لو كانوا متهمين لطلبوا منكم المسال **﴿وَهُمْ مُهْتَدُونَ﴾** فاهتدوا بهم . **﴿وَمَا لِيَ لَا أَعْبُدَ الَّذِي فَطَرَنِي﴾** قال قتادة : قال له قومه أنت على دينهم ؟ ! فقال : **﴿وَمَا لِيَ لَا أَعْبُدَ الَّذِي فَطَرَنِي﴾** أى خلقنى . **﴿وَالَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾** وهذا احتجاج منه عليهم . وأضاف الفطرة إلى نفسه ؛ لأن ذلك نعمة عليه توجب الشكر ، والبعث إليهم ؛ لأن ذلك وعيد يقتضى الزجر ، فكان إضافة النعمة إلى نفسه أظهر شكرا ، وإضافة البعث إلى الكافر أبلغ أثرا . **﴿اتَّخِذْ مِنْ دُونِهِ آلِهَةً﴾** يعنى أصناما . **﴿إِنْ يُرِذِنِ الرَّحْمَنُ يَهْرُكْ﴾** يعنى ما أصابه من السقم . **﴿لَا تُغْنِ عَنِّي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا وَلَا يُنْقِذُونِ﴾** يخلصونى مما أنا فيه من البلاء **﴿إِنِّي إِذَا﴾** يعنى إن فعلت ذلك **﴿لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾** أى خسران ظاهر . **﴿إِنِّي آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمَعُونِ﴾** قال ابن مسعود : خاطب الرسل بأنه

مؤمن بالله ربهم . ومعنى « فَاَسْمَعُونَ » أى فاشهدوا ، أى كونوا شهودى بالإيمان . وقال كعب
 وهب : إنما قال ذلك لقومه إني آمنتم بربكم الذى كفرتم به . وقيل : إنه لما قال لقومه
 « أَتَتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ . أَتَتَّبِعُوا مَنْ لَا يَسْأَلُكُمْ أَجْرًا » رفعوه إلى الملك وقالوا : قد تبعت صدوقنا ،
 فطول معهم الكلام ليشغلهم بذلك عن قتل الرسل ، إلى أن قال : « إِنِّي آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ »
 فوثبوا عليه فقتلوه . قال ابن مسعود : وطئوه بأرجلهم حتى نخرج قُصْبَهُ^(١) من دبره ، وألقى
 في بئر وهى الرّس وهم أصحاب الرّس . وفي رواية أنهم قتلوا الرسل الثلاثة . وقال السدى : رموه
 بالحجارة وهو يقول : اللهم أهدي قومي حتى قتلوه . وقال الكلبى : حفروا حفرة وجعلوه فيها ،
 وردموا فوقه التراب فمات ردما . وقال الحسن : حرقوه حرقا ، وعلّقوه من سور المدينة وقبره
 فى سور أنطاكية ، حكاه الثعلبى . وقال القشيري : وقال الحسن لما أراد القوم أن يقتلوه
 رفعه الله إلى السماء ، فهو فى الجنة لا يموت إلا بفناء السماء وهلاك الجنة ، فإذا أعاد الله الجنة
 أدخلها . وقيل : نشره بالمنشار حتى نخرج من بين رجليه ، فوالله ما خرجت روحه إلا إلى
 الجنة فدخلها ، فذلك قوله : « قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ » فلما شاهدها « قَالَ يَا لَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ
 بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي » أى بغفران ربى لى ، « وما » مع الفعل بمنزلة المصدر . وقيل : بمعنى الذى والمائد
 من الصلة محذوف . ويجوز أن تكون آستفهاما فيه معنى التعجب ، كأنه قال ليت قومي
 يعلمون بأى شىء غفر لى ربى ، قاله الفراء . واعترضه الكسائى فقال : لو صحّ هذا لقال يم
 من غير ألف . وقال الفراء : يجوز أن يقال بما بالألف وهو آستفهام وأنشد فيه أبياتا .
 الزمخشري : « يَمَّ غَفَر لِي » بطرح الألف أجود ، وإن كان إثباتها جائزا ، يقال : قد علمت
 بما صنعت هذا وبم صنعت . المهدوى : وإثبات الألف فى الآستفهام قليل . فيوقف على هذا
 على « يَعْلَمُونَ » . وقال جماعة : معنى قيل « ادْخُلِ الْجَنَّةَ » وجبت لك الجنة ، فهو خبر بأنه
 قد آستحق دخول الجنة ، لأن دخولها يُستحق بعد البعث .

قلت : والظاهر من الآية أنه لما قُتل قيل له أدخل الجنة . قال قتادة : أدخله الله الجنة وهو فيها حتى يرزق ؛ أراد قوله تعالى : « وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ » على ما تقدم في « آل عمران » بيانه . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ يَا لَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ ﴾ مرتب على تقدير سؤال سائل عما وجد من قوله عند ذلك الفوز العظيم الذي هو ﴿ بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ ﴾ وقرئ « مِنَ الْمُكْرَمِينَ » وفي معنى تمنيه قولان : أحدهما أنه تمنى أن يعلموا بحاله ليعلموا بحسن مآله وحيد عاقبته . الثاني تمنى ذلك ليؤمنوا مثل إيمانه فيصيروا إلى مثل حاله . قال ابن عباس : نصبح قومه حيا وميتا . رفعه القشيري فقال : وفي الخبر أنه عليه السلام قال في هذه الآية « إنه نصبح لهم في حياته وبعد موته » . وقال ابن أبي ليلى : سبق الأئم الثلاثة لم يكفروا بالله طرفة عين : علي بن أبي طالب وهو أفضلهم ، وؤمن آل فرعون ، وصاحب تيس ، فهم الصديقون ؛ ذكره الزمخشري مرفوعا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . وفي هذه الآية تنبيه عظيم ، ودلالة على وجوب كظم الغيظ ، والحلم عن أهل الجهل ، والترؤف على من أدخل نفسه في غمار الأشرار وأهل البغي ، والتشمر في تخليصه ، والتلطف في آفتدائه ، والأشتغال بذلك عن الشتمانة به والدعاء عليه . ألا ترى كيف تمنى الخير لقتلته ، والباغين له الفوائل وهم كفرة عبدة أصنام . فلما قتل حبيب غضب الله له وعجل النعمة على قومه ، فأمر جبريل فصاح بهم بصيحة فماتوا عن آخرهم ؛ فذلك قوله : ﴿ وَمَا أَنزَلْنَا عَلَى قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ جُنْدٍ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ ﴾ أي ما أنزلنا عليهم من رسالة ولا نبي بعد قتله ؛ قاله قتادة ومجاهد والحسن . قال الحسن : الجند الملائكة النازلون بالوحي على الأنبياء . وقيل : الجند العساكر ؛ أي لم أحتج في هلاكهم إلى إرسال جنود ولا جيوش ولا عساكر ؛ بل أهلكهم بصيحة واحدة . قال معناه ابن مسعود وغيره . فقلوه : « وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ » تصغير لأمرهم ؛ أي أهلكناهم بصيحة واحدة من بعد ذلك الرجل ، أو من بعد رفعه إلى السماء . وقيل : « وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ » على من كان قبلهم .

الزخشرى : فإن قلت فلم أنزل الجنود من السماء يوم بدر والحمد لله ؟ فقال : « وَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا ^(١) لَمْ تَرَوْهَا » ، وقال : « يَأْتِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ ^(٢) مُنْزِلِينَ . خَمْسَةَ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ ^(٣) مُسَوِّمِينَ » .

قلت : إنما كان يكفى ملك واحد ، فقد أهليت مدائن قوم لوط بريشة من جناح جبريل ، وبلاد عمود وقوم صالح بصيحة ، ولكن الله فضل محمدا صلى الله عليه وسلم بكل شئ على سائر الأنبياء وأولى العزم من الرسل فضلا عن حبيب النجار ، وأولاء من أسباب الكرامة والإعزاز ما لم يوله أحدا ، فمن ذلك أنه أنزل له جنودا من السماء ، وكأنه أشار بقوله : « وَمَا أَنْزَلْنَاهُ » . « وَمَا تُنْزِلِينَ » إلى أن أنزل الجنود من عظام الأمور التي لا يؤهل لها إلا مثلك ، وما كنا نفعل لغيرك . « إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً » قراءة العامة « وَاحِدَةً » بالنصب على تقدير ما كانت عقوبتهم إلا صيحة واحدة .

وقرأ أبو جعفر بن القَعْقَاع وشيبة والأعرج : « صَيْحَةً » بالرفع هنا ، وفي قوله « إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ » جعلوا الكون بمعنى الوقوع والحدوث ، فكأنه قال : ما وقعت عليهم إلا صيحة واحدة . وأذكر هذه القراءة أبو حاتم وكثير من النحويين بسبب التانيث فهو ضعيف ، كما تكون ما قامت إلا هتد ضعيفا ، من حيث كان المعنى ما قام أحد إلا هتد . قال أبو حاتم : فلو كان كما قرأ أبو جعفر لقال : إِنْ كَانَ إِلَّا صَيْحَةً . قال النحاس : لا يمتنع شئ من هذا ، يقال : ما جاءتنى إلا جاريتك ، بمعنى ما جاءتنى امرأة أو جارية لإجاريتك . والتقدير فى القراءة بالرفع ما قاله أبو إسحق ، قال : المعنى إِنْ كَانَتْ عَلَيْهِمْ صَيْحَةٌ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً ، وقدره غيره : ما وقعت عليهم إلا صيحة واحدة . وكان بمعنى وقع كثير فى كلام العرب . وقرأ عبد الرحمن بن الأسود — ويقال إنه فى حرف عبد الله كذلك — « إِنْ كَانَتْ إِلَّا زَقِيَّةً وَاحِدَةً » . وهذا مخالف للصحيح . وأيضا فلان اللغة المعروفة زَقَا يَزْقُو إذا صاح ، ومنه المثل : أثقل من الزواقى ، فكان يجب على هذا أن يكون زَقْوَةٌ . ذكره النحاس .

(٢) راجع ج ٤ ص ١٩٠ فابعد .

(١) راجع ج ١٤ ص ١٢٨ فابعد .

قلت : وقال الجوهري : الزَّقْو والزَّقْي مصدر ، وقد زَقَا الصدى يزْقو زقاء : أى صاح ، وكل صائح زاق ، والزَّقِيَّة الصَّيْحَة .

قلت : وعلى هذا يقال : زَقْوَة وزَقِيَّة لغتان ؛ فالقراءة صحيحة لا اعتراض عليها . والله أعلم .
﴿ فَلِذَا هُمْ خَامِدُونَ ﴾ أى ميتون هامدون ؛ تشبيها بالرماد الخامد . وقال قتادة : هلكى .
والمعنى واحد .

قوله تعالى : يَحْشُرُهُ عَلَى الْعِبَادِ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٣٠﴾ أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴿٣١﴾ وَإِنْ كُلُّ لَمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ ﴿٣٢﴾

قوله تعالى : ﴿ يَحْشُرُهُ عَلَى الْعِبَادِ ﴾ منصوب ؛ لأنه نداء نكرة ولا يجوز فيه غير النصب عند البصريين . وفى حرف أبي « يَحْشُرُهُ الْعِبَادِ » على الإضافة . وحقيقة الحسرة فى اللغة أن يلحق الإنسان من الندم ما يصير به حسيرا . وزعم الفراء أن الاختيار النصب ، وأنه لورفعت النكرة الموصولة بالصلة كان صوابا . وأستشهد بأشياء منها أنه سمع من العرب : يَأْمَهُمْ بِأَمْرِنَا لَا تَهْتَمُّ . وأنشد :

* يَادَارُ غَيْرَهَا الْبَلَى تَغْيِيرًا ^(٢) *

قال النحاس : وفى هذا إبطال باب النداء أو أكثره ؛ لأنه يرفع النكرة المحضة ، ويرفع ما هو بمنزلة المضاف فى طوله ، ويحذف التنوين متوسطا ، ويرفع ما هو فى المعنى مفعول بغير علة أوجبت ذلك . فأما ما حكاه عن العرب فلا يشبه ما أجازوه ؛ لأن تقدير يَأْمَهُمْ بِأَمْرِنَا لا تَهْتَمُّ على التقديم والتأخير ، والمعنى : يَأْيِهَا الْمَهْتَمُّ لَا تَهْتَمُّ بِأَمْرِنَا . وتقدير البيت : يَأْيِهَا الدار ، ثم حَوَّلَ المخاطبة ؛ أى ياهؤلاء غير هذه الدار البلى ؛ كما قال الله جل وعز : « حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وَجَرَيْنَ بِهِمْ ^(٣) » ، فـ « محسرة » منصوب على النداء ؛ كما تقول يا رجلاً أقبل ، ومعنى النداء :

(١) فى ك : « الصيد » . (٢) البيت للأحوص ؛ ونسأله :

* وسفت عليها الریح بعدك مورا *

(٣) راجع ج ٨ ص ٣٢٤ فـ بعد .

هذا موضع حضور الحسرة . الطبري : المعنى يا حسرة من العباد على أنفسهم وتندما وإنه في آستزائمهم يرسل الله عليهم السلام . ابن عباس : « يَا حَسْرَةً عَلَى الْعِبَادِ » أى يا ويل على العباد . وعنه أيضا : حل هؤلاء محل من يتحسر عليهم . وروى الربيع عن أنس عن أبي العالية أن العباد هاهنا الرسل ؛ وذلك أن الكفار لما رأوا العذاب قالوا : « يَا حَسْرَةً عَلَى الْعِبَادِ » فتحسروا على قتلهم ، وترك الإيمان بهم ؛ فتمنوا الإيمان حين لم ينفعهم الإيمان ؛ وقاله مجاهد . وقال الضحاك : إنها حسرة الملائكة على الكفار حين كذبوا الرسل . وقيل : « يَا حَسْرَةً عَلَى الْعِبَادِ » من قول الرجل الذى جاء من أقصى المدينة يسعى ، لما وثب القوم لقتله . وقيل : إن الرسل الثلاثة هم الذين قالوا لما قتل القوم ذلك الرجل الذى جاء من أقصى المدينة يسعى ، وحل بالقوم العذاب : يا حسرة على هؤلاء ، كأنهم تمنوا أن يكونوا قد آمنوا . وقيل : هذا من قول القوم قالوا لما قتلوا الرجل وفارقتهم الرسل ، أو قتلوا الرجل مع الرسل الثلاثة ، على اختلاف الروايات : يا حسرة على هؤلاء الرسل ، وعلى هذا الرجل ، ليتنا آمننا بهم في الوقت الذى ينفع الإيمان . وتم الكلام على هذا ، ثم ابتدأ فقال : « مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ » . وقرأ ابن هُرَيْرٍ ومسلم بن جُنْدَب وعكرمة : « يَا حَسْرَةً عَلَى الْعِبَادِ » بسكون الهاء للحرص على البيان وتقرير المعنى فى النفس ؛ إذ كان موضع وعظ وتنبية والعرب تفعل ذلك فى مثله ، وإن لم يكن موضعا للوقف . ومن ذلك ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقطع قراءته حرفا حرفا ؛ حرصا على البيان والإفهام . ويجوز أن يكون « عَلَى الْعِبَادِ » متعلقا بالحسرة . ويجوز أن يكون متعلقا بمحذوف لا بالحسرة ؛ فكأنه قدر الوقف على الحسرة فأسكن الهاء ، ثم قال : « عَلَى الْعِبَادِ » أى اتحسر على العباد . وعن ابن عباس والضحاك وغيرهما : « يَا حَسْرَةً الْعِبَادِ » مضاف بمحذوف « على » . وهو خلاف المصحف . وجاز أن يكون من باب الإضافة إلى الفاعل فيكون العباد فاعلين ؛ كأنهم إذا شاهدوا العذاب تحسروا فهو كقولك يا قيام زيد . ويجوز أن تكون من باب الإضافة إلى المفعول ، فيكون العباد مفعولين ؛ فكأن العباد يتحسر عليهم من يشفق لهم . وقراءة من قرأ : « يَا حَسْرَةً عَلَى الْعِبَادِ » مقوية لهذا المعنى .

قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴾ قال
 سيديويه : « أَلَمْ » بدل من « كَمْ » ، ومعنى كَمْ هاهنا الخبر ؛ فلذلك جاز أن يبدل منها ما ليس باستفهام .
 والمعنى : أَلَمْ يَرَوْا أن القرون الذين أَهْلَكْنَاهُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ . وقال الفراء : « كَمْ »
 في موضع نصب من وجهين : أحدهما بـ « يَرَوْا » وأستشهد على هذا بأنه في قراءة ابن مسعود
 « أَلَمْ يَرَوْا مَنْ أَهْلَكْنَا » . والوجه الآخر أن يكون « كَمْ » في موضع نصب بـ « أَهْلَكْنَا » .
 قال النحاس : القول الأول محال ؛ لأن « كَمْ » لا يعمل فيها ما قبلها ؛ لأنها استفهام ، ومحال
 أن يدخل الاستفهام في خبر ما قبله . وكذا حكمها إذا كانت خبراً ، وإن كان سيديويه قد أوما
 إلى بعض هذا فجعل « أَنَّهُمْ » بدلا من كَمْ . وقد رد ذلك محمد بن يزيد أشد ردّاً ، وقال :
 « كَمْ » في موضع نصب بـ « أَهْلَكْنَا » و « أَنَّهُمْ » في موضع نصب ، والمعنى عنده بأنهم أى
 « أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ » بالاستئصال . قال : والدليل على هذا أنها في قراءة
 عبد الله « مَنْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ » . وقرأ الحسن : « إِلَيْهِمْ
 إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ » بكسر الهمزة على الاستئناس . وهذه الآية ردٌّ على من زعم أن من الخلق
 من يرجع قبل القيامة بعد الموت . ﴿ وَإِنْ كُلُّ لَمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ ﴾ يريد يوم القيامة
 للجزاء . وقرأ ابن عامر وعاصم وحزرة : « وَإِنْ كُلُّ لَمَّا » بتشديد « لَمَّا » . وخفف الباقيون .
 فـ « إن » مخففة من الثقيلة وما بعدها مرفوع بالابتداء ، وما بعده الخبر . وبطل عملها حين تغير
 لفظها . ولزمت اللام في الخبر فرقا بينها وبين إن التي بمعنى ما . و « ما » عند أبي عبيدة زائدة .
 والتقدير عنده : وإن كُلُّ لَمَّا بجميع . قال الفراء : ومن شدد جعل « لَمَّا » بمعنى إلا و « إن »
 بمعنى ما ، أى ما كُلُّ إِلَّا بِجميع ، كقوله : « إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ يَهْجُو جَنَّةً ^(١) » . وحكى سيديويه
 في قوله : سألتك بالله لَمَّا فعلت . وزعم الكسائي أنه لا يعرف هذا . وقد مضى هذا المعنى
 في « هود » . وفى حرف أبي ^(٢) « وَإِنْ مِنْهُمْ إِلَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ » .

قوله تعالى : وَآيَةٌ لَهُمُ الْأَرْضُ الْمَيْتَةُ أَحْيَيْنَاهَا وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا
فِيْنَهُ يَأْكُلُوْنَ (٣٣) وَجَعَلْنَا فِيْهَا جَنَّتٍ مِّنْ نَّخِيلٍ وَأَعْنَابٍ وَفَجَّرْنَا فِيْهَا
مِنَ الْعُيُونِ (٣٤) لِيَأْكُلُوا مِن ثَمَرِهِ وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ أَفَلَا يَشْكُرُوْنَ (٣٥)
سُبْحَانَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ
وَمِمَّا لَا يَعْلَمُوْنَ (٣٦)

قوله تعالى : (وَآيَةٌ لَهُمُ الْأَرْضُ الْمَيْتَةُ أَحْيَيْنَاهَا) نبههم الله تعالى بهذا على إحياء
الموتى ، وذكرهم توحيده وكمال قدرته ، وهى الأرض الميتة أحيائها بالنبات وإخراج الحب
منها . (فِينَهُ) أى من الحب (يَأْكُلُوْنَ) وبه يتغذون . وشدد أهل المدينة « الْمَيْتَةُ »
وخفف الباقون ، وقد تقدم . (وَجَعَلْنَا فِيْهَا) أى فى الأرض . (جَنَّتٍ) أى بساتين .
(مِّنْ نَّخِيلٍ وَأَعْنَابٍ) وخصصهما بالذكر ؛ لأنهما أعلى الثمار . (وَفَجَّرْنَا فِيْهَا مِنَ الْعُيُونِ)
أى فى البساتين . (لِيَأْكُلُوا مِن ثَمَرِهِ) الماء فى « ثمره » تعود على ماء العيون ؛ لأن الثمر منه
أندرج ؛ قاله الجرجاني والمهدوى وغيرهما . وقيل : أى لياكلوا من ثمر ما ذكرنا ؛ كما قال :
« وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً نُّسْقِيكُم مِّمَّا فِي بُطُونِهِ » . وقرأ حمزة والكسائي : « مِن ثَمَرِهِ »
بضم الثاء والميم . وفتحهما الباقون . وعن الأعمش ضم الثاء وإسكان الميم . وقد مضى
الكلام فيه فى « الأنعام » . (وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ) « ما » فى موضع خفض على العطف على
« مِن ثَمَرِهِ » أى ومما عملته أيديهم . وقرأ الكوفيون : « وَمَا عَمَلَتْ » بغير هاء . الباقون
« عَمَلَتْ » على الأصل من غير حذف . وحذف الصلة أيضا فى الكلام كثير لطول الأسم .
ويجوز أن تكون « ما » نافية لا موضع لها فلا تحتاج إلى صلة ولا راجع . أى ولم عمله
أيديهم من الزرع الذى أنبته الله لهم . وهذا قول ابن عباس والضحاك ومقاتل . وقال غيرهم :
المعنى ومن الذى عملته أيديهم أى من الثمار ، ومن أصناف الحلاوات والأطعمة ، ومما

(٢) راجع ج ١٠ ص ١٢٢ فـا بعد .

(١) راجع ج ٢ ص ٢١٦ فـا بعد .

(٣) راجع ج ٧ ص ٤٩ فـا بعد .

أَتَّخِذُوا مِنَ الْحَبُوبِ بِعَلاَجٍ كَالْحَبْزِ وَالْمَدْهَنِ الْمُسْتَخْرَجِ مِنَ السَّمْسِمِ وَالزَّيْتُونِ ، وَقِيلَ : يَرْجِعُ ذَلِكَ إِلَى مَا يَغْرِسُهُ النَّاسُ ، رَوَى مَعْنَاهُ عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ أَيْضًا ، ﴿ أَفَلَا يَشْكُرُونَ ﴾ نَعْمَهُ .

قوله تعالى : ﴿ سُبْحَانَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا ﴾ نَزَّهَ نَفْسَهُ سُبْحَانَهُ عَنْ قَوْلِ الْكُفَّارِ ؛ إِذْ عَبْدُوا غَيْرَهُ مَعَ مَا رَأَوْهُ مِنْ نَعْمِهِ وَأَثَارِ قُدْرَتِهِ ، وَفِيهِ تَقْدِيرُ الْأَمْرِ ؛ أَيْ سُبْحَانَهُ وَنَزَّهَهُ عَمَّا لَا يَلِيقُ بِهِ ، وَقِيلَ : فِيهِ مَعْنَى التَّعَجُّبِ ؛ أَيْ عَجَبًا لِهَيْئَتِهِ فِي كُفْرِهِمْ مَعَ مَا يَشَاهِدُونَهُ مِنْ هَذِهِ الْآيَاتِ ؛ وَمَنْ تَعَجَّبَ مِنْ شَيْءٍ قَالَ : سُبْحَانَ اللَّهِ ! وَالْأَزْوَاجُ الْأَنْوَاعُ وَالْأَصْنَافُ ؛ فَكُلُّ زَوْجٍ صِنْفٍ ؛ لِأَنَّهُ مُخْتَلَفٌ فِي الْأَلْوَانِ وَالطَّعُومِ وَالْأَشْكَالِ وَالصُّغَرِ وَالْكِبَرِ ، فَاخْتِلَافُهَا هُوَ أَزْدَوَاجُهَا ، وَقَالَ قَتَادَةُ : يَعْنِي الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى ، ﴿ مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ ﴾ يَعْنِي مِنَ النَّبَاتِ ؛ لِأَنَّهُ أَصْنَافٌ ، ﴿ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ ﴾ يَعْنِي وَخَلَقَ مِنْهُمْ أَوْلَادًا أَزْوَاجًا ذَكَورًا وَإِنَاثًا ، ﴿ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ ﴾ أَيْ مِنْ أَصْنَافِ خَلْقِهِ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَالسَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ، ثُمَّ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَا يَخْلُقُهُ لَا يَعْلَمُهُ الْبَشَرُ وَتَعْلَمُهُ الْمَلَائِكَةُ ، وَيَجُوزُ أَلَّا يَعْلَمَهُ مَخْلُوقٌ ، وَوَجْهُ الْأَسْتِدْلَالِ فِي هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّهُ إِذَا أَفْرَدَ بِالْخَلْقِ فَلَا يَنْبَغِي أَنْ يَشْرَكَ بِهِ .

قوله تعالى : وَآيَةٌ لَهُمْ اللَّيْلُ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ فَإِذَا هُمْ مُظْلِمُونَ ﴿٢٧﴾
وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : ﴿ وَآيَةٌ لَهُمُ اللَّيْلُ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ ﴾ أَيْ وَعَلَامَةٌ دَالَّةٌ عَلَى تَوْحِيدِ اللَّهِ وَقُدْرَتِهِ وَوَجُوبِ إِلَهِيَّتِهِ ، وَالسَّائِخُ : الْكَشِطُ وَالنَّزْعُ ؛ يُقَالُ : سَاخَهُ اللَّهُ مِنْ دِينِهِ ، ثُمَّ تَسْتَعْمَلُ بِمَعْنَى الْإِخْرَاجِ ، وَقَدْ جَعَلَ ذَهَابَ الضَّوِّ وَحُجَى الظُّلَمَةِ كَالسَّائِخِ مِنَ الشَّيْءِ وَظُهُورِ الْمَسْلُوخِ فَهِيَ أَسْتِعَارَةٌ ، ﴿ مُظْلِمُونَ ﴾ دَاخِلُونَ فِي الظَّلَامِ ؛ يُقَالُ : أَظْلَمْنَا أَيْ دَخَلْنَا فِي ظُلَامِ اللَّيْلِ ، وَأَظْهَرْنَا دَخَلْنَا فِي وَقْتِ الظُّهْرِ ، وَكَذَلِكَ أَصْبَحْنَا وَأَصْبَحْنَا وَأَمْسَيْنَا ، وَقِيلَ : « مِنْهُ » بِمَعْنَى عَنْهُ ، وَالْمَعْنَى نَسْلَخُ عَنْهُ ضَمِيَاءَ النَّهَارِ ، « فَإِذَا هُمْ مُظْلِمُونَ » أَيْ فِي ظُلَمَةٍ ؛ لِأَنَّ ضَوْءَ النَّهَارِ يَتَدَاخَلُ فِي الْهَوَاءِ فَيُضَيُّ ، فَإِذَا خَرَجَ مِنْهُ أَظْلَمَ .

قوله تعالى : « وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا » يجوز أن يكون تقديره وآية لهم الشمس . ويجوز أن يكون « الشمس » مرفوعا بإضمار فعل يفسره الثاني . ويجوز أن يكون مرفوعا بالابتداء (تَجْرِي) في موضع الخبر أي جارية . وفي صحيح مسلم عن أبي ذر قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله عز وجل : « وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا » قال : « مستقرها تحت العرش » . وفيه عن أبي ذر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يوما : « أتدرون أين تذهب هذه الشمس » ؟ قالوا الله ورسوله أعلم ؛ قال : « إن هذه تجرى حتى تنتهي إلى مستقرها تحت العرش فتتخذ ساجدة فلا تزال كذلك حتى يقال لها أرتفعي أرجعي من حيث جئت فترجع فتصبح طالعة من مطلعها ثم تجرى حتى تنتهي إلى مستقرها تحت العرش فتتخذ ساجدة ولا تزال كذلك حتى يقال لها أرتفعي أرجعي من حيث جئت فترجع فتصبح طالعة من مطلعها ثم تجرى لا يستنكر الناس منها شيئا حتى تنتهي إلى مستقرها ذاك تحت العرش فيقال لها أرتفعي أصبحي طالعة من مغربك فتصبح طالعة من مغربها » فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أتدرون متى ذلكم ذاك حين » لا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا » . ولفظ البخاري عن أبي ذر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لأبي ذر حين غربت الشمس : « تدري أين تذهب » قلت الله ورسوله أعلم ، قال : « فإنها تذهب حتى تسجد تحت العرش فتستأذن فيؤذن لها ويوشك أن تسجد فلا يقبل منها وتستأذن فلا يؤذن لها يقال لها أرجعي من حيث جئت فتطالع من مغربها فذلك قوله تعالى : « وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ » . ولفظ الترمذي عن أبي ذر قال : دخلت المسجد حين غابت الشمس والنبي صلى الله عليه وسلم جالس . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « يا أبا ذر أتدري أين تذهب هذه » قال قلت : الله ورسوله أعلم ؛ قال : « فإنها تذهب فتستأذن في السجود فيؤذن لها وكأنها قد قيل لها أطلعي من حيث جئت فتطالع من مغربها » قال : ثم قرأ « ذَلِكَ مُسْتَقَرُّهَا » (١) قال وذلك قراءة عبد الله . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح .

(١) كذا في الأصول وفي صحيح الترمذي . وامله تحريف ، إذ لا تعرف قراءة بهذا النص ؛ وقراءة عبد الله ابن مسعود « والشمس تجرى لا مستقرا لها » كما سيأتي .

وقال عكرمة : إن الشمس إذا غربت دخلت محراباً تحت العرش تسبح الله حتى تصبح ، فإذا أصبحت استعفت ربها من الخروج فيقول لها الرب : ولم ذاك ؟ قالت : إني إذا خرجت عديت من دونك ، فيقول الرب تبارك وتعالى : أخرجي فليس عليك من ذاك شيء ، سأبعث إليهم جهنم مع سبعين ألف ملك يقودونها حتى يدخلوهم فيها . وقال الكلبي وغيره : المعنى يجرى إلى أبعد منازلها في الغروب ، ثم ترجع إلى أدنى منازلها ، فستقرها بلوغها الموضع الذي لا تتجاوزه بل ترجع منه ، كالإنسان يقطع مسافة حتى يبلغ أقصى مقصوده فيقضي وطره ، ثم يرجع إلى منزله الأول الذي ابتدأ منه سفره . وعلى تبليغ الشمس أقصى منازلها ، وهو مستقرها إذا طلعت الهنعة ، وذلك اليوم أطول الأيام في السنة ، وتلك الليلة أقصر الليالي ، فالنهار خمس عشرة ساعة والليل تسع ساعات ، ثم يأخذ في النقصان وترجع الشمس ، فإذا طلعت الثريا استوى الليل والنهار ، وكل واحد ثلث عشرة ساعة ، ثم تبلغ أدنى منازلها وتطلع الأنعام ، وذلك اليوم أقصر الأيام ، والليل خمس عشرة ساعة ، حتى إذا طلع فرغ الدلو المؤخر استوى الليل والنهار ، فيأخذ الليل من النهار كل يوم عشر ثلث ساعة ، وكل عشرة أيام ثلث ساعة ، وكل شهر ساعة تامة ، حتى يستويا ويأخذ الليل حتى يبلغ خمس عشرة ساعة ، ويأخذ النهار من الليل كذلك . وقال الحسن : إن للشمس في السنة ثمانمائة وستين مطالعاً ، تنزل في كل يوم مطالعاً ، ثم لا تنزل إلى الحول ، فهي تجري في تلك المنازل وهي مستقرها ، وهو معنى الذي قبله سواء . وقال ابن عباس : إنها إذا غربت وانتهت إلى الموضع الذي لا تتجاوزه استقرت تحت العرش إلى أن تطلع .

قلت : ما قاله ابن عباس يجمع الأقوال فتأمل . وقيل : إلى انتهاء أمدّها عند انقضاء الدنيا . وقرأ ابن مسعود وابن عباس « وَالشَّمْسُ تَجْرِي لَمْ تُسَمَّ لَهُمَا » أي إنها تجري في الليل والنهار لا وقوف لها ولا قرار ، إلى أن يكتورها الله يوم القيامة . وقد احتج من خالف المصحف فقال : أنا أقرأ بقراءة ابن مسعود وابن عباس . قال أبو بكر الأنباري : وهذا باطل مردود على من نقله ، لأن أبا عمرو روى عن مجاهد عن ابن عباس وابن كثير روى

عن مجاهد عن ابن عباس « وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا » فهذان السندان عن ابن عباس اللذان يشهد بصحة الإجماع — يبطلان ما روى بالسند الضعيف مما يخالف مذهب الجماعة ، وما اتفقت عليه الأمة .

قلت : والأحاديث الثابتة التي ذكرناها تردّ قوله ، فما أجراه على كتاب الله ، قاتله الله ، وقوله : « لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا » أي إلى مستقرّها ، والمستقر موضع القرار . ﴿ فَلَيْكَ تَقْدِيرٌ ﴾ أي الذي ذكر من أمر الليل والنهار والشمس تقدير ﴿ العزيز العليم ﴾ .

قوله تعالى : وَالْقَمَرَ قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ ﴿٣٩﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَالْقَمَرُ ﴾ يكون تقديره وآية لهم القمر . ويجوز أن يكون « وَالْقَمَرُ » مرفوعاً بالابتداء . وقرأ الكوفيون « وَالْقَمَر » بالنصب على إضممار فعل وهو اختيار أبي عبيد . قال : لأن قبله فعلاً وبمده فعلاً ؛ قبله « نَسَلَخُ » وبمده « قَدَرْنَاهُ » . النحاس : وأهل العربية جميعاً فيما علمت على خلاف ما قال ، منهم الفراء قال : الرفع أعجب إلى ، وإنما كان الرفع عندهم أولى ؛ لأنه معطوف على ما قبله ومعناه وآية لهم القمر . وقوله : إن قبله « نَسَلَخُ » فقبله ما هو أقرب منه وهو « تَجْرِي » وقبله « وَالشَّمْسُ » بالرفع . والذي ذكره بعسده وهو « قَدَرْنَاهُ » قد عمل في الهاء . قال أبو حاتم : الرفع أولى ؛ لأنك شغلت الفعل عنه بالضمير فرفعته بالابتداء . ويقال : القمر ليس هو المنازل فكيف قال ﴿ قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ ﴾ ففي هذا جوابان : أحدهما قدرناه ذا منازل ؛ مثل : « وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ ^(١) » . والتقدير الآخر قدرناه له منازل ثم حذفت اللام ، وكان حذفها حسناً لتعدي الفعل إلى مفعولين مثل « وَأَخْتَارَ ^(٢) مُوسَىٰ قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا » . والمنازل ثمانية وعشرون منزلاً ، ينزل القمر كل ليلة منها بمنزل ؛ وهي : الشَّرْطَان . البُطَيْن . الثُّرَيَّا . الدَّبْرَان . الهَقَّة . الهنعة . الذراع ، النَّسْرَة . الطَّرْف . الجُبَّة . الخسراتان . الصَّرْفَة . العسواء . الممالة . الغفر . الزبانيان .

(١) راجع ج ٩ ص ٢٤٥ فما بعد . (٢) راجع ج ٧ ص ٢٩٣ فما بعد .

الإكليل . القلب . الشولة . النعائم . البسلّة . سعد الذابج . سعد بلع . سعد السعود .
 سعد الأخيصة . الفرغ المقدم . الفرغ المؤخر . بطن الحوت . فإذا صار القمر في آخرها
 عاد إلى أولها ، فيقطع الفلك في ثمان وعشرين ليلة . ثم يستمر ثم يطلع هلالا ، فيعود في قطع
 الفلك على المنازل ، وهي منقسمة على البروج لكل برج منزلان وثلاث . فلا يحمل الشرطان
 والبطين وثلاث الثريا ، وللدور ثلثا الثريا والدبران وثلاثا المقلعة ، ثم كذلك إلى سائرهما . وقد مضى
 في « الحجر » تسمية البروج والحمد لله . وقيل : إن الله تعالى خلق الشمس والقمر من
 نار ثم كسبها النور عند الطلوع ، فأما نور الشمس فمن نور العرش ، وأما نور القمر فمن نور الكرسي ،
 فذلك أصل الحلقة وهذه الكسوة . فأما الشمس فتترك كسوتها على حالها لتشعشع وتشرق ،
 وأما القمر فأمر الروح الأمين جناحه على وجهه فحاضوه بساطان الجناح ، وذلك أنه
 روح والروح سلطانه غالب على الأشياء . فبقى ذلك المحو على ما يراه الخلق ، ثم جعل
 في غلاف من ماء ، ثم جعل له مجرى ، فكل ليلة يبدو للخلق من ذلك الغلاف قمرًا بمقدار
 ما يقمر لهم حتى ينتهى بدؤه ، ويراه الخلق بكامله واستدارته . ثم لا يزال يعود إلى الغلاف كل
 ليلة شيء منه فينقص من الرؤية والإقرار بمقدار ما زاد في البدء . ويتبدى في النقصان من
 الناحية التي لا تراه الشمس وهي ناحية الغروب حتى يعود كالعرجون القديم ، وهو العذق
 المتقوس ليؤسسه ودقته . وإنما قيل القمر ؛ لأنه يقمر أى يبيض الجوّ بياضه إلى أن يستمر .

الثانية — (حَتَّى عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ) قال الزجاج : هو عود العذق الذي عليه
 الشماريح ، وهو فعلنون من الأنعراج وهو الأنعطاف ، أى سار في منازلها ، فإذا كان في آخرها
 دق واستقوس وضاق حتى صار كالعرجون . وعلى هذا فالنون زائدة . وقال قتادة : هو
 العذق اليابس المنحنى من النخلة . ثعلب : « كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ » قال : « العرجون »
 الذى يبقى من الكجاسة فى النخلة إذا قطعت ، و « الْقَدِيمِ » البالى . الخليل : فى باب الرباعى
 « الْعُرْجُونِ » أصل العذق وهو أصفر عريض يشبه به الهلال إذا آنحنى . الجوهري :

«العرجون» أصل العذق الذي يعوج وتقطع منه الشماريخ فيبقى على النخل يابساً وعرجانه :
 ضربه بالعرجون . فالنون على قول هؤلاء أصلية ؛ ومنه شعر أعشى بنى قيس :
 شرق المسك والعبير بها ^(١) * فهي صفراء كعرجون القمر
 فالعرجون إذا عتق وييس وتقوس شبه القمر في دقته وصفوته به . ويقال له أيضا الإهان
 والبكاسة والقنوء وأهل مصر يسمونه الإسباطة . وقرئ : « العرجون » بوزن الفرجون وهما
 لغتان كالبريون والبريون ^(٢) ذكره الزخشي وقال : هو عود العذق ما بين شماريخه إلى منبته
 من النخلة . وأعلم أن السنة منقسمة على أربعة فصول ، لكل فصل سبعة منازل : فأولها
 الربيع ، وأوله خمسة عشر يوما من آذار ، وعدد أيامه اثنا عشر وتسعون يوما ؛ تقطع فيه
 الشمس ثلاثة بروج : الحمل ، والثور ، والجوزاء ، وسبعة منازل : الشيطان والبطين والثريا
 والدبران والطقعة والهنعة والذراع . ثم يدخل فصل الصيف في خمسة عشر يوما من حزيران ،
 وعدد أيامه اثنا عشر وتسعون يوما ؛ تقطع الشمس فيه ثلاثة بروج : الشيطان ، والأسد ،
 والسنبلة ، وسبعة منازل : وهي النثرة والطرف والجهة والخمراتان والصرفة والعواء والسمك .
 ثم يدخل فصل الخريف في خمسة عشر يوما من أيلول ، وعدد أيامه أحد وتسعون يوما ،
 تقطع فيه الشمس ثلاثة بروج ؛ وهي الميزان ، والعقرب ، والقوس ، وسبعة منازل الغفر
 والزبانان والإكليل والقلب والشولة والنعام والبلدة . ثم يدخل فصل الشتاء في خمسة عشر
 يوما من كانون الأول ، وعدد أيامه تسعون يوما وربما كان أحدا وتسعين يوما ، تقطع فيه
 الشمس ثلاثة بروج : وهي الجدي والدلو والحوت ، وسبعة منازل سعد الذابح وسعد بضع
 وسعد السعد والأخبية والقرع المقدم ، والفرغ المؤخر وبطن الحوت . وهذه قسمة
 السريانيين لشهورها : تشرين الأول ، تشرين الثاني ، كانون الأول ، كانون الثاني ، أشباط ،
 آذار ، نيسان ، أيار ، حزيران ، تموز ، آب ، أيلول ، وكلها أحد وثلاثون إلا تشرين
 الثاني ونيسان وحزيران وأيلول ، فهي ثلاثون ، وأشباط ثمانية وعشرون يوما وربيع يوم .

(١) كذا في الأصول ولم نعر عليه في ديوانه ، ويحتمل أن يكون : شرق العنبر والمسك بها .

(٢) البريون : السندس . وقيل هو رقيق الديباج .

وإنما أردنا بهذا^(١) أن تنظر في قدرة الله تعالى ؛ فذلك قوله تعالى : « وَالْقَمَرَ قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ »
 فإذا كانت الشمس في منزل أهل الهلال بالمنزل الذي بعده ، وكان الفجر بمنزلة من قبله .
 فإذا كانت الشمس بالثريا في خمسة وعشرين يوما من نيسان ، كان الفجر بالشرطين ، وأهل
 الهلال بالدبران ، ثم يكون له في كل ليلة منزلة حتى يقطع في ثمان وعشرين ليلة ثمانيا وعشرين
 منزلة . وقد قطعت الشمس منزلتين فيقطععهما ، ثم يطع في المنزل التي بعد منزلة الشمس
 فـ « ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ » .

الثالثة — قوله تعالى : « الْقَدِيمِ » قال الزمخشري : القديم المحول وإذا قَدِمَ دَقَّ
 وأنحنى وأصفر فشبه القمر به من ثلاثة أوجه . وقيل : أقل عدة الموصوف بالقديم الحول ،
 فلو أن رجلا قال : كل ملك لي قديم فهو حر ، أو كتب ذلك في وصيته عتق من مضى له
 حول أو أكثر .

قلت : قد مضى في « البقرة » ما يترتب على الأهلة من الأحكام والحمد لله .

قوله تعالى : لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا اللَّيْلُ
 سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ﴿٦٠﴾

قوله تعالى : « لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ » رفعت « الشمس » بالابتداء ،
 ولا يجوز أن تعمل « لا » في معرفة . وقد تكلم العلماء في معنى هذه الآية ، فقال بعضهم : معناها
 أن الشمس لا تدرك القمر فتبطل معناه . أى لكل واحد منهما سلطان على حياله ، فلا
 يدخل أحدهما على الآخر فيذهب سلطانه ، إلى أن يبطل الله مآدبر من ذلك ، فتطلع الشمس
 من مغربها على ما تقدم في آخر سورة « الأنعام »^(٢) بيانه . وقيل : إذا طلعت الشمس لم يكن
 للقمر ضوء ، وإذا طلع القمر لم يكن للشمس ضوء . روى معناه عن ابن عباس والضحاك .
 وقال مجاهد : أى لا يشبه ضوء أحدهما ضوء الآخر . وقال قتادة : لكل حد وعلم لا يعدوه

(٢) راجع ج ٢ ص ٣٤١ فما بعد .

(١) في ك : « وإنما أراد بهذا أن ينظر » .

(٣) راجع ج ٧ ص ١٤٥ فما بعد .

ولا يقصر دونه إذا جاء سلطان هذا ذهب سلطان هذا . وقال الحسن : إنهما لا يجتمعان في السماء ليلة الهلال خاصة . أى لا تبقى الشمس حتى يطلع القمر ، ولكن إذا غربت الشمس طامع القمر . يحيى بن سلام : لا تدرك الشمس القمر ليلة البدر خاصة ؛ لأنه يبادر بالمغيب قبل طلوعها . وقيل : معناه إذا اجتمعوا في السماء كان أحدهما بين يدي الآخر في منازل لا يشتركان فيها ؛ قاله ابن عباس أيضا . وقيل : القمر في السماء الدنيا ، والشمس في السماء الرابعة فهي لا تدركه ؛ ذكره النحاس والمهدوى . قال النحاس : وأحسن ما قيل في معناها وأبينه مما لا يدفع : أن سير القمر سير سريع والشمس لا تدركه في السير ؛ ذكره المهدوى أيضا . فأما قوله سبحانه : « وَجَمَعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ »^(١) فذلك حين حبس الشمس عن الطلوع على ما تقدم بيانه في آخر « الأنعام »^(٢) ويأتى في سورة « القيامة »^(٣) أيضا . وجمعهما علامة لانقضاء الدنيا وقيام الساعة . « وَكُلُّ »^(٤) يعنى من الشمس والقمر والنجوم « فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ » أى يحرون . وقيل : يدورون . ولم يقل تسبح ؛ لأنه وصفها بفعل من يعقل . وقال الحسن : الشمس والقمر والنجوم في فلك بين السماء والأرض غير ملصقة ؛ ولو كانت ملصقة ماجرت ؛ ذكره الشعبي والماوردي . وأستدل بعضهم بقوله تعالى : « وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ » على أن النهار مخلوق قبل الليل ، وأن الليل لم يسبقه بخلق . وقيل : كل واحد منهما يجئ وقته ولا يسبق صاحبه إلى أن يجمع بين الشمس والقمر يوم القيامة ؛ كما قال : « وَجَمَعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ » وإنما هذا التعاقب الآن لنتم مصالح العباد . « وَلَتَعْلَمُوا عَدَدَ السَّاعِثِينَ وَالْحِسَابِ »^(٥) ويكون الليل للإجمام والاستراحة ، والنهار للتصرف ؛ كما قال تعالى : « وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ » وقال : « وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا »^(٦) أى راحة لأبدانكم من عمل النهار . فقوله : « وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ » أى غالب النهار ؛ يقال : سبق فلان فلانا أى غلبه . وذكر المبرد قال : سمعت عمارة يقرأ « وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ » فقلت ما هذا ؟ قال : أردت سابق النهار فحذفت التنوين ؛ لأنه أخف . قال النحاس :

يجوز أن يكون « النهار » منصوبا بغير تنوين ويكون التنوين حذف لاتقاء الساكنين .

(١) راجع ج ١٩ ص ٩٤ و ص ١٦٩ فـ ١٤٦ . (٢) راجع ج ٧ ص ١٤٦

(٣) راجع ج ١٠ ص ٢٢٧ فـ ١٤٦ . (٤) راجع ج ١٣ ص ٢٠٨

قوله تعالى : وَعَايَةُ لَهُمْ أَنَّا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفُلِّ الْمَشْحُونِ ﴿٤١﴾
وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ ﴿٤٢﴾ وَإِنْ نَشَأْ نُغْرِقْهُمْ فَلَا صَرِيحَ لَهُمْ
وَلَا هُمْ يُنْقَذُونَ ﴿٤٣﴾ إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا وَمَتَاعًا إِلَىٰ حِينٍ ﴿٤٤﴾

قوله تعالى : (وَعَايَةُ لَهُمْ) يحتمل ثلاثة معان : أحدها عبرة لهم ؛ لأن في الآيات
اعتبارا . الثانى نعمة عليهم ؛ لأن في الآيات إنعاما . الثالث إنذار لهم ؛ لأن في الآيات
إنذارا . (أَنَا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفُلِّ الْمَشْحُونِ) من أشكل ما في السورة ؛ لأنهم هم
المحمولون ، فقول : المعنى وآية لأهل مكة أننا حملنا ذرية القرون الماضية « فِي الْفُلِّ الْمَشْحُونِ »
فالضميران مختلفان ؛ ذكره المهدوى . وحكاه النحاس عن علي بن سليمان أنه سمعه يقول .
وقيل : الضميران جميعا لأهل مكة على أن يكون ذرياتهم أولادهم وضعفاء هم ؛ فالفلك على
القول الأول سفينة نوح . وعلى الثانى يكون أسما للجنس ؛ خبر رجل وعز بلطفه وأمتنا أنه
خلاق السفن يحمل فيها من يصعب عليه المشى والركوب من الذرية والضعفاء ، فيكون
الضميران على هذا متفقين . وقيل : الذرية الآباء والأجداد ، حملهم الله تعالى في سفينة نوح
عليه السلام ؛ فالآباء ذرية والأبناء ذرية ؛ بدليل هذه الآية ؛ قاله أبو عثمان . وسمى الآباء
ذرية ؛ لأن منهم ذرا الأبناء . وقول رابع : أن الذرية النطف حملها الله تعالى في بطون النساء
تشبيها بالفلك المشحون ؛ قاله علي بن أبي طالب رضى الله عنه ؛ ذكره الماوردى . وقد
مضى في « البقرة » اشتقاق الذرية والكلام فيها مستوفى . و « الْمَشْحُونِ » المملوء الموقر ،
و « الْفُلِّ » يكون واحدا وجمعا . وقد تقدم في « يونس » القول فيه .

قوله تعالى : (وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ) والأصل يركبونه فحذفت الهاء لطول
الاسم وأنه رأس آية . وفي معناه ثلاثة أقوال : مذهب مجاهد وقتادة وجماعة من أهل التفسير ،

(١) « ذرياتهم » بالجمع قراءة نافع . (٢) راجع ج ٢ ص ١٠٧ فما بعد .

(٣) راجع ج ٨ ص ٣٢٤ . (٤) كذا في الأصول وفي إعراب القرآن للنحاس .

وروى عن ابن عباس أن معنى « مِنْ مِثْلِهِ » الإبل ، خلقها لهم للركوب في البر مثل السفن المركوبة في البحر ؛ والعرب تشبه الإبل بالسفن . قال طرفة :

كَأَنَّ حُدُوجَ الْمَالِكِيَّةِ غُدُوءٌ * خَلَايَا سَفِينٍ بِالنَّوَاصِفِ مِنْ دِدِ^(١)

جمع خلية وهى السفينة العظيمة . والقول الثانى أنه للإبل والدواب وكل ما يركب . والقول الثالث أنه للسفن ؛ النحاس : وهو أصحها لأنه متصل الإسناد عن ابن عباس . « وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ » قال : خلق لهم سفنا أمثالها يركبون فيها . وقال أبو مالك : إنما السفن الصغار خلقها مثل السفن الجبار ؛ وروى عن ابن عباس والحسن . وقال الضحاك وغيره : هى السفن المتخذة بعد سفينة نوح . قال الماوردى : ويحىء على مقتضى تأويل على رضى الله عنه فى أن الذرية فى الفلك المشحون هى النطف فى بطون النساء قول خامس فى قوله : « وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ » أن يكون تأويله النساء خلقن لركوب الأزواج لكن لم أره محكما .

قوله تعالى : « وَإِنْ نَشَأْ نُغْرِقْهُمْ » أى فى البحر فترجع الحكاية إلى أصحاب الذرية ، أو إلى الجميع ، وهذا يدل على صحة قول ابن عباس ومن قال : إن المراد « مِنْ مِثْلِهِ » السفن لا الإبل . « فَلَا صَرِيحَ لَهُمْ » أى لا مغيث لهم رواه سعيد عن قتادة . وروى شيبان عنه : فلا منعة لهم ومعناها متقاربان . و « صَرِيحٌ » بمعنى مُصْرِحٌ فاعل بمعنى فاعل . ويجوز « فَلَا صَرِيحَ لَهُمْ » ؛ لأن بعده ما لا يجوز فيه إلا الرفع ؛ لأنه معرفة وهو « وَلَا هُمْ يُنْقَذُونَ » والنحويون يختارون لا رجل فى الدار ولا زيد . ومعنى : « يُنْقَذُونَ » يخلصون من الغرق . وقيل : من العذاب . « إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا » قال الكسائى : هو نصب على الاستثناء . وقال الزجاج : نصب مفعول من أجله ؛ أى للرحمة « وَمَتَاعًا » معطوف عليه ، « إِلَى حِينٍ » إلى الموت ؛ قاله قتادة . يحيى بن سلام : إلى القيامة أى إلا أن نرحمهم ونمتعهم إلى آجالهم ، وأن الله عجل عذاب الأمم السالفة ، وأخر عذاب أمة محمد صلى الله عليه وسلم وإن كذبوه إلى الموت والقيامة .

(١) الحدوج : جمع حدج ، وهو مركب من مراكب النساء . والمالكية منسوبة إلى مالك بن سعد بن ضبيعة .

والنواصف : جمع ناصفة ، وهى الرحبة الواسعة تكون فى الوادى . ودد : موضع .

قوله تعالى : وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَنْتَقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿٤٥﴾ وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴿٤٦﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْطَعِمُ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَنْطَعِمَهُ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٤٧﴾ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٤٨﴾ مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ ﴿٤٩﴾ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلَا إِلَى أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ ﴿٥٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَنْتَقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ ﴾ قال قتادة : يعنى « أَنْتَقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ » أى من الوقائع فيمن كان قبلكم من الأمم ، « وَمَا خَلْفَكُمْ » من الآخرة . أبى عباس وابن جبير ومجاهد : « مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ » ما مضى من الذنوب ، « وَمَا خَلْفَكُمْ » ما يأتى من الذنوب . الحسن : « مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ » ما مضى من أجلكم « وَمَا خَلْفَكُمْ » ما بقى منه . وقيل : « مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ » من الدنيا ، « وَمَا خَلْفَكُمْ » من عذاب الآخرة ؛ قاله سفيان . وحكى عكس هذا القول الشعبي عن أبى عباس . قال : « مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ » من أمر الآخرة وما عملوا لها ، « وَمَا خَلْفَكُمْ » من أمر الدنيا فأحذروها ولا تغتروا بها . وقيل : « مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ » ما ظهر لكم « وَمَا خَلْفَكُمْ » ما خفى عنكم . والجواب محذوف ، والتقدير : إذا قيل لهم ذلك أعرضوا ؛ دليله قوله بعد : ﴿ وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴾ فأكتفى بهذا عن ذلك .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ ﴾ أى تصدقوا على الفقراء . قال الحسن : يعنى اليهود أمروا بإطعام الفقراء . وقيل : هم المشركون قال لهم فقراء أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم : أعطونا ما زعمتم من أموالكم أنها لله ؛ وذلك قوله : « وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا

ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا^(١) » فخرمهم وقالوا : لو شاء الله أطعمكم — استهزاء — فلا نطعمكم حتى ترجعوا إلى ديننا . قالوا : (أَنْطِئِمُ) أى أنرزق (مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطْعَمَهُ) كان بلغهم من قول المسلمين : أن الرازق هو الله . فقالوا هزءا : أنرزق من لو يشاء الله أغناه . وعن ابن عباس : كان بمكة زنادقة ، فإذا أسروا بالصدقة على المساكين قالوا : لا والله ! أيقره الله ونطعمه نحن . وكانوا يسمعون المؤمنين يعلقون أفعال الله تعالى بمشيئته فيقولون : لو شاء الله لأغنى فلانا ، ولو شاء الله لأعز ، ولو شاء الله لكان كذا . فأخرجوا هذا الجواب مخرج الاستهزاء بالمؤمنين ، وبما كانوا يقولونه من تعليق الأمور بمشيئة الله تعالى . وقيل : قالوا هذا تعلقا بقول المؤمنين لهم : « أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ » أى فإذا كان الله رزقنا فهو قادر على أن يرزقكم فلم تلتمسون الرزق منا ؟ . وكان هذا الاحتجاج باطلا ؛ لأن الله تعالى إذا ملك عبدا مالا ثم أوجب عليه فيه حقا فكأنه أنزع ذلك القدر منه ، فلا معنى للاعتراض . وقد صدقوا في قولهم : لو شاء الله أطعمهم ولكن كذبوا في الاحتجاج . ومثله قوله : « سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا^(٢) » ، وقوله : « قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ^(٣) » . (إِنَّ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ) قيل : هو من قول الكفار للمؤمنين ؛ أى فى سؤال المال وفى اتباعكم مجدا . قال معناه مقاتل وغيره . وقيل : هو من قول أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لهم . وقيل : من قول الله تعالى للكفار حين ردوا بهذا الجواب . وقيل : إن أبا بكر الصديق رضى الله عنه كان يطعم مساكين المسلمين فلقبه أبو جهل فقال : يا أبا بكر أتزعم أن الله قادر على إطعام هؤلاء ؟ قال : نعم . قال : فما باله لم يطعمهم ؟ قال : أبتلى قوما بالفقر ، وقوما بالغنى ، وأمر الفقراء بالصبر ، وأمر الأغنياء بالإعطاء . فقال : والله يا أبا بكر ما أنت إلا فى ضلال ! أتزعم أن الله قادر على إطعام هؤلاء وهو لا يطعمهم ثم تطعمهم أنت ؟ فنزلت هذه الآية ، ونزل قوله تعالى : « فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى^(٤) » الآية . وقيل : نزلت الآية فى قوم من الزنادقة ، وقد كان فيهم أقوام يتزندقون فلا يؤمنون بالصانع ، واستهزءوا بالمسلمين بهذا القول ؛ ذكره القشيري والماوردي .

(١) راجع ج ٧ ص ٨٩ و ص ١٢٨ (٢) راجع ج ١٨ ص ١٢٠ (٣) راجع ج ٢٠ ص ٨٢

قوله تعالى : ﴿ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ ﴾ لما قيل لهم : « آتَوْا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ » قالوا : « مَتَى هَذَا الْوَعْدُ » وكان هذا استهزاء منهم أيضا أى لا تحقيق لهذا الوعيد ، قال الله تعالى : ﴿ مَا يَنْظُرُونَ ﴾ أى ما ينتظرون ﴿ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً ﴾ وهى نفخة إسرافيل ﴿ تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ ﴾ أى يختصمون فى أمور دنيائهم فيموتون فى مكانهم ؛ وهذه نفخة الصَّعْق . وفى « يَخِصِّمُونَ » خمس قراءات : قرأ أبو عمرو وابن كثير : « وَهُمْ يَخِصِّمُونَ » بفتح الياء والخاء وتشديد الصاد . وكذا روى ورش عن نافع . فأما أصحاب القراءات وأصحاب نافع سوى ورش فرووا عنه « يَخِصِّمُونَ » بإسكان الخاء وتشديد الصاد على الجمع بين ساكنين . وقرأ يحيى بن وثاب والأعمش وحمة : « وَهُمْ يَخِصِّمُونَ » بإسكان الخاء وتخفيف الصاد من خصمه . وقرأ عاصم والكسائى « وَهُمْ يَخِصِّمُونَ » بكسر الخاء وتشديد الصاد ، ومعناه يخصم بعضهم بعضا . وقيل : تأخذهم وهم عند أنفسهم يختصمون فى الحجاة أنهم لا يبعثون . وقد روى ابن جبير عن أبى بكر عن عاصم ، وحامد عن عاصم كسر الياء والخاء والتشديد . قال النحاس : القراءة الأولى أبلغها ، والأصل فيها يختصمون فأدغمت التاء فى الصاد فنقلت حركتها إلى الخاء . وفى حرف أبى « وَهُمْ يَخِصِّمُونَ » — وإسكان الخاء لا يجوز ، لأنه جمع بين ساكنين وليس أحدهما حرف مد ولين . وقيل : أسكنوا الخاء على أصلها ، والمعنى يخصم بعضهم بعضا فحذف المضاف ، وجاز أن يكون المعنى يختصمون مجادلهم عند أنفسهم فحذف المفعول . قال الثعلبى : وهى قراءة أبى بن كعب . قال النحاس : فأما « يَخِصِّمُونَ » فالأصل فيه أيضا يختصمون ، فأدغمت التاء فى الصاد ثم كسرت الخاء لالتقاء الساكنين . وزعم الفراء أن هذه القراءة أجود وأكثر ، فترك ما هو أولى من إلقاء حركة التاء على الخاء واجتلب لها حركة أخرى وجمع بين ياء وكسرة ، وزعم أنه أجود وأكثر . وكيف يكون أكثر وبالفصح قراءة الخالق من أهل مكة وأهل البصرة وأهل المدينة ! وما روى عن عاصم من كسر الياء والخاء فالإتباع . وقد مضى هذا فى « البقرة » فى « يَخْطُفُ ^(١)

(١) « يَهْدِي » . وقال عكرمة في قوله جل وعز: « إِلَّا صَيَّحَةٌ وَاحِدَةً » قال: هي النفخة الأولى في الصور . وقال أبو هريرة: يُنفخ في الصور والناس في أسواقهم: فمن حالب لقحة ، ومن ذارع ثوبا ، ومن ماز في حاجة . وروى نعيم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « تقوم الساعة والرجلان قد نشرا ثوبهما يتبايعانه فلا يطويانه حتى تقوم الساعة ، والرجل يُلَيِّط حوضه ليسقى ماشيته فما يسقيها حتى تقوم الساعة ، والرجل يخفض ميزانه فما يرفعه حتى تقوم الساعة ، والرجل يرفع أكلته إلى فيه فما يتبائعها حتى تقوم الساعة » . وفي حديث عبد الله بن عمرو: « وأول من يسمعه رجل يُلَوِّط حوض إبله — قال — فيصمق ويصمق الناس » الحديث . « فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً » أى لا يستطيع بعضهم أن يوصى بعضا لما في يده من حق . وقيل: لا يستطيع أن يوصى بعضهم بعضا بالتوبة والإقلاع؛ بل يموتون في أسواقهم ومواضعهم . « وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ » إذا ماتوا . وقيل: إن معنى « وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ » لا يرجعون إليهم قولا . وقال قتادة: « وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ » أى إلى منازلهم؛ لأنهم قد أعجلوا عن ذلك .

قوله تعالى: « وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَإِذَا هُم مِّنَ الْأَجْدَاثِ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنسِلُونَ ﴿٥١﴾ قَالُوا يٰوَيْلَانَا مَن بَعَثَنَا مِن مَّرْقَدِنَا ۚ هٰذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ ﴿٥٢﴾ إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيَّحَةٌ وَاحِدَةٌ فَإِذَا هُم بِجَمِيعٍ لَّدَيْنَا مُحْضَرُونَ ﴿٥٣﴾ فَآلْيَوْمَ لَا تُظَلِّمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَلَا تُنْجِزُونَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٥٤﴾ »

قوله تعالى: « وَنُفِخَ فِي الصُّورِ » هذه النفخة الثانية للنشأة . وقد بينا في سورة « النمل » (٣) أنهما نفختان لا ثلاث . وهذه الآية دالة على ذلك . وروى المبارك بن فضالة

(٢) يُلَيِّط حوضه . وفي رواية بلوط حوضه : أى يطويه .

(١) راجع ج ٨ ص ٣٤١

(٣) راجع ج ١٣ ص ٢٣٩

عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ^١ « بين النفختين أربعون سنة : الأولى يميت الله بها كل حي ، والأخرى يحيي الله بها كل ميت » . وقال قتادة : الصور جمع صورة ؛ أى نفخ في الصور والأرواح . وصورة وصور مثل سورة البناء وسور ؛ قال العجاج :

وَرَبِّ ذِي سُورٍ مُّجْجُورٍ * سِرْتُ إِلَيْهِ فِي أَعَالِي السُّورِ

وقد روى عن أبي هريرة أنه قرأ : « وَنُفِخَ فِي الصُّورِ » . النحاس : والصحيح أن « الصور » بإسكان الواو : القرن ؛ جاء بذلك التوقيف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وذلك معروف في كلام العرب . أنشد أهل اللغة :

نَحْنُ نَطْحَنُهُمْ غَدَاةَ الْغُورَيْنِ * بِالضَّاحِيَاتِ فِي غُبَارِ السَّقَعَيْنِ
* نَطْحًا شَدِيدًا لَا كَسَطِجِ الصُّورَيْنِ *

وقد مضى هذا في « الأنعام » مستوفى . ^(١) (فَإِذَا هُمْ مِنَ الْأَجْدَاثِ) أى القبور . وقرئ بالفاء « مِنَ الْأَجْدَاثِ » ذكره الزخشمي . يقال : جَدَثَ وَجَدَفَ . واللغة الفصيحة الحدث (بالثاء) والجمع أَجْدَثُ وأجداث ؛ قال المتنخل الهذلي :

عَرَفْتُ بِأَجْدَثٍ فِنَعَايَ عِرْقٍ * عَلَامَاتٍ كَسَحِيرِ النَّمَاطِ

وأجدث : أى آتخذ جدثا . (إِلَى رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ) أى يخرجون ؛ قاله ابن عباس وقتادة . ومنه قول امرئ القيس :

* فَسَلِّ نِيَابِي مِنْ نِيَابِكَ تَنْسِلِي *

ومنه قيل للولد نسل ؛ لأنه يخرج من بطن أمه . وقيل : يسرعون . والنسلان والعسلان : الإسراع في السير ، ومنه مشية الذئب ؛ قال ^(٢) :

عَسَلَانَ الذَّئْبِ أَمْسَى قَارِبًا * بَرَدَ اللَّيْلُ عَلَيْهِ فَانْسَلَّ

يقال : عَسَلَ الذَّئْبُ وَنَسَلَ ، يَعْسِلُ وَيَنْسِلُ ، من باب ضرب يضرب . ويقال : يَنْسِلُ بالضم أيضا . وهو الإسراع في المشي ؛ فالمعنى يخرجون مسرعين . وفي التنزيل : « مَا خَلَقْتُكُمْ وَلَا بَعْضُكُمْ

(١) راجع ج ٧ ص ٢٠ فـ بعد . (٢) البيت لليد ، وقيل هو للناطقة الجمعدى .

إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةٍ»^(١)، وقال: «يُخْرِجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ كَانَهُمْ جَرَادٌ مَتَشِرٌّ»^(٢)، وفي «سَالِ سَائِلٍ»^(٣): «يَوْمَ يُخْرِجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ سِرَاعًا كَانَهُمْ إِلَى نُصِيبٍ يُوفِضُونَ» أى يسرعون . وفي الخبر: شكونا إلى النبي صلى الله عليه وسلم الضعيف فقال «عليكم بالنَّسْلُ» أى بالإسراع فى المشى فإنه ينشطه . قوله تعالى : ﴿ قَالُوا يَا وَيْلَنَا ﴾ قال ابن الأنبارى : « يَا وَيْلَنَا » وقف حسن ثم تبتدئ ﴿ مِنْ بَعَثْنَا ﴾ . وروى عن بعض القراء « يَا وَيْلَنَا مِنْ بَعَثْنَا » بكسر ميمٍ والشاء من البعث . روى ذلك عن عليّ رضي الله عنه ؛ فعلى هذا المذهب لا يحسن الوقف على قوله : « يَا وَيْلَنَا » حتى يقول ﴿ مِنْ مَرَقِدَنَا ﴾ . وفي قراءة أبيّ بن كعب « مَنْ هَبَّنَا » بالوصل « مِنْ مَرَقِدَنَا » فهذا دليل على صحة مذهب العامة . قال المهدوى : قرأ ابن أبي ليلى : « قَالُوا يَا وَيْلَتَنَا » بزيادة تاء وهو تأنيث الويل ، ومثله : « يَا وَيْلَتَا أَلَدُّ وَأَنَا عَجُوزٌ »^(٤) . وقرأ عليّ رضي الله عنه « يَا وَيْلَتَا مِنْ بَعَثْنَا » فـ « مَنْ » متعلقة بالويل أو حال من « وَيْلَتَا » فتتعلق بمحذوف ؛ كأنه قال : يا ويلتا كأننا من بعثنا ؛ وكما يجوز أن يكون خبرا عنه كذلك يجوز أن يكون حالا منه . و « مِنْ » من قوله : « مِنْ مَرَقِدَنَا » متعلقة بنفس البعث . ثم قيل : كيف قالوا هذا وهم من المعذبين فى قبورهم ؟ فالجواب أن أبا بن كعب قال : ينامون نومة . وفي رواية فيقولون : يا ويلتا من أهبنا من مرقدنا . قال أبو بكر الأنبارى : لا يحمل هذا الحديث على أن « أهبنا » من لفظ القرآن كما قاله من طعن فى القرآن ، ولكنه تفسير « بَعَثْنَا » أو معبر عن بعض معانيه . قال أبو بكر : وكذا حفظته « مَنْ هَبَّنَا » بغير ألف فى أهبنا مع تسكين نون من . والصواب فيه على طريق اللغة « مَنْ هَبَّنَا » بفتح النون على أن فتحة همزة أهب ألقيت على نون « من » وأسقطت الهمزة ؛ كما قالت العرب : من أخبرك من أعلمك ؟ وهم يريدون من أخبرك . ويقال : أهبيتُ النَّائمَ فهبَّ النَّائمُ . أنشدنا أحمد بن يحيى النحوى :

وَعَاذِلَةَ هَبَّتْ بِلَيْسٍ تَلُومُنِي * وَلَمْ يَعْتَمِرْنِي قَبْلَ ذَاكَ عَذُولُ

وقال أبو صالح : إذا نفخ النفخة الأولى رفع العذاب عن أهل القبور وهجموا هجمة إلى النفخة الثانية ويلنهما أربعون سنة ؛ فذلك قولهم : « مَنْ بَعَثْنَا مِنْ مَرَقِدَنَا » وقاله ابن

(٢) راجع ج ١٧ ص ١٣٠

(١) راجع ج ١٤ ص ٧٨

(٤) راجع ج ٩ ص ٦٩

(٣) راجع ج ١٨ ص ٢٧٨ و ص ٢٩٦

عباس وقتادة . وقال أهل المعاني : إن الكفار إذا عاينوا جهنم وما فيها من أنواع العذاب صاروا مدبّوا به في قبورهم إلى جنب عذابها كالنوم . قال مجاهد : فقال لهم المؤمنون : ﴿ هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ ﴾ . قال قتادة : فقال لهم من هدى الله « هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ » . وقال الفراء : فقال لهم الملائكة : « هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ » . النحاس : وهذه الأقوال متفقة ؛ لأن الملائكة من المؤمنين ومن هدى الله عز وجل . وعلى هذا يتأول قول الله عز وجل : « إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِّ » ^(١) وكذا الحديث : « المؤمن عند الله خير من كل ما خلق » . ويجوز أن تكون الملائكة صلى الله عليهم وغيرهم من المؤمنين قالوا لهم : « هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ » . وقيل : إن الكفار لما قال بعضهم لبعض : « مَنْ بَعَثْنَا مِنْ مَرْقِدَنَا » صدّقوا الرسل لما عاينوا ما أخبروهم به ، ثم قالوا : « هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ » فكذبنا به ، أقروا حين لم ينفعهم الإقرار . وكان حفص يقف على « مِنْ مَرْقِدَنَا » ثم يتبدى فيقول : « هَذَا » . قال أبو بكر بن الأنباري : « مَنْ بَعَثْنَا مِنْ مَرْقِدَنَا » وقف حسن ، ثم تبدى : « هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ » ويجوز أن تقف على مرقدنا هذا فتخفض هذا على الإتيان للرقد ، وتبدى : « مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ » على معنى بعثكم ما وعد الرحمن ، أى بعثكم وعد الرحمن . النحاس : التمام على « مِنْ مَرْقِدَنَا » و « هَذَا » في موضع رفع بالابتداء وخبره « مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ » . ويجوز أن يكون في موضع خفض على النعت لـ « مَرْقِدَنَا » فيكون التمام « مِنْ مَرْقِدَنَا هَذَا » . « مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ » في موضع رفع من ثلاث جهات . ذكر أبو إسحاق منها اثنتين قال : يكون بإضمار هذا . والجهة الثانية أن يكون بمعنى حق ما وعد الرحمن بعثكم . والجهة الثالثة أن يكون بمعنى بعثكم ما وعد الرحمن . ﴿ إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً ﴾ يعنى إن بعثهم وإحياءهم كان بصيحة واحدة وهى قول إسرافيل : أيتها العظام البالية ، والأوصال المتقطعة ، والشعور المتمزقة ! إن الله يأمركن أن تجتمعن لفصل القضاء . وهذا معنى قوله الحق : « يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ذَلِكَ يَوْمُ الْخُرُوجِ » ^(٢) . وقال : « مُهْطِعِينَ إِلَى الدَّاعِي » ^(٣) على ما يأتى . وفى قراءة ابن مسعود إن صح عنه « إِنْ كَانَتْ إِلَّا زَقِيَّةً »

(١) راجع ج ٢٠ ص ١٤٥

(٢) راجع ج ١٧ ص ٢٦ فما بعد وص ١٢٥ فما بعد .

وَاحِدَةً» والزقية الصبيحة ؛ وقد تقدم هذا . ﴿ فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ ﴾ « فَإِذَا هُمْ » مبتدأ وخبره « جَمِيعٌ » نكرة ، و « مُحْضَرُونَ » من صفته . ومعنى « مُحْضَرُونَ » مجموعون أحضروا موقوف الحساب ؛ وهو كقوله : « وَمَا أَمُرُ السَّاعَةِ إِلَّا كُلَّ شَيْءٍ ^(١) الْبَصِيرِ » . قوله تعالى : ﴿ فَالْيَوْمَ لَا تُظَلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا ﴾ أى لا تنقص من ثواب عمل . ﴿ وَلَا يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ « مَا » فى محل نصب من وجهين : الأول أنه مفعول ثانٍ لما لم يسم فاعله . والثانى بنزع حرف الصفة ؛ تقديره : إلا بما كنتم تعملون ؛ أى تعملونه فحذف .

قوله تعالى : إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَلَا يَكْهُونُ ﴿٥٦﴾ هُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلِّ عَلَى الْأَرَائِكِ مُتَّكِئُونَ ﴿٥٧﴾ لَهُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ وَلَهُمْ مَا يَدَّعُونَ ﴿٥٨﴾ سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ ﴿٥٩﴾ وَأَمْتَزُوا الْيَوْمَ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ ﴿٦٠﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَلَا يَكْهُونُ ﴾ قال ابن مسعود وابن عباس وقتادة ومجاهد : شغلهم آفتضااض العذارى . وذكر الترمذى الحكيم فى كتاب مشكل القرآن له : حدثنا محمد بن حميد التازى ، حدثنا يعقوب القمى ، عن حفص بن حميد ، عن شمر بن عطية ، عن شقيق بن سلمة ، عن عبد الله بن مسعود فى قوله : « إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَلَا يَكْهُونُ » قال : شغلهم آفتضااض العذارى . حدثنا محمد بن حميد ، حدثنا هرون بن المغيرة ، عن نهشل ، عن الضحاك ، عن ابن عباس بمثله . وقال أبو قلابة : بينما الرجل من أهل الجنة مع أهله إذ قيل له تحوّل إلى أهلك فيقول أنا مع أهلى مشغول ؛ فيقال تحوّل أيضا إلى أهلك . وقيل : أصحاب الجنة فى شغل بما هم فيه من اللذات والنعيم عن الاهتمام بأهل المعاصى ومصيرهم إلى النار ، وما هم فيه من أليم العذاب ، وإن كان فيهم أقرباءهم وأهلهم ؛ قاله سعيد بن المسيب وغيره . وقال وكيع : يعنى فى السماع . وقال ابن كيسان : « فى شُغْلٍ » أى فى زيارة بعضهم بعضا . وقيل : فى ضيافة الله تعالى . وروى أنه إذا كان يوم القيامة نادى مناد : أين عبادى الذين

أطاعوني وحفظوا عهدي بالغيب ؟ فيقومون كأنما وجوههم البدر والكوكب الدرّ ،
 ركبنا على نجب من نور أزمتهما من الياقوت ، تطير بهم على رؤوس الخلائق ، حتى يقوموا بين
 يدي العرش ، فيقول الله جل وعز لهم : السلام على عبادي الذين أطاعوني وحفظوا عهدي
 بالغيب ، أنا أصطفيتكم وأنا أجتبتكم وأنا اخترتكم ، أذهبوا فادخلوا الجنة بغير حساب
 ﴿ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ ﴾^(١) . فيمرون على الصراط كالبرق الخاطف فتفتح لهم
 أبوابها . ثم إن الخلق في المحشر موقوفون فيقول بعضهم لبعض : يا قوم أين فلان وفلان ؟
 وذلك حين يسأل بعضهم بعضا فينادى منادٍ ﴿ إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَاكِهُونَ ﴾ .
 و « شُغْلٍ » و « شُغْلٍ » لغتان قرئ بهما ؛ مثل الرُعْب والرُعْب ؛ والسُّحْت والسُّحْت ؛ وقد
 تقدم . ﴿ فَاكِهُونَ ﴾ قال الحسن : مسرورون . وقال ابن عباس : فرحون . مجاهد والضحاك :
 معجبون . السدي : ناعمون . والمعنى متقارب . والفكاهة المزاح والكلام الطيب . وقرأ أبو جعفر
 وشيبة والأعرج : « فِكِهُونَ » بغير ألف وهما لغتان كالفاره والفره ، والحاذر والحذر ؛ قاله الفراء .
 وقال الكسائي وأبو عبيدة : الفاكه ذو الفاكهة ؛ مثل شاحم ولاحم وتامر ولابن ، والفاكهة :
 المنفكة والمنتم . و « فِكِهُونَ » بغير ألف في قول قتادة : معجبون . وقال أبو زيد : يقال
 رجل فكه إذا كان طيب النفس ضحوكا . وقرأ طلحة بن مصرف : « فَاكِهِينَ » نصبه على
 الحال . ﴿ هُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلَالٍ عَلَى الْأَرَائِكِ مُتَكِئُونَ ﴾ مبتدأ وخبره . ويجوز أن يكون
 « هُمْ » توكيدا « وَأَزْوَاجُهُمْ » عطف على المضمرة و « مُتَكِئُونَ » نعت لقوله « فَاكِهُونَ » .
 وقراءة العامة : « فِي ظِلَالٍ » بكسر الظاء والألف . وقرأ ابن مسعود وعبيد بن عمير والأعشى
 ويحيى وحمزة والكسائي وخلف : « فِي ظُلَالٍ » بضم الظاء من غير ألف ؛ فالظلال جمع ظل ،
 وظلال جمع ظلة . ﴿ عَلَى الْأَرَائِكِ ﴾ يعني السرر في المجال واحدها أريكة ؛ مثل سفينة وسفائن ؛
 قال الشاعر :

كأن أحمرار الورد فوق غصونه * بوقت الضحى في روضة المنضاحك

خُدود مذاري قد خيجان من الحيا * تهادين بالريحان فوق الأرائك

(١) راجع ج ١٧ ص ١١٠ فما بعد .

(٢) راجع ج ٦ ص ١٨٤ .

وفي الخبر عن أبي سعيد الخدري قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إن أهل الجنة كلما جامعوا نساءهم عُدن أبكارا » . وقال ابن عباس : إن الرجل من أهل الجنة ليعانق الحوراء سبعين سنة ، لا يملها ولا تملّه ، كلما أتاها وجدها بكرا ، وكلما رجع إليها عادت إليه شهوته ، فيجامعها بقوة سبعين رجلا ، لا يكون بينهما منى ، يأتي من غير منى منه ولا منها . ﴿ وَلَهُمْ فِيهَا نَاكِهَةٌ ﴾ ابتداء وخبر . ﴿ وَلَهُمْ مَا يَدْعُونَ ﴾ الدال الثانية مبدلة من تاء ، لأنه يفتعلون من دعا أى من دعا بشئ أعطيه . قاله أبو عبيدة ؛ فعنى « يَدْعُونَ » يمتنون من الدعاء . وقيل : المعنى أن من ادعى منهم شيئا فهو له ؛ لأن الله تعالى قد طبعهم على ألا يدعى منهم أحد إلا ما يحل ويحسن أن يدعيه . وقال يحيى بن سلام : « يَدْعُونَ » يشتهون . ابن عباس : يسألون . والمعنى متقارب . قال ابن الأنباري : « وَلَهُمْ مَا يَدْعُونَ » وقف حسن ، ثم تبدى : « سَلَامٌ » على معنى ذلك لهم سلام . ويجوز أن يرفع السلام على معنى ولهم ما يدعون مسلم خالص . فعلى هذا المذهب لا يحسن الوقف على « مَا يَدْعُونَ » . وقال الزجاج : « سلام » مرفوع على البدل من « ما » أى ولهم أن يسلم الله عليهم ، وهذا منى أهل الجنة . وروى من حديث جرير بن عبد الله البجلي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « بينا أهل الجنة في نعيمهم إذ سطع لهم نور فرفعوا رؤوسهم فإذا الرب تعالى قد أطلع عليهم من فوقهم فقال السلام عليكم يا أهل الجنة فذلك قوله : « سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ » . فينظرون إليهم وينظرون إليه فلا يلتفتون إلى شيء من النعيم ما داموا ينظرون إليه حتى يحتجب عنهم فيبقى نوره وبركاته عليهم في ديارهم » ذكره الثعالبي والقشيري . ومعناه ثابت في صحيح مسلم ، وقد بيناه في « يونس » عند قوله تعالى : « لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى وَزِيَادَةٌ » . ويجوز أن تكون « ما » نكرة ، و « سَلَامٌ » نعتا لها ؛ أى ولهم ما يدعون مسلم . ويجوز أن تكون « ما » رفع بالابتداء ، و « سلام » خبر عنها . وعلى هذه الوجوه لا يوقف على « وَلَهُمْ مَا يَدْعُونَ » . وفي قراءة ابن مسعود « سلاما » يكون مصدرا ، وإن شئت في موضع الحال ؛ أى ولهم

ما يدعون ذا سلام أو سلامة أو مسلماً ، فعلى هذا المذهب لا يحسن الوقف على « يَدْعُونَ » .
 وقرأ محمد بن كعب القرظي « سَلَّمَ » على الاستئناف كأنه قال : ذلك سلم لهم لا يتنازعون فيه ،
 ويكون « وَلَهُمْ مَا يَدْعُونَ » تاماً . ويجوز أن يكون « سَلَامٌ » بدلاً من قوله : « وَلَهُمْ مَا يَدْعُونَ » ،
 وخبر « مَا يَدْعُونَ » « لَهُمْ » . ويجوز أن يكون « سَلَامٌ » خبراً آخر ، ويكون معنى الكلام
 أنه لهم خالص من غير منازع فيه . (قَوْلًا) مصدر على معنى قال الله ذلك قولاً . أو بقوله
 قولاً ، ودل على الفعل المحذوف لفظ مصدره . ويجوز أن يكون المعنى ولهم ما يدعون قولاً ؛
 أى عدة من الله . فعلى هذا المذهب الثاني لا يحسن الوقف على « يَدْعُونَ » . وقال
 السجستاني : الوقف على قوله « سَلَامٌ » تام ؛ وهذا خطأ لأن القول خارج
 مما قبله .

قوله تعالى : (وَأَمَّا زُوا الْيَوْمَ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ) ويقال تميزوا وأمازوا وأمازوا بمعنى ؛
 ومرتبه فأمتاز وأماز ، وميزته فتميز . أى يقال لهم هذا عند الوقوف للسؤال حين يؤمر
 بأهل الجنة إلى الجنة ؛ أى أخرجوا من جملتهم . قال قتادة : عزلوا عن كل خير . وقال
 الضحاك : يمتاز المجرمون بعضهم من بعض ؛ فيمتاز اليهود فرقة ، والنصارى فرقة ، والمجوس
 فرقة ، والصابئون فرقة ، وعبداء الأوثان فرقة . وعنه أيضاً : إن لكل فرقة في النار بيتاً
 تدخل فيه ويرد بابه ، فتكون فيه أبدا لا ترى ولا ترى . وقال داود بن الجراح : فيمتاز المسلمون
 من المجرمين ، إلا أصحاب الأهواء فيكونون مع المجرمين .

قوله تعالى : أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يٰبَنِي آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ
 إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿٦٠﴾ وَإِنْ أَعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿٦١﴾
 وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيرًا أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ ﴿٦٢﴾ هَذِهِ جَهَنَّمُ
 الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ﴿٦٣﴾ أَصَلُّوْهَا الْيَوْمَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٦٤﴾

قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَا بَنِي آدَمَ ﴾ العهد هنا بمعنى الوصية ؛ أى ألم أوصيكم وأبلغكم على السنة الرسل ﴿ أَلَّا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ ﴾ أى لا تطيعوه فى معصيتى . قال الكسائى : لا للنهى ﴿ وَأَنْ أَعْبُدُونِي ﴾ بكسر النون على الأصل ، ومن ضم كره كسرة بعدها ضمة . ﴿ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴾ أى عبادتى دين قويم .

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيرًا ﴾ أى خلقت كثيرا ؛ قاله مجاهد . قتادة : جموعا كثيرة . الكلبى : أمتا كثيرة ؛ والمعنى واحد . وقرأ أهل المدينة وعاصم : « جِبِلًّا » بكسر الجيم والباء . وأبو عمرو وابن عامر « جُبِلًّا » بضم الجيم وإسكان الباء . الباقون « جِبِلًّا » بضم الجيم والباء وتخفيف اللام ، وشددوها الحسن وابن أبى إسحق وعيسى ابن عمر وعبد الله بن عبيد والنضر بن أنس . وقرأ أبو يحيى والأشهب العقيلي « جِبِلًّا » بكسر الجيم وإسكان الباء وتخفيف اللام . فهذه خمس قراءات . قال المهدوى والنعلبي : وكلها لغات بمعنى الخلق . النحاس : أبينها القراءة الأولى ؛ والدليل على ذلك أنهم قد أجمعوا على أن قرءوا « وَالْجِبِلَّةَ الْأُولَى » فيكون « جِبِلًّا » جمع جِبِلَّةٍ ، والاشتقاق فيه كله واحد . وإنما هو من جبل الله عز وجل الخلق أى خلقهم . وقد ذكرت قراءة سادسة وهى : « وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيرًا » بالياء . وحكى عن الضحاك أن الجبل الواحد عشرة آلاف ، والكثير ما لا يحصىه إلا الله عز وجل ؛ ذكره المساورى . ﴿ أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ ﴾ عدواته وتعلموا أن الواجب طاعة الله . ﴿ هَذِهِ جَهَنَّمُ ﴾ أى تقول لهم خزنة جهنم هذه جهنم التى وعدتم فكذبتم بها . وروى عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إذا كان يوم القيامة جمع الله الإنس والجن والأولين والآخرين فى صعيد واحد ثم أشرف عنق من النار على الخلائق فأحاط بهم ثم ينادى منادٍ « هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ أَصْلَوْهَا الْيَوْمَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ » حينئذ تجثو الأمم على ركبها وتضع كل ذات حمل حملها ، وتذهل كل مرضعة عما أرضعت ، وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد » .

قوله تعالى : الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَىٰ أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٦٥﴾ وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَىٰ أَعْيُنِهِمْ فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ فَأَنَّىٰ يُبْصِرُونَ ﴿٦٦﴾ وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ عَلَىٰ مَكَاتَتِهِمْ فَمَا اسْتَطَاعُوا مُضِيًّا وَلَا يَرْجِعُونَ ﴿٦٧﴾ وَمَنْ نُّعَمِّرْهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ أَفَلَا يَعْقِلُونَ ﴿٦٨﴾

قوله تعالى : ﴿الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَىٰ أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ في صحيح مسلم عن أنس بن مالك قال : كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فضحك فقال : ”هل تدرون مم أضحك؟“ — قلنا الله ورسوله أعلم قال — من مخاطبة العبد ربه ، يقول يا رب ألم تجرنى من الظلم قال يقول بل فيقول فلانى لا أجزى على نفسه إلا شاهدا منى قال فيقول كفى بنفسك اليوم عليك شهيدا وبالكرام الكاتبين شهودا قال فيختم على فيه فيقال لأركانه أنطق قال فتنطق بأعماله قال ثم ينحلى بينه وبين الكلام فيقول بعدا لكن وسحقا فعنكن كنت أناضل“ أخرجه أيضا من حديث أبى هريرة . وفيه ”ثم يقال له الآن نبعث شاهدا عليك ويتفكر في نفسه من ذا الذى يشهد على“ فيختم على فيه ويقال لفخذه [ولحمه وعظامه] ^(١) أنطق فتنطق بفخذه ولحمه وعظامه بعمله وذلك ليُعذر من نفسه وذلك المنافق وذلك الذى يسيخط الله عليه .“ وخرج الترمذى عن معاوية بن حيدة عن النبى صلى الله عليه وسلم في حديث ذكره قال : وأشار بيده إلى الشام فقال ”من هاهنا إلى هاهنا تحشرون ركبانا ومشاة وتجزون على وجوهكم يوم القيامة على أفواهكم الفِدام توفون سبعين أمة أتم خيرهم وأكرمهم على الله وإن أول ما يعرب عن أحدكم فخذه“ في رواية أخرى ”فخذه وكفّه“ الفِدام مصفاة الكوز والإبريق ، قاله الليث . قال أبو عبيد : يعنى أنهم منعوا الكلام حتى تكلم أنفادهم فشبه ذلك بالفِدام الذى يجعل على الإبريق . ثم قيل في سبب الختم أربعة أوجه : أحدها — لأنهم قالوا

(١) الزيادة من صحيح مسلم .

« وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ » نختم الله على أفواههم حتى نطقت جوارحهم ؛ قاله أبو موسى الأشعري . الثاني — ليعرفهم أهل الموقف فيتميزون منهم ؛ قاله ابن زياد . الثالث — لأن إقرار غير الناطق أبلغ في الحجّة من إقرار الناطق ؛ لخروجه مخرج الإعجاز ، وإن كان يوما لا يحتاج إلى إعجاز . الرابع — ليعلم أن أعضائه التي كانت أعوانا في حق نفسه صارت عليه شهودا في حق ربه . فإن قيل : لم قال « وَتَكَلَّمْنَا بِأَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ » بفعل ما كان من اليد كلاما ، وما كان من الرجل شهادة ؟ قيل : إن اليد مباشرة لعمله والرجل حاضرة ، وقول الحاضر على غيره شهادة ، وقول الفاعل على نفسه إقرار بما قال أو فعل ؛ فلذلك عبر عما صدر من الأيدي بالقول ، وعما صدر من الأرجل بالشهادة . وقد روى عن عتبة بن عامر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « أول عظم من الإنسان يتكلم يوم يختم على الأفواه نفسه من الرجل اليسرى » ذكره الماوردي والمهدوي . وقال أبو موسى الأشعري : إني لأحسب أن أول ما ينطق منه نفذه اليمنى ؛ ذكره المهدوي أيضا . قال الماوردي : فاحتمل أن يكون تقدم الفخذ بالكلام على سائر الأعضاء ؛ لأن لذة معاصيه يدركها بحواسه التي هي في الشطر الأسفل منها الفخذ ، بخلاف لذة ربه منها أن يتقدم في الشهادة عليها . قال : وتقدمت اليسرى ؛ لأن الشهوة في ميامن الأعضاء أقوى منها في مياسرها ؛ فلذلك تقدمت اليسرى على اليمنى لقلّة شهوتها . قلت : أو بالعكس لغلبة الشهوة ، أو كلاهما معا ، والنكف ؛ فإن يجموع ذلك يكون تمام الشهوة واللذة . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَى أَعْيُنِهِمْ فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ فَأَنَّى يُبْصِرُونَ ﴾ حكى الكسائي : طَمَسَ يَطْمِسُ وَيَطْمُسُ . والمطموس والطميس عند أهل اللغة الأعمى الذي ليس في عينه شق . قال ابن عباس : المعنى لأعميتهم عن الهدى ، فلا يهتدون أبدا إلى طريق الحق . وقال الحسن والسدي : المعنى لتركناهم عميا يترددون . فالمعنى لأعميتهم فلا يبصرون طريقا إلى تصرفهم في منازلهم ولا غيرها . وهذا اختيار الطبري . وقوله : « فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ » أي استبقوا الطريق ليجوزوا « فَأَنَّى يُبْصِرُونَ » أي فمن أين يبصرون . وقال عطاء ومقاتل وقتادة وروى عن ابن عباس : ولو نشاء لفقنا أعين ضلالتهم ،

وأعميَنَاهُمْ عَنْ غَيِّهِمْ ، وَحَوَّلْنَا أَبْصَارَهُمْ مِنَ الضَّلَالَةِ إِلَى الْهُدَى ، فَاهْتَدَوْا وَأَبْصَرُوا رَشَدَهُمْ ، وَتَبَادَرُوا إِلَى طَرِيقِ الْآخِرَةِ . ثم قال : « فَأَنَّى يُبْصِرُونَ » ولم نفعل ذلك بهم ، أى فكيف يهتدون وعين الهدى مطموسة ، على الضلال باقية . وقد روى عن عبد الله بن سلام فى تأييل هذه الآية غير ما تقدم ، وتأولها على أنها فى يوم القيامة . وقال : إذا كان يوم القيامة ومُدَّ الصراط ، نادى منادٍ ليقم محمد صلى الله عليه وسلم وأمته ، فيقومون برَّهم وفاجرهم يتبعونه ليجوزوا الصراط ، فإذا صاروا عليه طمس الله أعين بُغَّارهم ، فاستبقوا الصراط فمن أين يبصرونه حتى يجاوزوه . ثم ينادى منادٍ ليقم عيسى صلى الله عليه وسلم وأمته ، فيقوم فيتبعونه برَّهم وفاجرهم فيكون سبيلهم تلك السبيل ، وكذا سائر الأنبياء عليهم السلام . ذكره النحاس وقد كتبهنا فى التذكرة بمعناه حسب ما ذكره ابن المبارك فى رقائقه . وذكره القشيري . وقال ابن عباس رضى الله عنه : أخذ الأسود بن الأسود حجرا ومعه جماعة من بنى مخزوم ليطرحه على النبي صلى الله عليه وسلم ، فطمس الله على بصره ، وألصق الحجر بيده ، فما أبصره ولا آهتدى ، ونزلت الآية فيه . والمطموس هو الذى لا يكون بين جفنيه شق ، مأخوذ من طمس الريح الأثر ، قاله الأخفش والقتبي .

قوله تعالى : ﴿ وَأَوْثَنَاءَ لِمَسَخْنَاهُمْ عَلَى مَكَاتَتِهِمْ فَمَا اسْتَطَاعُوا مُضِيًّا وَلَا يَرْجِعُونَ ﴾ المسخ : تبديل الحلقة وقلبها حجرا أو جمادا أو بهيمة . قال الحسن : أى لأقعدناهم فلا يستطيعون أن يمشوا أمامهم ولا يرجعوا وراءهم . وكذلك الجماد لا يتقدم ولا يتأخر . وقد يكون المسخ تبديل صورة الإنسان بهيمة ، ثم تلك البهيمة لا تعقل موضعا تقصده فتتحير ، فلا تقبل ولا تدبر . ابن عباس رضى الله عنه : المعنى لو نشاء لأهلكناهم فى مساكنهم . وقيل : المعنى لو نشاء لمسحنهم فى المكان الذى اجترأوا فيه على المعصية . ابن سلام : هذا كله يوم القيامة يطمس الله تعالى أعينهم على الصراط . وقرأ الحسن والسلمي وزر بن حبيش وعاصم فى رواية أبى بكر : « مَكَاتَتِهِمْ » على الجمع ، الباقون بالتوحيد . وقرأ أبو حيوة : « فَمَا اسْتَطَاعُوا مُضِيًّا » بفتح الميم . والمضى بضم الميم مصدر يَمْضِي مُضِيًّا إذا ذهب .

قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ نَعْمَرُهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ ﴾ قرأ عاصم وحزة « نُنَكِّسْهُ » بضم النون الأولى وتشديد الكاف من التنكيس . الباقون « نُنَكِّسْهُ » بفتح النون الأولى وضم الكاف من نكست الشيء أنكسه نكساً قلبته على رأسه فانتكس . قال قتادة : المعنى أنه يصير إلى حال الهرم الذي يشبه حال الصبا . وقال سفيان في قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ نَعْمَرُهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ ﴾ إذا بلغ ثمانين سنة تغير جسمه وضعفت قوته . قال الشاعر :

من عاش أخلقت الأيام جدته * وخانه نكتاه السمع والبصر

فطول العمر يصير الشباب هراماً ، والقوة ضعفاً ، والزيادة نقصاً ، وهذا هو الغالب . وقد تعوذ صلى الله عليه وسلم أن يرد إلى أرذل العمر . وقد مضى في « النحل » بيانه ^(١) . ﴿ أَفَمَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ أن من فعل هذا بكم قادر على بعثكم . وقرأ نافع وآبن ذكوان : « تَعْقِلُونَ » بالتاء . الباقون بالياء .

قوله تعالى : وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْءَانٌ مُبِينٌ ﴿٧٩﴾ لِيُنذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا وَيَحِقَّ الْقَوْلُ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٨٠﴾ قوله تعالى ، ﴿ وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ ﴾ فيه أربع مسائل :

الأولى — أخبر تعالى عن حال نبيه صلى الله عليه وسلم ، ورد قول من قال من الكفار إنه شاعر ، وإن القرآن شعر ، بقوله : « وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ » وكذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقول الشعر ولا يزنه ، وكان إذا حاول إنشاد بيت قديم متمثلاً كسر وزنه ، وإنما كان يحرز المعاني فقط صلى الله عليه وسلم . من ذلك أنه أنشد يوماً قول طرفة : سُبْدَى لَكَ الْإِيَّامُ مَا كُنْتَ جَاهِلًا * وَيَأْتِيكَ مَنْ لَمْ تَرَوْدْهُ بِالْأَخْبَارِ

وأنشد يوماً وقد قيل له من أشعر الناس فقال الذي يقول :

ألم ترواني كلَّما جئت طارقاً * وجدتُ بها وإن لم تطيب طيباً

وأنشد يوما :

أَتَجْعَلُ نَهْـبِي وَنَهْـبَ الْعَبْدِ * بَيْنَ الْأَقْرَعِ وَعَيْنِيَّةٍ
وقد كان عليه السلام ربما أنشد البيت المستقيم في النادر . روى أنه أنشد بيت
[عبد الله بن رواحة] :

بَيْتٌ يُحَافِي جَنْبَهُ عَنْ فَرَاشِهِ * إِذَا أَسْتَقَلْتُ بِالْمَشْرُكِينَ الْمُضَاجِيعُ
وقال الحسن بن أبي الحسن : أنشد النبي عليه السلام :

* كَفَى بِالْإِسْلَامِ وَالشَّيْبِ لَمْرًا نَاهِيَا *

فقال أبو بكر رضي الله عنه : يا رسول الله إنما قال الشاعر :

هَرِيرَةٌ وَدَّعَ إِنْ تَجَهَّزْتَ فَاذِيَا * كَفَى الشَّيْبُ وَالْإِسْلَامُ لَمْرًا نَاهِيَا

فقال أبو بكر أو عمر : أشهد أنك رسول الله ، يقول الله عز وجل : « وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشُّعْرَ
وَمَا يَنْبَغِي لَهُ » . وعن الخليل بن أحمد : كان الشعر أحب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
من كثير من الكلام ، ولكن لا يتأتى له .

الثانية — إصابته الوزن أحيانا لا يوجب أنه يعلم الشعر ، وكذلك ما يأتى أحيانا من
تركلامه ما يدخل في وزن ، كقوله يوم حنين وغيره :

” هَلْ أَنْتَ إِلَّا إِصْبَعٌ دَمِيَّتْ * وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ مَا لَقِيَّتْ “

وقوله :

” أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبُ * أَنَا أَبْنُ عَبْدِ الْمَطْلَبِ “

فقد يأتى مثل ذلك في آيات القرآن ، وفي كل كلام ، وليس ذلك شعرا ولا في معناه ؛
كقوله تعالى : « لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ » ^(١) ، وقوله : « نَصْرٌ مِنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ
قَرِيبٌ » ^(٢) ، وقوله : « وَجَفَانِ كَالْجَوَابِ وَقُدُورِ رَاسِيَا » ^(٣) إلى غير ذلك من الآيات .
وقد ذكر ابن العربي منها آيات وتكلم عليها وأخرجها عن الوزن ، على أن أبا الحسن الأصفهاني
قال في قوله : ” أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبُ “ ليس بشعر . وقال الخليل في كتاب العين : إن ما جاء
من السجع على جزئين لا يكون شعرا . وروى عنه أنه من منهوك الرجز . وقد قيل :

(١) راجع ج ٤ ص ١٣٢ (٢) راجع ج ١٨ ص ٨٨ (٣) راجع ج ١٤ ص ٢٧١

لا يكون من منهوك الرجز إلا بالوقوف على الباء من قوله : ” لا كذب “ ، ومن قوله : ” عبد المطلب “ . ولم يعلم كيف قاله النبي صلى الله عليه وسلم . قال ابن العربي : والأظهر من حاله أنه قال ” لا كَذِبُ “ الباء مرفوعة ، وبخفض الباء من عبد المطلب على الإضافة . وقال النحاس قال بعضهم : إنما الرواية بالإعراب ، وإذا كانت بالإعراب لم يكن شعرا ؛ لأنه إذا فتح الباء من البيت الأول أو ضمها أو نونها ، وكسر الباء من البيت الثاني خرج عن وزن الشعر . وقال بعضهم : ليس هذا الوزن من الشعر . وهذا مكابرة العيان ؛ لأن أشعار العرب على هذا قد رواها الخليل وغيره . وأما قوله : ” هل أنت إلا إصبعٌ دَمِيَّت “ فقليل لأنه من بحر السريع ، وذلك لا يكون إلا إذا كسرت التاء من دميت ، فإن سكن لا يكون شعرا بحال ؛ لأن هاتين الكلمتين على هذه الصفة تكون فعول ، ولا مدخل لفعول في بحر السريع . ولعل النبي صلى الله عليه وسلم قالها ساكنة التاء أو متحركة التاء من غير إشباع . والمعقول عليه في الانفصال على تسليم أن هذا شعر ، ويسقط الاعتراض ، ولا يلزم منه أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم عالما بالشعر ولا شاعرا — أن التمثيل بالبيت النزر وإصابة القافيتين من الرجز وغيره ، لا يوجب أن يكون قائلها عالما بالشعر ، ولا يسمى شاعرا باتفاق العلماء ، كما أن من خاط خيطا لا يكون خياطاً . قال أبو إسحق الزجاج : معنى « وَمَا عَلَّمَنَاهُ الشَّعْرَ » وما علمناه أن يشعر أى ما جعلناه شاعرا ، وهذا لا يمنع أن ينشد شيئا من الشعر . قال النحاس : وهذا من أحسن ما قيل في هذا . وقد قيل : إنما خبر الله عز وجل أنه ما علمه الله الشعر ، ولم يخبر أنه لا ينشد شعرا ، وهذا ظاهر الكلام . وقيل فيه قول بين ؛ زعم صاحبه أنه إجماع من أهل اللغة ، وذلك أنهم قالوا : كل من قال قولاً موزوناً لا يقصد به إلى شعر فليس بشعر وإنما وافق الشعر . وهذا قول بين . قالوا : وإنما الذي نفاه الله عن نبيه عليه السلام فهو العلم بالشعر وأصنافه ، وأعار يضنه وقوافيه والاتصاف بقوله ، ولم يكن موصوفاً بذلك بالاتفاق . ألا ترى أن قريشاً تراوحت فيما يقولون للعرب فيه إذا قدموا عليهم الموسم ، فقال بعضهم : نقول إنه شاعر . فقال أهل الفطنة منهم : والله لتكذبنكم العرب ، فإنهم يعرفون

أصناف الشعر، فوالله ما يشبه شيئاً منها، وما قوله بشعر، وقال أنيس أخو أبي ذر: لقد وضعت قوله على أفراء الشعر فلم يلتئم أنه شعر. أخرجه مسلم، وكان أنيس من أشعر العرب، وكذلك عتبة بن أبي ربيعة لما كلمه: والله ما هو بشعر ولا كهانة ولا سحر، على ما يأتي بيانه من خبره في سورة «فصحت»^(٢) إن شاء الله تعالى. وكذلك قال غيرهما من فصحاء العرب العرباء، واللُّسْنُ البلغاء. ثم إن ما يجرى على اللسان من موزون الكلام لا يعدُّ شعراً، وإنما يعدُّ منه ما يجرى على وزن الشعر مع القصص إليه، فقد يقول القائل: حدثنا شيخ لنا وينادي يا صاحب الكسائي، ولا يعدُّ هذا شعراً. وقد كان رجل ينادي في مرضه وهو من عُرض العامة المعقلاء: أذهبوا بي إلى الطبيب وقولوا قد أكتوى.

الثالثة — روى ابن القاسم عن مالك أنه سئل عن إنشاد الشعر فقال: لا تكثرون منه؛ فمن عيبه أن الله يقول: «وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشُّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ» قال: ولقد بلغني أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كتب إلى أبي موسى الأشعري: أن أجمع الشعراء قبلك؛ وسألهم عن الشعر، وهل بقي معهم معرفة؛ وأحضر ليبيداً ذلك؛ قال: فجمعهم فسألهم فقالوا إنا لنعرفه ونقوله. وسأل ليبيداً فقال: ما قلت شعراً منذ سمعت الله عز وجل يقول: «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنزَلَ عَلَىكَ الْكِتَابَ»^(٣) لا ريب فيه. قال ابن العربي: هذه الآية ليست من عيب الشعر؛ كما لم يكن قوله: «وَمَا كُنْتَ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخْطُّهُ بِمِثْنِكَ»^(٤) من عيب الكتابة، فلما لم تكن الأمية من عيب الخط، كذلك لا يكون نفى النظم عن النبي صلى الله عليه وسلم من عيب الشعر. روى أن المأمون قال لأبي علي المينقري: بلغني أنك أمي، وأنت لا تقيم الشعر، وأنتك تلحن. فقال: يا أمير المؤمنين، أما اللحن فربما سبق لسانى منه بشيء، وأما الأمية وكسر الشعر فقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكتب ولا يقيم الشعر. فقال له: سألتك عن ثلاثة عيوب فيك فزدتني رابعاً وهو الجهل، يا جاهل! إن ذلك كان للنبي صلى الله عليه وسلم فضيلة، وهو فيك وفي أمثالك نقيصة. وإنما منع النبي صلى الله عليه وسلم ذلك لنفي الظنة عنه، لا لعيب في الشعر والكتابة.

(١) أفراء الشعر: أنواعه وطرقه وبحوره ومقاصده.

(٢) راجع ص ٣٦٦ من هذا الجزء.

(٣) راجع ج ١ ص ١٣١

(٤) راجع ج ١ ص ١٥٤

الرابعة - قوله تعالى: ﴿وَمَا يَنْبَغِي لَهُ﴾ أى وما ينبغي له أن يقوله . وجعل الله جل وعز ذلك علما من أعلام نبيه عليه السلام لئلا تدخل الشبهة على من أرسل إليه ، فيظن أنه قوى على القرآن بما فى طبعه من القوة على الشعر . ولا أعترض للمحد على هذا بما يتفق الوزن فيه من القرآن وكلام الرسول ؛ لأن ما وافق وزنه وزن الشعر ، ولم يقصد به إلى الشعر ليس بشعر ، ولو كان شعرا لكان كل من نطق بموزون من العامة الذين لا يعرفون الوزن شاعرا ، على ما تقدم بيانه . وقال الزجاج : معنى « وَمَا يَنْبَغِي لَهُ » أى ما يتسهل له قول الشعر لا الإنشاء . ﴿إِنْ هُوَ﴾ أى هذا الذى يتلوه عليكم ﴿إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُبِينٌ﴾ .

قوله تعالى : ﴿لِتُنذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا﴾ أى حى القلب ؛ قاله قتادة . الضحاك : عاقلاه . وقيل : المعنى لتنذر من كان مؤمنا فى علم الله . هذا على قراءة التاء خطا بالنبي عليه السلام ، وهى قراءة نافع وابن عامر . وقرأ الباقون بالياء على معنى لينذر الله عز وجل ؛ أولينذر محمد صلى الله عليه وسلم ، أولينذر القرآن . وروى عن ابن السميع «لِينْذِرَ» بفتح الياء والذال . ﴿وَيَحَقُّ الْقَوْلُ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ أى وتجب الحججة بالقرآن على الكفرة .

قوله تعالى : أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَامًا فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ ﴿٧١﴾ وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ ﴿٧٢﴾ وَلَهُمْ فِيهَا مِنْ مَنَافِعُ وَمَشَارِبٌ أَفَلَا يَشْكُرُونَ ﴿٧٣﴾

قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ﴾ هذه رؤية القلب ؛ أى أولم ينظروا ويعتبروا ويتفكروا . ﴿مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا﴾ أى مما أبدعناه وعملناه من غير واسطة ولا وكالة ولا شركة . و « ما » بمعنى الذى وحذفت الهاء لطول الأسم . وإن جعلت « ما » مصدرية لم تحتاج إلى ضمير الهاء . ﴿أَنْعَامًا﴾ جمع نعم والنعم مذكر . ﴿فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ﴾ ضابطون قاهرون . ﴿وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ﴾ أى سخرناها لهم حتى يقود الصبي الجمل العظيم ويضربه ويصرفه كيف شاء لا يخرج من طاعته . ﴿فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ﴾ قراءة العامة بفتح الراء ؛ أى مركوبهم ، كما يقال : ناقة

حَلُوبِ أَيْ مَحْلُوبٌ . وَقَرَأَ الْأَعْمَشُ وَالْحَسَنُ وَأَبْنُ السَّمِيعَةِ : « فَيَنْهَارُ رُكُوبُهُمْ » بضم الراء على المصدر . وروى عن عائشة أنها قرأت : « فَيَنْهَارُ رُكُوبَهُمْ » وكذا في مصحفها . والرُّكُوبُ والرَّكُوبَةُ واحد ، مثل الحَلُوبِ والحَلُوبَةِ ، والحَمُولِ والحَمُولَةِ . وحكى النجويريون الكوفيون : أن العرب تقول : امرأة صَبُور وشكور بغير هاء . ويقولون : شاة حَلُوبَةٌ وناقة رَكُوبَةٌ ؛ لأنهم أرادوا أن يفرقوا بين ما كان له الفعل وبين ما كان الفعل واقعا عليه ، فحذفوا الهاء مما كان فاعلا وأثبتوها فيما كان مفعولا ؛ كما قال :

فِيهَا اثْنَتَانِ وَأَرْبَعُونَ حَلُوبَةً * سَوْدًا نَكَافِيَةَ الْغَرَابِ الْأَسْخِمِ

فيجب أن يكون على هذا رُكُوبُهُمْ . فأما البصريون فيقولون : حذفوا الهاء على النسب . والحجة للقول الأول ما رواه الجرمي عن أبي عبيدة قال : الرُّكُوبَةُ تكون للواحد والجماعة ، والرُّكُوبُ لا يكون إلا للجماعة . فعلى هذا يكون لتذكير الجمع . وزعم أبو حاتم : أنه لا يجوز « فَيَنْهَارُ رُكُوبُهُمْ » بضم الراء لأنه مصدر ؛ والرُّكُوبُ ما يركب . وأجاز الفراء « فَيَنْهَارُ رُكُوبُهُمْ » بضم الراء ، كما تقول فَيَنْهَارُ أَكْلُهُمْ وَمِنْهَا شَرِبُهُمْ . « وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ » من لَحْمَانِهَا « وَلَهُمْ فِيهَا مَنَافِعُ » من أَصْوَافِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا وَشُحُومِهَا وَلَحُومِهَا وَغَيْرِ ذَلِكَ . « وَمَشَارِبُ » يعنى ألبانها ؛ ولم ينصرفا لأنهما من الجمع التي لا نظير لها في الواحد . « أَفَلَا يَشْكُرُونَ » الله على نعمه .

قوله تعالى : **وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لَعَلَّهُمْ يَنْصَرُونَ** ﴿٧٤﴾
لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَهُمْ وَهُمْ لَهُمْ جُنْدٌ مُحَضَّرُونَ ﴿٧٥﴾ **فَلَا يَخْزُنكَ قَوْلُهُمْ**
إِنَّا نَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿٧٦﴾

قوله تعالى : « **وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً** » أى قد رأوا هذه الآيات من قدرتنا ، ثم اتَّخَذُوا مِنْ دُونِنَا آلِهَةً لا قدرة لها على فعل . « **لَعَلَّهُمْ يَنْصَرُونَ** » أى لما يرجون من نصرتها

لهم إن نزل بهم عذاب . ومن العرب من يقول : لعله أن يفعل . ﴿ لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَهُمْ ﴾
يعني الآلهة . وجمعوا بالواو والنون ؛ لأنه أخبر عنهم بخبر الآدميين . ﴿ وَهُمْ ﴾ يعني الكفار
﴿ لَهُمْ ﴾ أي للآلهة ، ﴿ جُنْدٌ مُحْضَرُونَ ﴾ قال الحسن : يمنعون منهم ويدفعون عنهم . وقال قتادة :
أي يغضبون لهم في الدنيا . وقيل : المعنى أنهم يعبدون الآلهة ويقومون بها ؛ فهم لها بمنزلة
الجند وهي لا تستطيع أن تنصرهم . وهذه الأقوال الثلاثة متقاربة المعنى . وقيل : إن الآلهة
جند للعابدين محضرون معهم في النار ، فلا يدفع بعضهم عن بعض . وقيل : معناه وهذه
الأصنام لمؤلاء الكفار جند الله عليهم في جهنم ؛ لأنهم يلعنونهم ويتبرءون من عبادتهم .
وقيل : الآلهة جند لهم محضرون يوم القيامة لإعانتهم في ظنونهم . وفي الخبر : إنه يمثل
لكل قوم ما كانوا يعبدونه في الدنيا من دون الله فيتبعونه إلى النار ؛ فهم لهم جند
محضرون .

قالت : ومعنى هذا الخبر ما ثبت في صحيح مسلم من حديث أبي هريرة ، وفي الترمذي عنه
أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” يجمع الله الناس يوم القيامة في صعيد واحد ثم يطالع عليهم
رب العالمين فيقول ألا يتبع كل إنسان ما كان يعبد فيمثل لصاحب الصليب صليبه ولصاحب
التصاوير تصاويره ولصاحب النار ناره فيتبعون ما كانوا يعبدون ويبقى المسلمون “ وذكر
الحديث بطوله . ﴿ فَلَا يَحْزُنُكَ قَوْلُهُمْ ﴾ هذه اللغة الفصيحة . ومن العرب من يقول يحزنك .
والمراد تسلية نبيه عليه السلام ؛ أي لا يحزنك قولهم شاعر ساحر . وتم الكلام ، ثم استأنف
فقال : ﴿ إِنَّا نَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴾ من القول والعمل وما يظهرون فنجازيهم بذلك .

قوله تعالى : أَوَلَمْ يَرَ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا
هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ ﴿٦٧﴾

قوله تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَرَ الْإِنْسَانُ ﴾ قال ابن عباس : الإنسان هو عبد الله بن أبي . وقال
سعيد بن جبير : هو العاص بن وائل السهمي . وقال الحسن : هو أبي بن خلف الجمحي .

وقاله ابن إسحق ، ورواه ابن وهب عن مالك ، ﴿أَنَا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ﴾ وهو اليسير من الماء ؛ نطف إذا قطر . ﴿فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ﴾ أى مجادل فى الخصومة مبين للحجة . يريد بذلك أنه صار بعد أن لم يكن شيئاً مذكوراً خصيماً مبيناً . وذلك أنه أتى النبى صلى الله عليه وسلم بعظم حائل فقال : يا محمد أنرى أن الله يحيى هذا بعد ما رمى ! فقال النبى صلى الله عليه وسلم : ” نعم وبيعتك الله ويدخلك النار “ فترت هذه الآية .

قوله تعالى : وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ ﴿٧٨﴾ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِى أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ ﴿٧٩﴾

قوله تعالى : ﴿ وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ ﴾ فيه مسائل ثلث :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ ﴾ أى ونسى أنا أنشأناه من نطفة ميتة فركبنا فيه الحياة . أى جوابه من نفسه حاضر ؛ ولهذا قال عليه السلام : ” نعم وبيعتك الله ويدخلك النار “ ففى هذا دليل على صحة القياس ؛ لأن الله جل وعز احتج على منكرى البعث بالنبشاة الأولى . « قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ » أى بالية . رمَّ العظم فهو رَمِيمٌ ورَمَامٌ . وإنما قال رميم ولم يقل رميمته ؛ لأنها معدولة عن فاعلة ، وما كان معدولاً عن وجهه ووزنه كان مصروفاً عن إعرابه ؛ كقوله : « وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ بَغِيًّا » أسقط الهاء ؛ لأنها مصروفة عن باغية . وقيل : إن هذا الكافر قال للنبى صلى الله عليه وسلم : أرأيت إن سحقتهما وأذريتهما فى الريح أبعدها الله ! فترت : ﴿ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِى أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ ﴾ أى من غير شيء فهو قادر على إعادتها فى النبشاة الثانية من شيء وهو عَجْمُ الذَّنْبِ . ويقال عَجَبُ الذَّنْبِ بالباء . ﴿ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ ﴾ أى كيف يبدئ ويعيد .

الثانية - في هذه الآية دليل على أن في العظام حياة وأنها تنجس بالموت . وهو قول أبي حنيفة وبعض أصحاب الشافعي . وقال الشافعي رضى الله عنه : لا حياة فيها . وقد تقدم هذا في « النحل » ^(١) . فإن قيل : أراد بقوله « مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ » أصحاب العظام ، وإقامة المضاف مقام المضاف إليه كثير في اللغة ، موجود في الشريعة . قلنا : إنما يكون إذا احتيج لضرورة وليس هاهنا ضرورة تدعو إلى هذا الإضمار ، ولا يفتقر إلى هذا التقدير ، إذا الباري سبحانه قد أخبر به وهو قادر عليه والحقيقة تشهد له ؛ فإن الإحساس الذي هو علامة الحياة موجود فيه ؛ قاله ابن العربي .

قوله تعالى : الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ مِنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا فَإِذَا أَنْتُمْ مِنْهُ تُوقِدُونَ ﴿٨٠﴾ أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَدِيرٍ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ بَلَىٰ وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ ﴿٨١﴾ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٨٢﴾ فَسُبْحَنَ الَّذِي يَبْدِئُ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٨٣﴾

قوله تعالى : (الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ مِنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا) نبه تعالى على وحدانيته ، ودل على كمال قدرته في إحياء الموتى بما يشاهدونه من إخراج المحرق اليابس من العود الندي الرطب . وذلك أن الكافر قال : النطفة حارة رطبة بطبع الحياة تخرج منها الحياة ، والعظم بارد يابس بطبع الموت فكيف تخرج منه الحياة ! فأنزل الله تعالى : « الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ مِنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا » أى إن الشجر الأخضر من الماء والماء بارد رطب ضد النار وهما لا يجمعان ، فأخرج الله منه النار ؛ فهو القادر على إخراج الضد من الضد ، وهو على كل شيء قدير . ويعنى بالآية

(١) هذا يخالف مذهب الحنفية وما تقدم لأؤلف في ج ١٠ ص ١٥٥ من أن أبا حنيفة يقول بطهارة

(١) ما في المَرْخ والعَفَّار، وهى زنادة العرب؛ ومنه قولهم: في كل شجر نار وأَسْتَجِدَّ المَرْخُ والعَفَّارُ؛ فالعَفَّار الزُّند وهو الأعلى، والمَرْخ الزُّنْدَة وهى الأسفل؛ يؤخذ منهما غصنان مثل المسواكين يقطران ماء فيحك بعضهما إلى بعض فتخرج منهما النار. وقال: «مِنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ» ولم يقل الخضراء وهو جمع، لأنه رده إلى اللفظ. ومن العرب من يقول: الشجر الخضراء؛ كما قال عز وجل: «مِنْ شَجَرَيْنِ زَقُومٍ فَسَالِيُونِ مِنْهَا الْبُطُونَ» (٢). ثم قال تعالى محتجا: ﴿أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِنْهُمْ﴾ أى أمثال المنكرين للبعث. وقرأ سلام أبو المنذر ويعقوب الحضرمي: «يَقْدِرُ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِنْهُمْ» على أنه فِعْلٌ. ﴿بَلَى﴾ أى إن خلق السموات والأرض أعظم من خلقهم؛ فالذى خلق السموات والأرض يقدر على أن يبعثهم. ﴿وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ﴾ وقرأ الحسن باختلاف عنه «الْخَالِقُ».

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ قرأ الكسائي «فَيَكُونُ» بالنصب عطفًا على «يقول» أى إذا أراد خلق شيء لا يحتاج إلى تعب ومعالجة. وقد مضى هذا في غير موضع. ﴿فَسُبْحَانَ الَّذِي يَبْدِئُ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ نزه نفسه تعالى عن العجز والشرك. وَمَلَكُوتُ وَمَلَكُوتَى في كلام العرب بمعنى ملك. والعرب تقول: جبروتى خير من رحمتى. وقال سعيد بن قتادة: «مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ» مفاتيح كل شيء. وقرأ طلحة بن مصرف وإبراهيم التيمي والأعمش، «مَلَكَةُ»، وهو بمعنى ملكوت إلا أنه خلاف المصحف. ﴿وَالِيَهُ تُرْجَعُونَ﴾ أى تردون وتصيرون بعد مماتكم. وقراءة العامة بالتاء على الخطاب. وقرأ السلمي ويزيد بن حبيش وأصحاب عبد الله «يُرْجَعُونَ» بالياء على الخبر.

(١) أَسْتَجِدَّ المَرْخ والعَفَّار: أى أَسْتَكْثَرَا وأخذوا من النار ما هو حسبهما. وهو مثل يضرب في تفضيل بعض الشيء على بعض.

(٢) راجع ج ١٧ ص ٢١٤.

تفسير سورة الصفات

مكية في قول الجميع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالصَّافَّاتِ صَفًّا ﴿١﴾ فَالزَّاجِرَاتِ زَجْرًا ﴿٢﴾ فَالَّتِي لَيَاتِ ذِكْرًا ﴿٣﴾
إِنَّ إِلَهَكُمْ لَوَاحِدٌ ﴿٤﴾ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا
وَرَبُّ الْمَشْرِقِ ﴿٥﴾

قوله تعالى : ﴿ وَالصَّافَّاتِ صَفًّا ، فَالزَّاجِرَاتِ زَجْرًا ، فَالَّتِي لَيَاتِ ذِكْرًا ﴾ هذه قراءة أكثر القراء ، وقراء حمزة بالإدغام فيمن . وهذه القراءة التي نقر منها أحمد بن حنبل لما سمعها .
الذئاس : وهي بعيدة في العربية من ثلاث جهات : إحداهن أن التاء ليست من مخرج الصاد ، ولا من مخرج الزاي ، ولا من مخرج الذال ، ولا من أخواتهن ، وإنما اختارها الطاء والذال ، وأخت الزاي الصاد والسين ، وأخت الذال الطاء والتاء . والجهة الثانية أن التاء في كلمة وما بعدها في كلمة أخرى . والجهة الثالثة أنك إذا أدغمت جمعت بين ساكنين من كلمتين ، وإنما يجوز الجمع بين ساكنين في مثل هذا إذا كانا في كلمة واحدة ، نحو دابة وشابة .
ومجاز قراءة حمزة أن التاء قريبة المخرج من هذه الحروف . « وَالصَّافَّاتِ » قسم ، الواو بدل من الباء . والمعنى رب الصفات و « الزَّاجِرَاتِ » عطف عليه . ﴿ إِنَّ إِلَهَكُمْ لَوَاحِدٌ ﴾ جواب القسم . وأجاز الكسائي فتح إن في القسم . والمراد به « الصَّافَّاتِ » وما بعدها إلى قوله : « فَالَّتِي لَيَاتِ ذِكْرًا » الملائكة في قول ابن عباس وابن مسعود وعكرمة وسعيد بن جبير ومجاهد وقتادة . تُصَفُّ في السماء كصفوف الخلق في الدنيا للصلاة . وقيل : تصف أجنتهما في الهواء واقفة فيه حتى يأمرها الله بما يريد . وهذا كما تقوم العبيد بين أيدي ملوكهم صفوفًا . وقال الحسن : « صَفًّا » لصفوفهم عند ربهم في صلاتهم . وقيل : هي الطير ، دليله قوله

تعالى : « أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَافَّاتٍ » . والصف ترتيب الجمع على خط كالصف في الصلاة . « وَالصَّافَّاتِ » جمع الجمع ؛ يقال : جماعة صافة ثم يجمع صافات . وقيل : الصافات جماعة الناس المؤمنين إذا قاموا صفًا في الصلاة أو في الجهاد ؛ ذكره القشيري . « فَأَنْزَجَرَاتِ » الملائكة في قول ابن عباس وابن مسعود ومسروق وغيرهم على ما ذكرناه . إما لأنها تزجر السحاب وتسوقه في قول السدي . وإما لأنها تزجر عن المعاصي بالمواعظ والنصائح . وقال قتادة : هي زواجر القرآن . « فَالْتَّالِيَاتِ ذِكْرًا » الملائكة تقرأ كتاب الله تعالى ؛ قاله ابن مسعود وابن عباس والحسن ومجاهد وابن جبير والسدي . وقيل : المراد جبريل وحده فذكر بلفظ الجمع ؛ لأنه كبير الملائكة فلا يخلو من جنود وأتباع . وقال قتادة : المراد كل من تلا ذكر الله تعالى وكتبه . وقيل : هي آيات القرآن وصفها بالتلاوة كما قال تعالى : « إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَنْقُضُ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ » . ويجوز أن يقال لآيات القرآن تاليات ؛ لأن بعض الحروف يتبع بعضها ؛ ذكره القشيري . وذكر الماوردي : أن المراد بالتاليات الأنبياء يتلون الذكر على أمتهم . فإن قيل : ما حكم الفاء إذا جاءت عاطفة في الصفات ؟ قيل له : إما أن تدل على ترتب معانيها في الوجود ؛ كقوله :^(١)

يَالْهَيْفَ زَيَّابَةٌ لِحَارِثِ الصِّ * سَاحِجٌ فَالْغَائِمِ فَالْآيِبِ

كأنه قال : الذي صَبَحَ فَعَنِمَ فآب . وإما على ترتبها في التفاوت من بعض الوجوه كقوله : خذ الأفضل فالأكل ، وأعمل الأحسن فالأجمل . وإما على ترتب موصوفاتها في ذلك كقوله : رحم الله المحلِّقين فالمقصرين . فعلى هذه القوانين الثلاثة ينساق أمر الفاء العاطفة في الصفات ؛ قاله الزمخشري . « إِنَّ إِلَهَكُمْ لَوَاحِدٌ » جواب القسم . قال مقاتل : وذلك أن الكفار بمكة قالوا آجعل الآلهة إلهًا واحدًا ، وكيف يسع هذا الخلق فرد إله ! فأقسم الله بهؤلاء تشريفا .

(١) راجع ج ١٨ ص ٢١٧ . (٢) راجع ج ١٣ ص ٢٣١ .

(٣) هو سلمة بن ذهل ويعرف بابن زبابة وزبابة أبوه ، وقيل أمه . يقول يالهُفَ أبى على الحرث إذ صبح قومي بالغارة فغنم وآب سألما ألا أكون لقرية فقتلته . ويريد يالهُفَ نقمى . والحرث هو الحرث بن همام الشيباني كما في شرح أشعار الحماسة . وبعد هذا البيت .

والله لو لاقيته خاليا * لأب سسيفانا مع الغائب

ونزلت الآية . قال ابن الأنباري : وهو وقف حسن ، ثم تبدى ﴿ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ على معنى هو رب السموات . النحاس : ويجوز أن يكون « رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » خبرا بعد خبر ، ويجوز أن يكون بدلا من « وَاحِدٌ » ،

قلت : وعلى هذين الوجهين لا يوقف على « وَاحِدٌ » ، وحكى الأخفش : « رَبُّ السَّمَوَاتِ وَرَبُّ الْمَشَارِقِ » بالنصب على النعت لأسم إن . بين سبحانه معنى وحدانيته وألوهيته وكمال قدرته بأنه « رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » أى خالقهما ومالكهما ﴿ وَمَا بَيْنَهُمَا وَرَبُّ الْمَشَارِقِ ﴾ أى مالك مطالع الشمس . ابن عباس : للشمس كل يوم مشرق ومغرب ، وذلك أن الله تعالى خلق للشمس ثلثمائة وخمسة وستين كوة في مطالعها ، ومثلها في مغربها على عدد أيام السنة الشمسية ، تطلع في كل يوم في كوة منها ، وتغيب في كوة ، لا تطلع في تلك الكوة إلا في ذلك اليوم من العام المقبل . ولا تطلع إلا وهي كارهة فنقول : رب لا تطعن على عبادك فإنى أراهم يعصونك . ذكره أبو عمر في كتاب التمهيد ، وابن الأنباري في كتاب الرد عن عكرمة ، قال : قلت لابن عباس أرايت ما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم في أمية ابن أبي الصلت « آمن شعره وكفر قلبه » قال : هو حق فما أنكرتم من ذلك ؟ قلت : أنكرنا قوله :

وَالشَّمْسُ تَطْلُعُ كُلَّ آخِرِ لَيْلَةٍ * حمراءُ يُصْبِحُ لَوْنُهَا يَتَوَرَّدُ
لَيْسَتْ بِطَالِعَةٍ لَهُمْ فِي رِسَالِهَا * إِلَّا مَعْدَبَةٌ وَلَا تُجَلَّدُ

ما بال الشمس تجلد ؟ فقال : والذي نفسى بيده ما طلعت شمس قط حتى ينخسها سبعون ألف ملك ، فيقولون لها أطلعي ، فتقول لا أطلع على قوم يعبدوننى من دون الله ، فيأتيها ملك فيستقل لضياء بنى آدم ، فيأتيها شيطان يريد أن يصدها عن الطلوع فتطع بين قرنيه فيحرقه الله تعالى تحتها ، فذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما طلعت إلا بين قرنى شيطان ولا غربت إلا بين قرنى شيطان وما غربت قط إلا نخرت لله ساجدة فيأتيها شيطان يريد أن يصدها عن السجود فتغرب بين قرنيه فيحرقه الله تعالى تحتها » لفظ ابن الأنباري . وذكر

عن عكرمة عن ابن عباس قال : صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم أمية بن أبي الصلت في هذا الشعر :

زُحُلٌ وَثُورٌ تَحْتَ رِجْلِ يَمِينِهِ * وَالنَّسْرُ لِلْأُخْرَى وَلَيْثٌ مُرْصِدٌ
وَالشَّمْسُ تَطْلُعُ كُلَّ آخِرٍ لَيْلَةٍ * حَمَاءٌ يَصْبِيحُ لَوْنُهَا يَتَوَرَّدُ
لَيْسَتْ بِطَالِعَةٍ لَهُمْ فِي رِسَالِهَا * إِلَّا مُعَذِّبَةٌ وَإِلَّا تُجْلَدُ

قال عكرمة : فقلت لابن عباس : يا مولاي أنجلد الشمس ؟ فقال : إنما أضطره الروي إلى الجلد لكنها تخاف العقاب . ودل بذكر المطالع على المغارب ؛ فلهذا لم يذكر المغارب ، وهو كقوله : « سَرَابِيلٌ تَقِيكُمْ الْحَرَّ » . وخص المشارق بالذكر ؛ لأن الشروق قبل الغروب . وقال في سورة « الرحمن » : « رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ » أراد بالمشرقين أقصى مطلع تطلع منه الشمس في الأيام الطوال ؛ وأقصر يوم في الأيام القصار على ما تقدم في « يس » والله أعلم .

قوله تعالى : إِنَّا زَيْنًا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ ﴿٦﴾ وَحِفْظًا
مِّنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَّارِدٍ ﴿٧﴾ لَا يَسْمَعُونَ إِلَى الْمَلَأِ الْأَعْلَى وَيُقْذَفُونَ
مِنْ كُلِّ جَانِبٍ ﴿٨﴾ دُحُورًا وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ ﴿٩﴾ إِلَّا مَنْ خَطِفَ
الْخُطْفَةَ فَاتَّبَعَهُ ﴿١٠﴾ شِهَابٌ ثَاقِبٌ ﴿١١﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّا زَيْنًا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ ﴾ قال قتادة : خلقت النجوم ثلاثا ؛ رجوما للشياطين ، ونورا يهتدى بها ، وزينة لسماء الدنيا . وقرأ مسروق والأعمش والنخعي وعاصم وحمة : « زِينَةٍ » مخفوض منون « الْكَوَاكِبِ » خفص على البدل من « زينة » لأنها هي . وقرأ أبو بكر كذلك إلا أنه نصب « الْكَوَاكِبِ » بالمصدر الذي هو زينة . والمعنى بأن زينا الكواكب فيها . ويجوز أن يكون منصوبا بإضمار أعني ؛ كأنه قال : إنا زينناها « زينة » أعني « الكواكب » . وقيل : هي بدل من زينة على الموضع .

(٢) راجع ج ١٧ ص ١٦١

(١) راجع ج ١٠ ص ١٥٩ فما بعد .

(٣) راجع ص ٢٧ من هذا الجزء .

ويجوز « يَزِينَةُ الْكَوَاكِبُ » بمعنى بأت زينتها الكواكب . أو بمعنى هي الكواكب .
 الباقون « يَزِينَةُ الْكَوَاكِبُ » على الإضافة . والمعنى زينا السماء الدنيا بتزيين الكواكب ؛
 أى بحسن الكواكب . ويجوز أن يكون كقراءة من نون إلا أنه حذف التنوين استخفافاً .
 ﴿ وحفظاً ﴾ مصدر؛ أى حفظناها حفظاً . ﴿ مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ ﴾ لما أخبر أن الملائكة
 تنزل بالوحي من السماء ، بين أنه حرس السماء عن استراق السمع بعد أن زينها بالكواكب .
 والمارد : العاتى من الجن والإنس ، والعرب تسميه شيطانا .

قوله تعالى : ﴿ لَا يَسْمَعُونَ إِلَى الْمَلَأِ الْأَعْلَى ﴾ قال أبو حاتم : أى لئلا يسمعوا ثم حذف
 « أن » فرفع الفعل . الملاء الأعلى : أهل السماء الدنيا فما فوقها ، وسمى الكل منهم أعلى بالإضافة إلى
 ملا الأرض . الضمير فى « يَسْمَعُونَ » للشياطين . وقرأ جمهور الناس « يَسْمَعُونَ » بسكون
 السين وتخفيف الميم . وقرأ حمزة وعاصم فى رواية حفص « لَا يَسْمَعُونَ » بتشديد السين
 والميم من التسميع . فينتفى على القراءة الأولى سماعهم وإن كانوا يستمعون ، وهو المعنى
 الصحيح ، وبعضه قوله تعالى : ﴿ إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمْعَزُولُونَ ^(١) » . وينتفى على القراءة الأخيرة
 أن يقع منهم استماع أو سماع . قال مجاهد : كانوا يتسمعون ولكن لا يسمعون . وروى
 عن ابن عباس « لَا يَسْمَعُونَ إِلَى الْمَلَأِ » قال : هم لا يسمعون ولا يتسمعون . وأصل
 « يَسْمَعُونَ » يتسمعون فأدغمت التاء فى السين لقربها منها . واختارها أبو عبيد ؛ لأن العرب
 لا تكاد تقول : سمعت إليه وتقول سمعت إليه . ﴿ وَيُقَذَّفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ ﴾ أى يرمون من
 كل جانب ؛ أى بالشهب . ﴿ دُحُورًا ﴾ مصدر؛ لأن معنى « يُقَذَّفُونَ » يُدَحَّرُونَ . دحرت
 دَحْرًا ودَحُورًا أى طردته . وقرأ السائب ويعقوب الحضرمي « دَحُورًا » بفتح الدال يكون
 مصدرا على فعول . وأما الفراء فإنه قدره على أنه أسم الفاعل . أى ويقذفون بما يدحرونهم
 أى بدحور ثم حذف الباء ؛ والكوفيون يستعملون هذا كثيرا [كما أنشدوا ^(١)] :

* تَمْرُونَ الدِيَارَ وَلَمْ تَعُوجُوا *

(١) الزيادة من إعراب القرآن للنحاس . والبيت لجرير وتسماه :

* كلامكم على إذن حرام *

وأُخْتُلف هل كان هذا القذف قبل المبعث ، أو بعده لأجل المبعث ؛ على قولين . وجاءت الأحاديث بذلك على ما يأتي من ذكرها في سورة «الجن»^(١) عن ابن عباس . وقد يمكن الجمع بينهما أن يقال : إن الذين قالوا لم تكن الشياطين تُرمى بالنيجوم قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم ثم رميت ؛ أى لم تكن تُرمى رمياً يقطعها عن السمع ، ولكنها كانت تُرمى وقتاً ولا تُرمى وقتاً ، وتُرمى من جانب ولا تُرمى من جانب . ولعل الإشارة بقوله تعالى : « وَيَقْذِفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ دُحُوراً وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ » إلى هذا المعنى ، وهو أنهم كانوا لا يقذفون إلا من بعض الجوانب فصاروا يرمون واصباً . وإنما كانوا من قبل كالمتمجسة من الإنس ، يبلغ الواحد منهم حاجته ولا يبلغها غيره ، ويسلم واحد ولا يسلم غيره ، بل يقبض عليه ويعاقب وينكّل . فلما بعث النبي صلى الله عليه وسلم زيد في حفظ السماء ، وأعدت لهم شهب لم تكن من قبل ؛ ليُذخروا عن جميع جوانب السماء ، ولا يُقروا في مقعد من المقاعد التي كانت لهم منها ؛ فصاروا لا يقدرّون على سماع شيء مما يجري فيها ، إلا أن يختطف أحد منهم بخفقة حركته خطفة ، فيتبعه شهاب ثاقب قبل أن ينزل إلى الأرض فيلقبها إلى إخوانه فيحرقه ؛ فبطلت من ذلك الكهانة وحصلت الرسالة والنبوة . فإن قيل : إن هذا القذف إن كان لأجل النبوة فلم دام بعد النبي صلى الله عليه وسلم ؟ فالجواب — أنه دام بدوام النبوة ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم أخبر ببطلان الكهانة فقال : « ليس منا من تكهن » فلولم تحرس بعد موته لعادت الجن إلى تسمّعها ؛ وعادت الكهانة . ولا يجوز ذلك بعد أن بطل ، ولأنّ قطع الحراسة عن السماء إذا وقع لأجل النبوة فعادت الكهانة دخلت الشبهة على ضعفاء المسلمين ، ولم يؤمن أن يظنوا أن الكهانة إنما عادت لنهاى النبوة ، فصحّ أن الحكمة تقضى دوام الحراسة في حياة النبي عليه السلام ، وبعد أن توفاه الله إلى كرامته صلى الله عليه وعلى آله ﴿ وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ ﴾ أى دائم ؛ عن مجاهد وقتادة . وقال ابن عباس : شديد . الكلبي والسدي وأبو صالح : موجع ؛ أى الذى يصل وجعه إلى القلب ؛ مأخوذ من الوصب وهو المرض ﴿ إِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ ﴾ استثناء من قوله : « وَيَقْذِفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ » وقيل : الاستثناء يرجع إلى غير

الوحى ؛ لقوله تعالى : « إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمْعَزُولُونَ » فيسترق الواحد منهم شيئاً مما يتفاوض فيه الملائكة ، مما سيكون في العالم قبل أن يعلمه أهل الأرض ؛ وهذا لفظة أجسام الشياطين فيرجعون بالشهب حينئذ . وروى في هذا الباب أحاديث صحاح ، مضمونها : أن الشياطين كانت تصعد إلى السماء ، فتقعد للسمع واحداً فوق واحد ، فيتقدم الأجسام نحو السماء ثم الذي يليه ثم الذي يليه ، فيقضى الله تعالى الأمر من أمر الأرض ، فيتحدث به أهل السماء فيسمعه منهم الشيطان الأدنى ، فيلقيه إلى الذي تحته فر بما أحرقه شهاب ، وقد ألقى الكلام ، وربما لم يحرقه على ما بيناه . فتنزل تلك الكلمة إلى الكهان ، فيكذبون معها مائة كذبة ، وتصديق تلك الكلمة فيصدق الجاهلون الجميع كما بيناه في « الأنعام »^(١) . فلما جاء الله بالإسلام حُرست السماء بشدة ، فلا يفلت شيطان سمع بثة . والكواكب الراجحة هي التي يراها الناس تنقضي . قال النقاش ومكي : وليست بالكواكب الجارية في السماء ؛ لأن تلك لا ترى حركتها ، وهذه الراجحة ترى حركتها ؛ لأنها قريبة منا . وقد مضى في هذا الباب في سورة « الحجر »^(٢) من البيان ما فيه كفاية . وذكرنا في « سبأ »^(٣) حديث أبي هريرة . وفيه « والشياطين بعضهم فوق بعض » وقال فيه الترمذي حديث حسن صحيح . وفيه عن ابن عباس : « ويختطف الشياطين السمع فيرمون فيقذفونه إلى أوليائهم فما جاءوا به على وجهه فهو حق ولكنهم يحذفونه ويزيدون » . قال هذا حديث حسن صحيح . والخطف : أخذ الشيء بسرعة ؛ [يقال :] خَطَفَ وَخَطِفَ وَخَطَفَ وَخَطَفَ وَخَطَفَ . والأصل في المشتدات اختطف فأدغم التاء في الطاء لأنها أختها ، وفتحت الخاء ؛ لأن حركة التاء ألفت عليها . ومن كسرهما فلا لتقاء الساكنين . ومن كسر الطاء أتبع الكسر الكسر . (فَاتَّبَعَهُ شَهَابٌ ثَاقِبٌ) أي مضى ؛ قاله الضحاك والحسن وغيرهما . وقيل : المراد كواكب النار تتبعهم حتى تسقطهم في البحر . وقال ابن عباس في الشهب : تحرقهم من غير موت . وليست الشهب التي يرمي الناس بها

(١) راجع ج ٧ ص ٣ فما بعد .

(٢) راجع ج ١٠ ص ١٠ فما بعد .

(٣) راجع ج ١٤ ص ٢٩٦ . (٤) زيادة يقتضيها السياق ، ويدل عليها ما في إعراب القرآن للنحاس .

من الكواكب الثوابت . يدلّ على ذلك رؤية حركاتها ، والثابتة تجري ولا ترى حركاتها
 لبعدها . وقد مضى هذا . وجمع شهاب شهب ، والقياس في القليل أشبهة وإن لم يُسمع من
 العرب . و « ثاقِبٌ » معناه مضى ؛ قاله الحسن ومجاهد وأبو مجلز . ومنه قوله :
 * وَزَنْدُكَ أَثَقَبُ أَزْنَادِهَا *

أى أضوأ . وحكى الأخفش في الجمع : شهب ثَقِبٌ وثواقب وثقاب . وحكى الكسائي :
 ثَقِبَتِ النَّارُ تَثَقُّبَ ثَقَابَةٍ وثقوباً إذا اتقدت ، وأثقبته أنا . وقال زيد بن أسلم في الثاقب : إنه
 المستوقد ؛ من قولهم : أَثَقِبَ زَنْدُكَ أَى آستوقد نارك ؛ قاله الأخفش . وأنشد قول الشاعر :
 بينما المسرّ شهابٌ ثاقِبٌ * ضَرَبَ الدهرُ سنَاهُ نَحْمَدُ

قوله تعالى : فَاسْتَفْتِهِمْ أَهُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ مَنِ خَلَقْنَا إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ
 مِنْ طِينٍ لَّازِبٍ ﴿١١﴾ بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ ﴿١٢﴾ وَإِذَا ذُكِّرُوا لَا يَذْكُرُونَ ﴿١٣﴾
 وَإِذَا رَأَوْا آيَةً يَسْتَسْخِرُونَ ﴿١٤﴾ وَقَالُوا إِن هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴿١٥﴾
 أَئِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا أَعْنَا لَمُبْعُوثُونَ ﴿١٦﴾ أَوْ ءَابَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ ﴿١٧﴾
 قوله تعالى : ﴿ فَاسْتَفْتِهِمْ ﴾ أى سألهم يعنى أهل مكة ؛ مأخوذ من استفتاء المفتى .
 ﴿ أَهُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ مَنِ خَلَقْنَا ﴾ قال مجاهد : أى من خلقنا من السموات والأرض والجبال والبحار .
 وقيل : يدخل فيه الملائكة ومن سلف من الأمم الماضية . يدلّ على ذلك أنه أخبر عنهم « بمن »
 قال سعيد بن جبير : الملائكة . وقال غيره : « من » الأمم الماضية وقد هلكوا وهم أشد
 خلقا منهم . نزلت فى أبى الأشد بن كَلْدَةَ ، وسمى بأبى الأشد لشدة بطشه وقوته . وسيأتى فى « البلد »
 ذكره . ونظير هذه : « خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَاقِ النَّاسِ » وقوله : « أَنْتُمْ أَشَدُّ
 خَلْقًا أَمْ السَّمَاءُ » . ﴿ إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَّازِبٍ ﴾ أى لاصق ؛ قاله ابن عباس . ومنه قول
 على رضي الله عنه :

تَعَلَّمْ فَإِنَّ اللَّهَ زَادَكَ بَسْطَةً * وَأَخْلَقَ خَيْرَ كُلِّهَا لَكَ لَازِبٌ

وقال قتادة وابن زيد : معنى « لَازِبٍ » لازق . الماوردي : والفرق بين اللاصق واللازق أن اللاصق : هو الذى قد لُصِقَ بَعْضُهُ بِبَعْضٍ ، واللازق : هو الذى يلتزق بما أصابه . وقال عكرمة : « لَازِبٍ » لزج . سعيد بن جبیر : أى جيد حرّ يلصق باليد . مجاهد : « لَازِبٍ » لازم . والعرب تقول : طينٌ لازِبٌ ولازِمٌ ، تبدل الباء من الميم . ومثله قولهم : لاتِبٌ ولازِمٌ . على إبدال الباء بالميم . واللازب الثابت ؛ تقول : صار الشئ ضربةً لازِبٍ ، وهو أفصح من لازم . قال النابغة :

وَلَا تَحْسَبُونَ الْخَيْرَ لَا شَرَّ بَعْدَهُ * وَلَا تَحْسَبُونَ الشَّرَّ ضَرْبَةَ لَازِبٍ

وحكى الفراء عن العرب : طين لا تب بمعنى لازم . واللاتب الثابت ؛ تقول منه : لَتَبَ يَلْتَبُ لَتَبًا وَلَتُوبًا ، مثل لَزَبَ يَلْزُبُ بالضم لزوبا ؛ وأنشد أبو الجراح فى اللاتب :

فَإِنْ يَكُ هَذَا مِنْ تَبِيدٍ شَرِبْتُهُ * فَإِنِّى مِنْ شَرِبِ النَّبِيدِ لَتَائِبٌ
صَدَاعٌ وَأَوْصِمُ الْعِظَامَ وَقْتَرَةً * وَغَمٌّ مَعَ الْإِشْرَاقِ فِى الْجُوفِ لَاتِبٌ^(١)

واللاتب أيضا : اللاصق مثل اللازب ، عن الأصمعي حكاه الجوهري . وقال السدي والكلبي فى اللازب : إنه الخالص ، مجاهد والضحاك : إنه الممتن .

قوله تعالى : ﴿ بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ ﴾ قراءة أهل المدينة وأبى عمرو وعاصم بفتح التاء خطا بالنبي صلى الله عليه وسلم ؛ أى بل عجبت مما نزل عليك من القرآن وهم يسخرون به . وهى قراءة شريح و [أنكر قراءة الضم وقال :] إن الله لا يعجب من شئ ، وإنما يعجب من لا يعلم . وقيل : المعنى بل عجبت من إنكارهم للبعث . وقرأ الكوفيون إلا عاصما بضم التاء . وأختارها أبو عبيد والفتراء ، وهى مروية عن عليّ وابن مسعود ؛ رواها شعبة عن الأعمش عن أبي وائل عن عبد الله بن مسعود أنه قرأ : « بَلْ عَجِبْتُ » بضم التاء . ويروى عن ابن عباس . قال الفراء فى قوله سبحانه : « بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ » قرأها الناس بنصب

(١) قوله : « غم مع الإشراق » كرواية اللسان . ورواية الطبرى : وغنى مع الإشراق .

(٢) الزيادة من تفسير الأوسى .

التاء ورفعها، والرفع أحب إلى، لأنها عن علي وعبد الله وآبن عباس . وقال أبو زكريا الفراء :
 العجب إن أسند إلى الله عز وجل فليس معناه من الله كمعناه من العباد ؛ وكذلك قوله :
 « اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ »^(١) ليس ذلك من الله كمعناه من العباد . وفي هذا بيان الكسر لقول شريح
 حيث أنكر القراءة بها . روى جرير والأعمش عن أبي وائل شقيق بن سلمة قال : قرأها
 عبد الله يعني آبن مسعود « بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ » قال شريح : إن الله لا يعجب من شيء
 إنما يعجب من لا يعلم . قال الأعمش : فذكرته لإبراهيم فقال : إن شريحا كان يعجبه
 رأيه ، إن عبد الله كان أعلم من شريح وكان يقرؤها عبد الله « بَلْ عَجِبْتَ » . قال الهروي :
 وقال بعض الأئمة : معنى قوله « بَلْ عَجِبْتَ » بل جازيتهم على عجبهم ؛ لأن الله تعالى أخبر
 عنهم في غير موضع بالتعجب من الحق ؛ فقال : « وَتَعَجَّبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ »^(٢) ، وقال :
 « إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ »^(٣) ، « أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ »^(٤) فقال تعالى :
 « بَلْ عَجِبْتَ » بل جازيتهم على التعجب .

قلت : وهذا تمام معنى قول الفراء وأختاره البيهقي . وقال علي بن سليمان : معنى
 القراءتين واحد ، التقدير : قل يا محمد بل عجب ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم مخاطب بالقرآن .
 النحاس : وهذا قول حسن وإضمار القول كثير . البيهقي : والأول أصح . المهدي :
 ويجوز أن يكون إخبار الله عن نفسه بالعجب محمولا على أنه أظهر من أمره وسخطه على من
 كفر به ما يقوم مقام العجب من المخلوقين ؛ كما يُجمل إخباره تعالى عن نفسه بالضحك لمن
 يرضى عنه — على ما جاء في الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم — على أنه أظهر له من رضاه
 عنه ما يقوم له مقام الضحك من المخلوقين مجازا وآتساعا . قال الهروي : ويقال معنى « عَجَبَ
 رَبُّكُمْ » أي رضى وأثاب ؛ فسماه عجبا وليس بعجب في الحقيقة ؛ كما قال تعالى : « وَيَسْكُرُ اللَّهُ »^(٥)
 معناه ويجازيهم الله على مكرهم ، ومثله في الحديث « عَجَبَ رَبُّكُمْ مِنْ إِلَّكُمْ وَقُنُوطِكُمْ » . وقد يكون
 العجب بمعنى وقوع ذلك العمل عند الله عظيما . فيكون معنى قوله : « بَلْ عَجِبْتَ » أي
 بل عظم فعلهم عندي . قال البيهقي : ويشبه أن يكون هذا معنى حديث عقبة بن عامر قال :

(٢) راجع ص ١٤٩ من هذا الجزء .

(١) راجع ج ١ ص ٣٠٧

(٤) راجع ج ٧ ص ٣٩٧

(٣) راجع ج ٨ ص ٣٠٥ فما بعد .

سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : «عَجِبَ رَبُّكَ مِنْ شَابٍ لَيْسَتْ لَهُ صَبُوءَةٌ»^(١) وكذلك ما أخرجه البخاري عن [أبي هريرة^(٢) عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «عَجِبَ اللَّهُ مِنْ قَوْمٍ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ فِي السَّلَاسِلِ»] قال البيهقي : وقد يكون هذا الحديث وما ورد من أمثاله أنه يُعَجَّبُ ملائكتهم من كرمه ورأفته بعباده ، حين حملهم على الإيمان به بالقتال والأسر في السلاسل ، حتى إذا آمنوا أدخلهم الجنة . وقيل : معنى «بَلْ عَجِبْتُ» بل أنكرت . حكاه النقاش . وقال الحسين بن الفضل : التعجب من الله لإنكار الشيء وتعظيمه ، وهو لغة العرب . وقد جاء في الخبر «عَجِبَ رَبُّكُمْ مِنْ إِلَيْكُمْ وَقُنُوطِكُمْ»^(٣) . «وَيَسْخَرُونَ» قيل : الواو واو الحال ؛ أي عجبت منهم في حال سخرتهم . وقيل : تم الكلام عند قوله : «بَلْ عَجِبْتُ» ثم استأنف فقال : «وَيَسْخَرُونَ» أي مما جئت به إذا تلوته عليهم . وقيل : يسخرون منك إذا دعوتهم .

قوله تعالى : «وَإِذَا ذُكِّرُوا» أي وعظوا بالقرآن في قول قتادة . «لَا يَذْكُرُونَ» لا ينتفعون به . وقال سعيد بن جبير : أي إذا ذكركم ما حل بالمكذبين من قبلهم أعرضوا عنه ولم يتدبروا . «وَإِذَا رَأَوْا آيَةً» أي معجزة «يَسْتَسْخِرُونَ» أي يسخرون في قول قتادة . ويقولون إنها سحر . واستسخر وسخر بمعنى مثل استقر وفر ، واستعجب وعجب . وقيل : «يَسْتَسْخِرُونَ» أي يستدعون السخري من غيرهم . وقال مجاهد : يستمزنون . وقيل : أي يظنون أن تلك الآية سخرية . «وَقَالُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ» أي إذا عجزوا عن مقابلة المعجزات بشيء قالوا هذا سحر وتخيل وخداع . «أَيُّدًا مِتْنَا» أي أنبعث إذا متنا ؟ . فهو استفهام إنكار منهم وسخرية «أَوَّابًا أَوَّلُونَ» أي أو تبعث آباءنا . دخلت ألف الاستفهام على حرف العطف . وقرأ نافع : «أَوَّابًا أَوَّلَنَا» بسكون الواو . وقد مضى هذا في سورة «الأعراف»^(٤) . في قوله تعالى : «أَوَّابًا أَوَّلَنَا أَهْلُ الْقُرَى» .

(١) أي ميل إلى الطوى . (٢) الزيادة من البخاري وفي الأصل بياض .

(٣) الإل : شدة القنوط . ويجوز أن يكون من رفع الصوت بالبكاء . (٤) راجع ج ٧ ص ٢٥٣

قوله تعالى : قُلْ نَعَمْ وَأَنْتُمْ دَاخِرُونَ ﴿١٨﴾ فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ
فَإِذَا هُمْ يَنْظُرُونَ ﴿١٩﴾ وَقَالُوا يَا وَيْلَنَا هَذَا يَوْمُ الدِّينِ ﴿٢٠﴾ هَذَا يَوْمُ
الْفَصْلِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَكْذِبُونَ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ نَعَمْ ﴾ أى نعم تبعثون . ﴿ وَأَنْتُمْ دَاخِرُونَ ﴾ أى صاغرون أذلاء ؛
لأنهم إذا رأوا وقوع ما أنكروه فلا محالة يذلون . وقيل : أى ستقوم القيامة وإن كرهتم ، فهذا
أمر واقع على رغبتكم وإن أنكرتموه اليوم بزعمكم . ﴿ فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ ﴾ أى صيحة
واحدة ؛ قاله الحسن . وهى النفخة الثانية ، وسميت الصيحة زجرة ؛ لأن مقصودها الزجر ؛
أى يزجرها كزجر الإبل والخيول عند السوق . ﴿ فَإِذَا هُمْ ﴾ قِيَامٌ ﴿ يَنْظُرُونَ ﴾ أى ينظر بعضهم
إلى بعض . وقيل : المعنى ينتظرون ما يفعل بهم . وقيل : هى مثل قوله : « فَإِذَا هِيَ
شَاحِصَةٌ أَبْصَارُ الَّذِينَ كَفَرُوا ^(١) » . وقيل : أى ينظرون إلى البعث الذى أنكروه .

قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا يَا وَيْلَنَا هَذَا يَوْمُ الدِّينِ ﴾ نادوا على أنفسهم بالويل ؛ لأنهم يومئذ
يعلمون ما حل بهم . وهو منصوب على أنه مصدر عند البصريين . وزعم الفراء أن تقديره :
يَا وَيْلَ لَنَا ، وَوَيْ بمعنى حُزْن . النحاس : ولو كان كما قال لكان منفصلا وهو فى المصحف
متصل ، ولا نعلم أحدا يكتبه إلا متصلا . و « يَوْمُ الدِّينِ » يوم الحساب . وقيل :
يوم الجزاء . ﴿ هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَكْذِبُونَ ﴾ قيل : هو من قول بعضهم لبعض ؛
أى هذا اليوم الذى كذبنا به . وقيل : هو من قول الله تعالى لهم . وقيل : من قول الملائكة ؛
أى هذا يوم الحكم بين الناس فيبين الحق من المبطّل . ف « سَفَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ ^(٢) » .

قوله تعالى : أَحْشَرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ ﴿٢٢﴾
مِنْ دُونِ اللَّهِ فَأَهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ ﴿٢٣﴾ وَقِفُوهُمْ إِنَّهُمْ
مَسْئُولُونَ ﴿٢٤﴾ مَا لَكُمْ لَا تَنَاصَرُونَ ﴿٢٥﴾ بَلْ هُمْ أَلْيَوْمَ مُسْتَسْلِمُونَ ﴿٢٦﴾

وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ﴿٢٧﴾ قَالُوا إِنَّا كُنْتُمْ تَأْتُونَنَا
عَنِ الْيَمِينِ ﴿٢٨﴾ قَالُوا بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴿٢٩﴾ وَمَا كَانَ لَنَا عَلَيْكُمْ
مِّنْ سُلْطَانٍ بَلْ كُنْتُمْ قَوْمًا طَٰغِينَ ﴿٣٠﴾ فَحَقَّ عَلَيْنَا قَوْلُ رَبِّنَا إِنَّا
لَذَٰبِقُونَ ﴿٣١﴾ فَأَغْوَيْنَاكُمْ إِنَّا كُنَّا غٰوِينَ ﴿٣٢﴾ فَإِنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ
فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ﴿٣٣﴾ إِنَّا كَذٰلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ ﴿٣٤﴾ إِنَّهُمْ
كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ ﴿٣٥﴾

قوله تعالى : ﴿ أَحْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ ﴾ هو من قول الله تعالى لللائكة :
« أَحْشُرُوا » المشركين « وَأَزْوَاجَهُمْ » أى أشياعهم فى الشرك ، والشرك الظالم ، قال الله
تعالى : « إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ » فيحشر الكافر مع الكافر ، قاله قتادة وأبو العالية . وقال عمر
ابن الخطاب فى قول الله عز وجل : « أَحْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ » قال : الزانى مع
الزانى ، وشارب الخمر مع شارب الخمر ، وصاحب السرقة مع صاحب السرقة . وقال ابن
عباس : « وَأَزْوَاجَهُمْ » أى أشباههم . وهذا يرجع إلى قول عمر . وقيل : « وَأَزْوَاجَهُمْ »
نساءهم الموافقات على الكفر ، قاله مجاهد والحسن ، ورواه النعمان بن بشير عن عمر بن الخطاب .
وقال الضحاك : « وَأَزْوَاجَهُمْ » قرناءهم من الشياطين . وهذا قول مقاتل أيضا : يحشر
كل كافر مع شيطانه فى سلسلة . ﴿ وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ ﴾ أى من الأصنام
والشياطين وإبليس . ﴿ فَأَهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ ﴾ أى سوقوهم إلى النار . وقيل :
« فَأَهْدُوهُمْ » أى دلوهم . يقال : هديته إلى الطريق ، وهديته الطريق ، أى دللته عليه .
وأهديت الهدية وهديت العروس ، ويقال أمديتها ، أى جعلتها بمنزلة الهدية .

قوله تعالى : ﴿ وَقِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ ﴾ وحكى عيسى بن عمر « أنهم » بفتح الهمزة .
قال الكسائى : أى لأنهم وبأنهم ، يقال : وقفت الدابة أقفها وقفا فوقفت هى وقوفا ،
يتعدى ولا يتعدى ، أى أحبسوهم . وهذا يكون قبل السوق إلى الجحيم ، وفيه تقديم وتأخير ،

أى قفوههم للحساب ثم سوقوهم إلى النار . وقيل : يساقون إلى النار أولا ثم يحشرون للسؤال إذا قربوا من النار . « إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ » عن أعمالهم وأقوالهم وأفعالهم ؛ قاله القرطبي والكلي . الضحاك : عن خطاياهم . ابن عباس : عن لا إله إلا الله . وعنه أيضا : عن ظلم الخلق . وفى هذا كله دليل على أن الكافر يحاسب . وقد مضى فى « الحجر » ^(١) الكلام فيه . وقيل : سؤالهم أن يقال لهم : « أَلَمْ يَأْتِكُمْ رَسُولٌ مِنْكُمْ » إقامة للوجه . ويقال لهم : « مَا لَكُمْ لَا تَنَاصَرُونَ » على جهة التقرير والتوبيخ ؛ أى ينصر بعضهم بعضا فيمنعه من عذاب الله . وقيل : هو إشارة إلى قول أبى جهل يوم بدر : « نَحْنُ جَمِيعٌ مُتَنَصِرُونَ » ^(٢) . وأصله 'نناصرون' فطُرحت إحدى التاءين تخفيفا . وشددا لئلا يبرى التاء فى الوصل .

قوله تعالى : « بَلْ هُمْ الْيَوْمَ مُسْتَسْلِمُونَ » قال قتادة : مستسلمون فى عذاب الله عز وجل . ابن عباس : خاضعون ذليلون . الحسن : متقادون . الأخفش : ملقون بأيديهم . والمعنى متقارب . « وَأَقْبَلْ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ » يعنى الرؤساء والأتباع « يَتَسَاءَلُونَ » يتخاصمون . ويقال لا يتساءلون فسقطت لا . النحاس : وإنما غلط الجاهل باللغة فتوهم أن هذا من قوله : « فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ » إنما هو لا يتساءلون بالأرحام ، فيقول أحدهم : أسألك بالرحم الذى بينى وبينك لما نفعتنى ، أو أسقطت لى حقك لك على ، أو وهبت لى حسنة . وهذا بين ؛ لأن قبله « فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ » . أى ليس ينتفعون بالأنساب التى بينهم ؛ كما جاء فى الحديث " إن الرجل ليسر بأن يصح له على أبيه أو على ابنه حق فيأخذه منه لأنها الحسنات والسيئات " ، وفى حديث آخر " رحم الله أمراءا كان لأخيه عنده مظلمة من مال أو عرض فأتاه فاستحلّه قبل أن يطالبه به فيأخذ من حسناته فإن لم تكن له حسنات زيد عليه من سيئات المطالب " . و « يَتَسَاءَلُونَ » هاهنا إنما هو أن يسأل بعضهم بعضا ويوبخه فى أنه أضله أو فتح له بابا من المعصية ؛ يبين ذلك أن بعده « إِنَّكُمْ كُنْتُمْ تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ » قال مجاهد : هو قول الكفار للشياطين . فتادة : هو قول الإنس للجن . وقيل : هو من قول

(٣) راجع ج ١٢ ص ١٥١

(٢) راجع ج ١٧ ص ١٤٥

(١) راجع ج ١٠ ص ٦٠

(٤) فى ك : « يصيح » .

الأتباع للتبوعين ؛ دليله قوله تعالى : « وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِندَ رَبِّهِمْ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ الْقَوْلَ ^(١) » الآية . قال سعيد عن قتادة : أى تأتوننا عن طريق الخير وتصعدوننا عنها . وعن ابن عباس نحو منه . وقيل : تأتوننا عن اليمين التى نجبها ونتفعل بها لتغرونا بذلك من جهة النصيح . والعرب لتفعل بها جاء عن اليمين وتسميه السائح . وقيل : « تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ » تأتوننا محيىء من إذا حلف لنا صدقناه . وقيل : تأتوننا من قبل الدين فتهنون علينا أمر الشريعة وتنقرونا عنها .

قلت : وهذا القول حسن جدا ؛ لأن من جهة الدين يكون الخير والشر ، واليمين بمعنى الدين ؛ أى كنتم تزينون لنا الضلالة . وقيل : اليمين بمعنى القوة ؛ أى تمنعوننا بقوة وغلبة وقهر ؛ قال الله تعالى : « فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ضَرْبًا بِالْيَمِينِ » أى بالقوة وقوة الرجل فى يمينه ؛ وقال الشاعر :

إِذَا مَا رَايَةً رُفِعَتْ لِحْدُهَا * تَلَقَّاها عَرَابَةً بِالْيَمِينِ

أى بالقوة والقدرة . وهذا قول ابن عباس . وقال مجاهد : « تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ » أى من قبل الحق أنه معكم ؛ وكله متقارب المعنى . « قَالُوا بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ » قال قتادة : هذا قول الشياطين لهم . وقيل : من قول الرؤساء ؛ أى لم تكونوا مؤمنين قط حتى ننقلكم منه إلى الكفر ، بل كنتم على الكفر فأقمتم عليه للإلف والعادة . « وَمَا كَانَ لَنَا عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ » أى من حجة فى ترك الحق . « بَلْ كُنْتُمْ قَوْمًا طَآغِينَ » أى ضالين متجاوزين الحد . « فَحَقَّ عَلَيْنَا قَوْلُ رَبِّنَا » هو أيضا من قول المتبوعين ؛ أى وجب علينا وعليكم قول ربنا ، فكلنا ذائقو العذاب ، كما كتب الله وأخبر على السنة الرسل « لَا مَلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ^(٢) » . وهذا موافق للحديث " إن الله جل وعز كتب للنار أهلا ولجنة أهلا لا يزداد فيهم ولا ينقص منهم " . « فَأَغْوَيْنَاكُمْ » أى زينا لكم ما كنتم عليه من الكفر « إِنَّا كُنَّا غَاوِينَ » بالسوسة والاستدعاء . ثم قال خبرا عنهم : « فَإِنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ » الضال والمضل . « إِنَّا كَذَلِكَ » أى مثل هذا الفعل « نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ » أى المشركين . « إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ » أى إذا قيل لهم قولوا فاضمر القول .

و «يَسْتَكْبِرُونَ» في موضع نصب على خبر كان . ويجوز أن يكون في موضع رفع على أنه خبر إن ، وكان ملغاة . ولما قال النبي صلى الله عليه وسلم لأبي طالب عند موته واجتماع قریش «قولوا لا إله إلا الله تملِكُوا بها العرب وتدين لكم بها العجم» أبوا وأنفوا من ذلك . وقال أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «أنزل الله تعالى في كتابه فذكر قوما استكبروا فقال : «إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ» «وقال تعالى : «إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ الْحَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالزَّكَاةَ كَلِمَةً تَقْوَى وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا» وهى (لا إله إلا الله محمد رسول الله) استكبر عنها المشركون يوم الحديبية يوم كاتبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على قضية المدة ؛ ذكر هذا الخبر البهيق ، والذي قبله القشيري .

قوله تعالى : وَيَقُولُونَ إِنَّا لَتَنَارِكُوا ءَالِهَتِنَا لِشَاعِرٍ مَجْنُونٍ ﴿٣٦﴾
بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ وَصَدَّقَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٣٧﴾ إِنَّكُمْ لَذَائِقُوا الْعَذَابِ الْأَلِيمِ ﴿٣٨﴾
وَمَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٣٩﴾ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿٤٠﴾
قوله تعالى : ((وَيَقُولُونَ إِنَّا لَتَنَارِكُوا ءَالِهَتِنَا لِشَاعِرٍ مَجْنُونٍ)) أى لقول شاعر مجنون ؛ فرد الله جل وعز عليهم فقال : ((بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ)) يعنى القرآن والتوحيد ((وَصَدَّقَ الْمُرْسَلِينَ)) فيما جاءوا به من التوحيد . ((إِنَّكُمْ لَذَائِقُوا الْعَذَابِ الْأَلِيمِ)) الأصل لذائقون فخذت النون استخفافا وخفضت للإضافة . ويجوز النصب كما أنشد سيبويه :

فَأَلْفَيْتُهُ غَيْرَ مُسْتَعْتَبٍ * وَلَا ذَاكَرٍ لِّلَّهِ إِلَّا قَلِيلًا

وأجاز سيبويه «وَالْمُقِيمِ الصَّلَاةَ» على هذا . ((وَمَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ)) أى إلا بما عملتم من الشرك ((إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ)) استثناء ممن يذوق العذاب . وقراءة أهل المدينة والكوفة «الْمُخْلَصِينَ» بفتح اللام ؛ يعنى الذين أخلصهم الله لطاعته ودينه وولايته . الباقيون بكسر اللام ؛ أى الذين أخلصوا لله العبادة . وقيل : هو استثناء منقطع ؛ أى إنكم أيها المجرمون ذائقو العذاب لكن عباد الله المخلصين لا يذوقون العذاب .

قوله تعالى : **أُولَئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَّعْلُومٌ** ﴿٤٢﴾ **فَوَاكِهٌ** **وَهُمْ مُكْرَمُونَ** ﴿٤٣﴾
فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ﴿٤٤﴾ **عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ** ﴿٤٥﴾ **يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِكُأْسٍ**
مِّنْ مَّعِينٍ ﴿٤٦﴾ **بَيْضَاءَ لَّدَّةٍ لِلشَّارِبِينَ** ﴿٤٧﴾ **لَا فِيهَا غَوْلٌ وَلَا هُمْ عَنْهَا**
يُنْزَفُونَ ﴿٤٨﴾ **وَعِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ عِينٌ** ﴿٤٩﴾ **كَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ**
مَّكْنُونٌ ﴿٥٠﴾

قوله تعالى : **﴿أُولَئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَّعْلُومٌ﴾** يعنى الخاصين ؛ أى لهم عطية معلومة لا تنقطع .
 قال قتادة : يعنى الجنة . وقال غيره : يعنى رزق الجنة . وقيل : هى الفواكه التى ذكر .
 قال مقاتل : حين يشتهونه . وقال ابن السائب : إنه بمقدار الغداة والعشى ؛ قال الله تعالى :
« وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا » ^(١) **﴿فَوَاكِهٌ﴾** جمع فاكهة ؛ قال الله تعالى : **« وَآمَدَدْنَاهُمْ**
بِفَاكِهَةٍ » وهى الثمار كلها رطبها ويابسها ؛ قاله ابن عباس . **﴿وَهُمْ مُكْرَمُونَ﴾** أى ولهم إكرام
 من الله جل وعز برفع الدرجات وسماع كلامه ولفائه . **﴿فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ﴾** أى فى بساطين
 يتنعمون فيها . وقد تقدم أن الجنان سبع فى سورة « يونس » منها النعيم ^(٢) .

قوله تعالى : **﴿عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ﴾** قال عكرمة ومجاهد : لا ينظر بعضهم فى قفا بعض
 تواصلاً وتحاباً . وقيل : الأسيرة تدور كيف شاءوا فلا يرى أحد قفا أحد . وقال ابن عباس :
 على سرر مكللة بالدز والياقوت والزبرجد ؛ السرى ما بين صنعاء إلى الجابية ، وما بين عدن
 إلى أيلة . وقيل : تدور بأهل المنزل الواحد . والله أعلم .

قوله تعالى : **﴿يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِكُأْسٍ مِّنْ مَّعِينٍ﴾** لما ذكر مطاعهم ذكر شرابهم .
 والكأس عند أهل اللغة اسم شامل لكل إناء مع شربه ؛ فإن كان فارغاً فليس بكأس . قال
 الضحاك والسدى : كل كأس فى القرآن فهى الخمر ، والعرب تقول للإناء إذا كان فيه خمر
 كأس ، فإذا لم يكن فيه خمر قالوا إناء وقدح . النعاس : وحكى من يوثق به من أهل اللغة

(١) راجع ج ١١ ص ١٢٦ (٢) راجع ج ١٧ ص ١٢٦ (٣) راجع ج ٨ ص ٣٢٩ .

أن العرب تقول للقدح إذا كان فيه نحر: كأس ؛ فإذا لم يكن فيه نحر فهو قدح ؛ كما يقال للخوان إذا كان عليه طعام: مائدة ؛ فإذا لم يكن عليه طعام لم تقل له مائدة . قال أبو الحسن ابن كيسان : ومنه طعينة للهودج إذا كان فيه المرأة . وقال الزجاج : « بِكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ » أى من نحر تجرى كما تجرى العيون على وجه الأرض . والمعين : الماء الجارى الظاهر . « بَيْضَاءَ » صفة للكأس . وقيل : للخمر . « لَذَّةٌ لِلشَّارِبِينَ » قال الحسن : نحر الجنة أشدّ بياضا من اللبن . « لَذَّةٌ » قال الزجاج : أى ذات لذة فحذف المضاف . وقيل : هو مصدر جعل أسما أى بيضاء لذيدة ؛ يقال شراب لذّ ولذيد ، مثل نبات غَضٌّ وغضيض . فأما قول القائل ^(١) :

ولذ كطعم الصرخدى تركتُهُ * بأرض العدا من خشية الحداثين
فإنه يريد النوم . وقيل : « بَيْضَاءَ » أى لم يعتصرها الرجال بأقدامهم . « لَا فِيهَا غَوْلٌ » أى لا تغتال عقولهم ، ولا يصيبهم منها مرض ولا صداع . « وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنْزَفُونَ » أى لا تذهب عقولهم بشربها ؛ يقال : انخر غَوْلٌ للحلم ، والحرب غول للنفوس ؛ أى تذهب بها . ويقال : نُزِفَ الرجلُ يُنْزَفُ فهو منزوفٌ ونزيفٌ إذا سكر . قال امرؤ القيس :
وإذا هي تمشى كمشى السنزير * يَفِ يَصْرَعُهُ بالكثير البهر ^(٢)
وقال أيضا :

نَزِيفٌ إِذَا قَامَتْ لُوجُهُ تَمَايَلَتْ * تُرَاشِي الْفَوَادَ الرِّخَصَ إِلَّا تَخْتَرَا ^(٣)
وقال آخر : ^(٤)

فَلْتَمُتْ فَاهَا آخِذًا بِقُرُونِهَا * شُرْبَ النَّزِيفِ يَبْرِدُ مَاءُ الْحَشْرِجِ

(١) هو الراعى . وروى :

ولذ كطعم الصرخدى طرخته * عشية خمس القوم والعين عاشقه

والصرخد : موضع ينسب إليه الشراب . أراد أنه لما دخل ديار أعدائه لم يتم حذارا لهم .

(٢) البهر : الكلال وانقطاع النفس . (٣) الختر : ضعف يأخذ عند شراب الدراء أو الدم . يقول : هى سكرى من الشراب ، إذا قامت به لوجه وجدت فتورا في عظامها وكسلا ، فهى تدارى فوادها وتراشيه ألا يذهبها في مشيتها .

(٤) هو جميل بن معمر . وقيل البيت : لعمر بن أبي ربيعة . والحشرج : نقرة في الجبل يجتمع فيها الماء فيصفو .

وقرأ حمزة والكسائي بكسر الزاي ؛ من أنزف القوم إذا حان منهم النّزف وهو السكر . يقال : أحصد الزرع إذا حان حصّاده ، وأقطف الكرم إذا حان قطّافه ، وأركب المهر إذا حان ركوبه . وقيل : المعنى لا ينفدون شرابهم ؛ لأنه دأبهم ؛ يقال : أنزف الرجل فهو منزوف إذا فنيت نمره . قال الخطيئة :

لَعَمْرِي لئن أنزفتم أو صخّوتم * لبئس الندامى كنتم آل أبيجراً^(١)

النحاس : والقراءة الأولى أبين وأصح في المعنى ؛ لأن معنى « يُنزفون » عند جلة أهل التفسير منهم مجاهد لا تذهب عقولهم ؛ فنفي الله عز وجل عن نحر الجنة الآفات التي تلحق في الدنيا من نمرها من الصداع والسكر . ومعنى « يُنزفون » الصحيح فيه أنه يقال : أنزف الرجل إذا نفذ شرابه ، وهو يبعد أن يوصف به شراب الجنة ؛ ولكن مجازه أن يكون بمعنى لا ينفد أبداً . وقيل : « لَا يُنزفون » بكسر الزاي لا يسكرون ؛ ذكره الزجاج وأبو علي على ما ذكره القشيري . المهدي : ولا يكون معناه يسكرون ؛ لأن قبله « لَا فِيهَا غَوْلٌ » . أي لا تغتال عقولهم فيكون تكراراً ؛ ويسوغ ذلك في « الواقعة »^(٢) . ويجوز أن يكون معنى « لَا فِيهَا غَوْلٌ » لا يمرضون ؛ فيكون معنى « وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنزفون » لا يسكرون أو لا ينفد شرابهم . قال قتادة : الغول وجع البطن . وكذا روى ابن أبي نجيح عن مجاهد « لَا فِيهَا غَوْلٌ » قال لا فيها وجع بطن . الحسن : صداع . وهو قول ابن عباس « لَا فِيهَا غَوْلٌ » لا فيها صداع . وحكى الضحاك عنه أنه قال : في الحمر أربع خصال : السكر والصداع والقيء والبول ؛ فذكر الله نحر الجنة فزها عن هذه الخصال . مجاهد : داء . ابن كيسان : مغص . وهذه الأقوال متقاربة . وقال الكلبي : « لَا فِيهَا غَوْلٌ » أي إثم ؛ نظيره : « لَا لَغْوٌ فِيهَا وَلَا تَأْتِيمٌ »^(٣) . وقال الشعبي والسدي وأبو عبيدة : لا تغتال عقولهم فتذهب بها . ومنه قول الشاعر :

وما زالت الكأس تغتالنا * وتذهب بالاول الأول

(١) نسبه الجوهري إلى الأبردي . وأبيجراً : هو أبيجرب بن جابر العجلي ركان نصرانيا .

(٢) راجع ج ١٧ ص ٢٠٢ وص ٦٨ فابعد .

أى تصرع واحداً واحداً . وإنما صرف الله تعالى السكر عن أهل الجنة لئلا ينقطع الالتئاذ عنهم بنعيمهم . وقال أهل المعاني : الغول فساد يلحق في خفاء . يقال : آغثاله آغثيلاً إذا أفسد عليه أمره في خفية . ومنه الغول والغيلة : وهو القتل خفية .
قوله تعالى : ﴿ وَعِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ ﴾ أى نساء قد قصرن طوفهن على أزواجهن فلا ينظرن إلى غيرهم ؛ قاله ابن عباس ومجاهد ومحمد بن كعب وغيرهم . عكرمة : « قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ » أى محبوسات على أزواجهن . والتفسير الأول أبين ؛ لأنه ليس فى الآية مقصورات ولكن فى موضع آخر « مقصورات » يأتى بيانه . و « قاصرات » مأخوذ من قولهم : قد آقتصر على كذا إذا آقتنع به وعدل عن غيره ؛ قال امرؤ القيس :

من القاصراتِ الطَّرْفِ لو دَبَّ مُحُولٌ * من الذَّرْفِ فَوْقَ الْإِتْبِ مِنْهَا لَا تَرَا

ويروى : فوق الخد . والأول أبغ . والإتب القميص ، والمحول الصغير من الذر .
وقال مجاهد أيضاً : معناه لا يفرن . ﴿ عَيْنٌ ﴾ عظام العيون الواحدة عينا ؛ وقاله السدى . مجاهد : « عَيْنٌ » حسان العيون . الحسن : الشديديات بياض العين ، الشديديات سوادها . والأول أشهر فى اللغة . يقال : رجل أعين واسع العين بين العين ، والجمع عين . وأصله فعل بالضم فكسرت العين ؛ لئلا تتقلب الواو ياء . ومنه قيل لبقر الوحش عين ، والثور أعين ، والبقرة عينا . ﴿ كَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ مَكْنُونٌ ﴾ أى مصون . قال الحسن وابن زيد : شهن ببيض النعام ، تكنها النعامة بالريش من الريح والغبار ، فلونها أبيض فى صفرة وهو أحسن ألوان النساء . وقال ابن عباس وابن جبير والسدى : شهن بطن البيض قبل أن يقشر وتمسه الأيدى . وقال عطاء : شهن بالسحاء الذى يكون بين القشرة العليا ولباب البيض . وسحاة كل شئ : قشره والجمع سحاً ؛ قاله الجوهري . ونحوه قول الطبرى ، قال : هو القشر الرقيق ، الذى على البيضة بين ذلك . وروى نحوه عن النبى صلى الله عليه وسلم . والعرب تشبه المرأة بالبيضة لصفتها وبياضها ؛ قال امرؤ القيس :

وبيضة خذير لا يرامُ خباؤها * تتمعت من لُوبها غير معجل

وتقول العرب إذا وصفت الشيء بالحسن والنظافة : كأنه بيض النعام المغطى بالريش .
وقيل : المكنون المصون عن الكسر ؛ أى إنهن عذارى . وقيل : المراد بالبيض اللؤلؤ ؛
كقوله تعالى : « وَحُورٌ عِينٌ . كَأَمْثَالِ اللُّؤْلُؤِ الْمَكْنُونِ ^(١) » أى فى أصدافه ؛ قاله ابن عباس
أيضا . ومنه قول الشاعر :

وهى بيضاءٌ مثلُ لؤلؤة الغد * وَاِصْ مِيزَتْ مِنْ جَوْهَرٍ مَكْنُونٍ
وإنما ذكر المكنون والبيض جمع ؛ لأنه ردّ النعت إلى اللفظ .

قوله تعالى : فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ﴿٥١﴾ قَالَ قَائِلٌ
مِّنْهُمْ إِنِّي كَانَ لِي قَرِينٌ ﴿٥٢﴾ يَقُولُ أَأِنَّكَ لَمِنَ الْمُصَدِّقِينَ ﴿٥٣﴾ أَإِذَا
مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا أَأَنَّا لَمَدِينُونَ ﴿٥٤﴾ قَالَ هَلْ أَنْتُمْ مُّطَاعُونَ ﴿٥٥﴾
فَأُطَاعَ فَقَرَأَهُ فِي سَوَاءِ الْجَحِيمِ ﴿٥٦﴾ قَالَ تَاللَّهِ إِنِ كُنتَ لَتُرْدِينِ ﴿٥٧﴾
وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّي لَكُنتُ مِنَ الْمُخْضَرِّينَ ﴿٥٨﴾ أَفَأَنْتُمْ بِمِيزَتَيْنِ ﴿٥٩﴾
إِلَّا مَوْنَتَنَا الْأُولَى وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ ﴿٦٠﴾ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٦١﴾
لِحِثْلِ هَذَا فَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُونَ ﴿٦٢﴾

قوله تعالى : (فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ) أى يتفاوضون فيما بينهم أحاديثهم
فى الدنيا . وهو من تمام الأنس فى الجنة . وهو معطوف على معنى « يُطَافُ عَلَيْهِمْ » المعنى
يشربون فيتحادثون على الشراب كعادة الشراب . قال بعضهم :

وما بقيت من اللذات إلا * أحاديث الكرام على المدام

فيقبل بعضهم على بعض يتساءلون عما جرى لهم وعليهم فى الدنيا ؛ إلا أنه جىء به ماضيا على
عادة الله تعالى فى إخباره .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ ﴾ أى من أهل الجنة ﴿ إِنِّي كَانَ لِي قَرِينٌ ﴾ أى صديق ملازم ﴿ يَقُولُ أَتِنَّكَ لِمَنَ الْمُصَدِّقِينَ ﴾ أى بالمبعث والجزاء . وقال سعيد بن جبير : قرينه شريكه . وقد مضى فى « الكهف » ذكرهما وقصتهما والاختلاف فى أسميهما مستوفى عند قوله تعالى : « وَأَضْرِبْ لَهُم مِّثْلًا رَّجُلَيْنِ » وفيهما أنزل الله جل وعز : « قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ إِنِّي كَانَ لِي قَرِينٌ » إلى « مِنَ الْمُخْضِرِينَ » وقيل : أراد بالقرين قرينه من الشيطان كان يوسوس إليه بإنكار البعث . وقرئ : « أَتِنَّكَ لِمَنَ الْمُصَدِّقِينَ » بتشديد الصاد . رواه على بن كيسة عن سليم عن حمزة . قال النحاس : ولا يجوز « أَتِنَّكَ لِمَنَ الْمُصَدِّقِينَ » لأنه لا معنى للصدقة هاهنا . وقال القشيري : وفى قراءة عن حمزة « أَتِنَّكَ لِمَنَ الْمُصَدِّقِينَ » بتشديد الصاد . واعرَض عليه بأن هذا من التصديق لا من التصديق . والاعتراض باطل ؛ لأن القراءة إذا ثبتت عن النبي صلى الله عليه وسلم فلا مجال للطعن فيها . فالمعنى « أَتِنَّكَ لِمَنَ الْمُصَدِّقِينَ » بالمسال طلبا فى ثواب الآخرة . ﴿ أَفَإِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا أَإِنَّا لَمُتَدِينُونَ ﴾ أى مجزيون محاسبون بعد الموت ﴿ قَالَ ﴾ الله تعالى لأهل الجنة : ﴿ هَلْ أَنْتُمْ مُطَّلِعُونَ ﴾ . وقيل : هو من قول المؤمن لإخوانه فى الجنة هل أنتم مطلعون إلى النار لننظر كيف حال ذلك القرين . وقيل : هو من قول الملائكة . وليس « هَلْ أَنْتُمْ مُطَّلِعُونَ » باستفهام ، إنما هو بمعنى الأمر ، أى أطلعوا ؛ قاله ابن الأعرابي وغيره . ومنه لما نزلت آية النحر ، قام عمر قائما بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم رفع رأسه إلى السماء ، ثم قال : يا رب بيانا أشفى من هذا فى النحر . فنزلت : ﴿ قَهْلُ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ ﴾ قال : فنادى عمر آتينا يا ربنا . وقرأ ابن عباس : « هَلْ أَنْتُمْ مُطَّلِعُونَ » بإسكان الطاء خفيفة « فَأُطْلِعَ » بقطع الألف مخففة على معنى هل أنتم مقبلون فأقبل . قال النحاس : « فَأُطْلِعَ فَرَأَهُ » فيه قولان : أحدهما أن يكون فعلا مستقبلا . معناه فاطلع أنا ، ويكون منصوبا على أنه جواب الاستفهام . والقول الثانى أن يكون فعلا ماضيا ويكون أطلع وأُطْلِعَ واحدا . قال الزجاج : يقال طَلَعَ وأُطْلِعَ وأُطْلِعَ بمعنى واحد . وقد حكى

« هَلْ أَنْتُمْ مُطْلِعُونَ » بكسر النون وأنكره أبو حاتم وغيره . النحاس : وهو لحن لا يجوز ؛ لأنه جمع بين النون والإضافة ، ولو كان مضافا لكان هل أَنْتُمْ مُطْلِعِي ، وإن كان سيبويه والقراء قد حكوا مثله ، وأنشدا :

هُمْ الْقَائِلُونَ الْخَيْرَ وَالْأَمْرُونَهُ * إِذَا مَا خَشَوْا مِنْ مُحَدِّثِ الْأَمْرِ مُعْظَمًا
وأنشد القراء : والفاعلونه . وأنشد سيبويه وحده :

(١) * وَلَمْ يَرْتَفِقْ وَالنَّاسَ مُحْتَضِرُونَهُ *

وهذا شاذ خارج عن كلام العرب ، وما كان مثل هذا لم يحتج به في كتاب الله عز وجل ، ولا يدخل في الفصيح . وقد قيل في توجيهه : إنه أجرى اسم الفاعل مجرى المضارع لقربه منه ، فجري « مُطْلِعُونَ » مجرى يطلعون . ذكره أبو الفتح عثمان بن جني وأنشد :

أَرَأَيْتَ إِنْ جِئْتُ بِهِ أَمْلُودًا * مَرْجَلًا وَيَلْبَسُ السُّبُرُودَا

(٢) * أَفَأَنْتُمْ أَحْضِرُوا الشُّهُودَا *

فأجرى أفأنتم مجرى أتقولن . وقال ابن عباس في قوله تعالى : « هَلْ أَنْتُمْ مُطْلِعُونَ . فَأَطَّلَعَ فَرَأَاهُ » إن في الجنة كوى ينظر أهلها منها إلى النار وأهلها . وكذلك قال كعب فيما ذكر ابن المبارك ، قال : إن بين الجنة والنار كوى ، فإذا أراد المؤمن أن ينظر إلى عدو كان له في الدنيا أطاع من بعض الكوى ؛ قال الله تعالى : « فَأَطَّلَعَ فَرَأَاهُ فِي سَوَاءِ الْجَحِيمِ » أى في وسط النار والحسك حواليه ؛ قاله ابن مسعود . ويقال : تعبت حتى أنقطع سوائى : أى وسطى . وعن أبي عبيدة : قال لى عيسى بن عمر : كنت أكتب يا أبا عبيدة حتى ينقطع سوائى . وعن قتادة قال قال بعض العلماء : لولا أن الله جل وعز عرفه إياه لما عرفه ، لقد تغير خبره وسيره . فعند ذلك يقول : ﴿ تَاللَّهِ إِنْ كِدْتَ لِتُزْدِنِ ﴾ « إن » مخففة من الثقيلة دخلت على كاد كما

(١) تمامه : * جميعا وأبدى المعتفين رواهقه *

يقول : غشيه المعتفون وهم السائلون ، وأحضره الناس جميعا للعطاء ، بخلس لهم جلوس منصرف . متبذل غير مرتفق .

(٢) وررى : أحضرى ؛ خطاب للراءة ، وهو الوجه ، على ما أورده الرضى في خزائن الأدب حيث قال : ورواه العيني أحضروا بواو الجمع ولا وجه له . والجزأ أورده السكري في أشعار هذيل لرجل منهم بلفظ : أفأنتم أنجلي الشهودا .

(٣) الخبر والسبر : اللون والهيئة .

تدخل على كان . ونحوه « إِنَّ كَادَ لِيُضِلَّنَا » واللام هي الفارقة بينها وبين النافية . « وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّي لَكُنْتُ مِنَ الْمُخْضِرِينَ » في النار . وقال الكسائي : « لَتَرْدِينَ » أى لتهلكنى ، والردى الهلاك . وقال المبرد : لو قيل « لتردين » لتوقعنى في النار لكان جائزا . « وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّي » أى عصمته وتوفيقه بالاستمسك بعروة الإسلام والبراءة من القرين السوء . وما بعد لولا مرفوع بالابتداء عند سيبويه والخبر محذوف . « لَكُنْتُ مِنَ الْمُخْضِرِينَ » قال الفراء : أى لكنت معك في النار محضرا . وأحضر لا يستعمل مطلقا إلا في الشر ؛ قاله الماوردى .

قوله تعالى : « أَفَمَا نَحْنُ بِمَبِيتِينَ » وقرأ « بِمَائَتِينَ » والهمزة في « أَفَمَا » للاستفهام دخلت على فاء العطف ، والمعطوف محذوف معناه أنحن مخلدون منعمون فما نحن بميتين ولا معذبين . « إِلَّا مَوْتَنَا الْأَوَّلَى » يكون استثناء ليس من الأول ويكون مصدرا ؛ لأنه منعوت . وهو من قول أهل الجنة للملائكة حين يُذبح الموت ، ويقال : يا أهل الجنة خلود ولا موت ، يا أهل النار خلود ولا موت . وقيل : هو من قول المؤمن على جهة الحديث بنعمة الله في أنهم لا يموتون ولا يعذبون ؛ أى هذه حالنا وصفتنا . وقيل : هو من قول المؤمن توبخنا للكافر لما كان ينكره من البعث ، وأنه ليس إلا الموت في الدنيا . ثم قال المؤمن مشيرا إلى ما هو فيه ، « إِنَّ هَذَا طَوُّ الْفَوْزِ الْعَظِيمِ » يكون « هو » مبتدأ وما بعده خبر عنه والجملة خبر إن . ويجوز أن يكون « هو » فاصلا . « لِمِثْلِ هَذَا فَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُونَ » يحتمل أن يكون من كلام المؤمن لما رأى ما أعد الله له في الجنة وما أعطاه قال : « لِمِثْلِ هَذَا » العطاء والفضل « فَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُونَ » . نظير ما قال له الكافر : « أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا » . ويحتمل أن يكون من قول الملائكة . وقيل : هو من قول الله عز وجل لأهل الدنيا ؛ أى قد سمعتم ما في الجنة من الخيرات والجزاء ، و « لِمِثْلِ هَذَا » الجزاء « فَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُونَ » . النحاس : وتقدير الكلام — والله أعلم — فليعمل العاملون لمثل هذا . فإن قال قائل : الفاء في العربية تدل على أن الثانى بعد الأول ، فكيف صار ما بعدها ينوى به التقديم ؟ فالجواب أن التقديم كمثل التأخير ؛ لأن حق حروف الخفض وما بعدها أن تكون متأخرة .

قوله تعالى : أَذَلِكَ خَيْرٌ نُزْلاً أَمْ شَجَرَةُ الزَّقُّومِ ﴿٦٦﴾ إِنَّا جَعَلْنَاهَا
 فِتْنَةً لِلظَّالِمِينَ ﴿٦٧﴾ إِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ ﴿٦٨﴾ طَلْعُهَا
 كَأَنَّهُ رُءُوسُ الشَّيَاطِينِ ﴿٦٩﴾ فَإِنَّهُمْ لَا كُونَ مِنْهَا فَعَالُونَ مِنْهَا
 الْبُطُونَ ﴿٧٠﴾ ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا لَشَوْبًا مِّنْ حَمِيمٍ ﴿٧١﴾ ثُمَّ إِنَّ مَرِجَعَهُمْ
 لِإِلَى الْجَحِيمِ ﴿٧٢﴾

قوله تعالى : ﴿ أَذَلِكَ خَيْرٌ ﴾ مبتدأ وخبر، وهو من قول الله جل وعز . ﴿ نُزْلاً ﴾ على
 البيان ، والمعنى أنعم الجنة خير نزلاً ﴿ أَمْ شَجَرَةُ الزَّقُّومِ ﴾ خير نزلاً . والنزل في اللغة الرزق الذي
 له سعة — النحاس — وكذا النزل إلا أنه يجوز أن يكون النزل بإسكان الزاى لغة ، ويجوز
 أن يكون أصله النزل ، ومنه أقيم للقوم نزلهم ، واشتقاقه أنه الغذاء الذي يصلح أن ينزلوا معه
 ويقيموا فيه . وقد مضى هذا في آخر سورة « آل عمران »^(١) . وشجرة الزقوم مشتقة من التزقم
 وهو الباع على جهد لكرهتها ونفرتها . قال المفسرون : وهي في الباب السادس ، وأنها تحيا بلهب
 النار كما تحيا الشجرة ببرد الماء ، فلا بد لأهل النار من أن ينحدر إليها من كان فوقها فياً ككون
 منها ، وكذلك يصعد إليها من كان أسفل . واختلف فيها هل هي من شجر الدنيا التي تعرفها
 العرب أم لا على قولين : أحدهما أنها معروفة من شجر الدنيا . ومن قال بهذا اختلفوا فيها ،
 فقال قطرب : إنها شجرة مرة تكون بتهامة من أخبث الشجر . وقال غيره : بل هو كل نبات
 قاتل . القول الثاني : إنها لا تعرف في شجر الدنيا . فلما نزلت هذه الآية في شجرة الزقوم قالت
 كفار قريش : ما نعرف هذه الشجرة . فقدم عليهم رجل من إفريقية فسأله فقال : هو عندنا
 الزبد والتمر . فقال ابن الزبير : أكثر الله في بيوتنا الزقوم . فقال أبو جهل لجارسته :
 زقمنا ، فأنته بزبد وتمر . ثم قال لأصحابه : تزقموا ، هذا الذي يخوفنا به محمد ، يزعم أن النار
 تنبت الشجر ، والنار تحرق الشجر !

قوله تعالى : ﴿ إِنَّا جَعَلْنَاهَا فِتْنَةً لِلظَّالِمِينَ ﴾ أى المشركين ، وذلك أنهم قالوا : كيف تكون فى النار شجرة وهى تحرق الشجر ؟ وقد مضى هذا المعنى فى « سبحانه » ^(١) وأستخفاهم فى هذا كقولهم فى قوله تعالى : « عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ » ^(٢) ، ما الذى يخصص هذا العدد ؟ حتى قال بعضهم : أنا أكتفيكم منهم كذا فأكتفونى الباقين . فقال الله تعالى : « وَمَا جَعَلْنَاهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا » والفتنة الاختبار ، وكان هذا القول منهم جهلا ، إذ لا يستحيل فى العقل أن يخلق الله فى النار شجرا من جنسها لا تأكله النار ، كما يخلق الله فيها الأغلال والقيود والحيات والعقارب وخزنة النار . وقيل : هذا الاستبعاد الذى وقع للكفار هو الذى وقع الآن للملحدة ، حتى حملوا الجنة والنار على نعيم أو عقاب تتخلله الأرواح ، وحملوا وزن الأعمال والصراط واللوح والقلم على معانى زورواها فى أنفسهم ، دون ما فهمه المسلمون من موارد الشرع ، وإذا ورد خبر الصادق بشئ موهوم فى العقل ، فالواجب تصديقه وإن جاز أن يكون له تأويل ، ثم التأويل فى موضع إجماع المسلمين على أنه تأويل باطل لا يجوز ، والمسلمون مجمعون على الأخذ بهذه الأشياء [من غير مصير إلى علم الباطن . وقيل إنها فتنة أى عقوبة للظالمين] ، كما قال : « ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ هَذَا الَّذِى كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ » ^(٣) .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ ﴾ أى قعر النار ومنها منشؤها ثم هى متفرعة فى جهنم . ﴿ طَلْعُهَا ﴾ أى ثمرها ، سُمى طلعا لطلوعه . ﴿ كَأَنَّهُ رِئَوسُ الشَّيَاطِينِ ﴾ قيل : يعنى الشياطين بأعيانهم شبهها برؤوسهم لقبحهم ، ورؤوس الشياطين متصور فى النفوس وإن كان غير مرئى . ومن ذلك قولهم لكل قبيح هو كصورة الشيطان ، ولكل صورة حسنة هى كصورة ملك . ومنه قوله تعالى مخبرا عن صواحبه يوسف : « مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ » ^(٤) وهذا تشبيه تخيلى ، روى معناه عن ابن عباس والقرطبي . ومنه قول امرئ القيس :
 * وَمَسْنُونَةٌ زَرْقٌ كَأَنِّيَابِ أَغْوَالٍ ^(٥) *

(١) راجع ج ١ ص ٢٨٣ (٢) راجع ج ١٩ ص ٧٧ (٣) فى ك : « بشئ موهوم » .

(٤) ما بين المربعين ساقط من ح . (٥) راجع ج ١٧ ص ٣٥ (٦) راجع ج ٩ ص ١٨١

(٧) أراد بالمسئونة الزرق سها ما محددة الأزجة صافية . وصدر البيت :

* أَيْقَنْسَنِي وَالْمَشْرِفِي مَضَاجِعِي *

وإن كانت الغول لا تعرف ؛ ولكن لما تصور من قبورها في النفوس . وقد قال الله تعالى :
« شَیَاطِینَ الْإِنسِ وَالْجِنِّ » فردة الإنس شياطين مرئية . وفي الحديث الصحيح « وليكنَّ
نخلها رهوس الشياطين » وقد ادعى كثير من العرب رؤية الشياطين والغيلان . وقال الزجاج
والفراء : الشياطين حیات لها رهوس وأعراف ، وهى من أقبح الحیات وأخبثها وأخفها
جسما . قال الرابض وقد شبه المرأة بحية لها عُرف :

عَنْجَرْدٌ تَحْلِفُ حِينَ أَحْلَفَ * كَمَثَلِ شَيْطَانِ الْحِمَاطِ اعْرِفُ

الواحدة حماطة . والأعراف الذى له عُرف . وقال الشاعر يصف ناقته :

تَلَايِبُ مَثْنَى حَضْرَمَى كَأَنَّهُ * تَعْمِجُ شَيْطَانٌ بِذَى خُرُوجِ قَفْرِ

التعمج : الاغواج في السير . وسهم عموج : يتأوى في ذهابه . وتعمجت الحية : إذا تلوت في سيرها .
وقال يصف زمام الناقة (٢) :

تَلَايِبُ مَثْنَى حَضْرَمَى كَأَنَّهُ * تَعْمِجُ شَيْطَانٌ بِذَى خُرُوجِ قَفْرِ

وقيل : إنما شبه ذلك بنبت قبيح في اليمن يقال له الأستن والشيطان . قال النحاس : وليس
ذلك معروفا عند العرب . الزمخشري : هو شجر خشن منبت من منكر الصورة يسمى ثمرة
رهوس الشياطين . النحاس : وقيل الشياطين ضرب من الحيات قباح . « فَإِنَّهُمْ لَا يَكُونُ
مِنْهَا قَالُونَ مِنْهَا الْبُطُونِ » فهذا طعامهم وفاكهتهم بدل رزق أهل الجنة . وقال
في « الغاشية » : « لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيعٍ » وسيأتى . « ثُمَّ إِنْ لَهُمْ عَلَيْهَا أَى بَعْدُ
الْأَكْلُ مِنَ الشَّجَرَةِ » (شَوْبًا مِنْ حَمِيمٍ) الشوب الخلط ، والشوب والشوب لغتان كالفقر والفقر
والفتح أشهر . قال الفراء : شاب طعامه وشرا به إذا خلطهما بشيء يشوبهما شوبا وشيابة .
فأخبر أنه يشاب لهم . والحميم : المساء الحار ليكون أشنع ؛ قال الله تعالى : « وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا
فَقَطَّعَ أَعْنَاقَهُمْ » (٤) السدى : يشاب لهم الحميم بغساق أعينهم وصديد من قبيحهم ودمائهم .
وقيل : يمزج لهم الزقوم بالحميم ليجمع لهم بين مرارة الزقوم وحرارة الحميم ؛ تغليظا لعذابهم وتجديدا

(١) راجع ج ٧ ص ٦٨ . (٢) كذا في الأصل ولعل العبارة والبيت هنا تكرر مع ما سبق ، وصواب

العبارة الأولى « قال الشاعر يصف زمام ناقته » بزيادة لفظ زمام . (٣) راجع ج ٢٠ ص ٢٩ .

(٤) راجع ج ١٦ ص ٢٣٧ .

لبلائهم . ﴿ ثُمَّ إِنَّ مَرَجِعَهُمْ إِلَى الْجَحِيمِ ﴾ قيل : إن هذا يدل على أنهم كانوا حين أكلوا الزقوم في عذاب غير النار ثم يردون إليها . وقال مقاتل : الحميم خارج الجحيم فهم يوردون الحميم لشربه ثم يردون إلى الجحيم ؛ لقوله تعالى : « هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ . يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ آتٍ » . وقرأ ابن مسعود : ﴿ ثُمَّ إِنَّ مَرَجِعَهُمْ إِلَى الْجَحِيمِ ﴾ وقال أبو عبيدة : يجوز أن تكون « ثم » بمعنى الواو . القشيري : ولعل الحميم في موضع من جهنم على طرف منها .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّهُمْ أَفْوَءٌ أَبَاءَهُمْ ضَالِّينَ ﴾ ﴿ ٦٩ ﴾ فهم على آثارهم يهرعون ﴿ ٧٠ ﴾ ولقد ضلّ قبلهم أكثر الأولين ﴿ ٧١ ﴾ ولقد أرسلنا فيهم منذرين ﴿ ٧٢ ﴾ فأنظر كيف كان عقبة المنذرين ﴿ ٧٣ ﴾ إلا عباد الله المخلصين ﴿ ٧٤ ﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّهُمْ أَفْوَءٌ أَبَاءَهُمْ ضَالِّينَ ﴾ أى صادفهم كذلك فاقتدوا بهم . ﴿ فَهُمْ عَلَى آثَارِهِمْ يَهْرَعُونَ ﴾ أى يسرعون ؛ عن قتادة . وقال مجاهد : كهيفة الهرولة . قال الفراء : الإهرع الإسراع برعدة . وقال أبو عبيدة : « يهرعون » يستحثون من خلفهم . ونحوه قول المبرد . قال : المهرع المستحث ؛ يقال : جاء فلان يهرع إلى النار إذا استحثه البرد إليها . وقيل : يزحفون من شدة الإسراع ؛ قاله الفضل . الزجاج : يقال هرع وأهرع إذا استحث وأزعج .

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ أَكْثَرُ الْأَوَّلِينَ ﴾ أى من الأمم الماضية . ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا فِيهِمْ مُنْذِرِينَ ﴾ أى رسلا أنذروهم العذاب فكفروا . ﴿ نَأْظُرُ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنْذَرِينَ ﴾ أى آخر أمرهم . ﴿ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴾ أى الذين استخلصهم الله من الكفرة . وقد تقدم . ثم قيل : هو استثناء من « المنذرين » . وقيل هو من قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ أَكْثَرُ الْأَوَّلِينَ » .

قوله تعالى : وَلَقَدْ نَادَيْنَا نُوْحًا فَلْنَعْمَ الْمُجِيبُونَ ﴿٧٥﴾ وَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ
مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ﴿٧٦﴾ وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ ﴿٧٧﴾ وَتَرَكْنَا
عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ﴿٧٨﴾ سَلَّمْ عَلَى نُوْحٍ فِي الْعَالَمِينَ ﴿٧٩﴾ إِنَّا كَذَلِكَ
نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٨٠﴾ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿٨١﴾ ثُمَّ أَغْرَقْنَا
الْآخَرِينَ ﴿٨٢﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ نَادَيْنَا نُوْحًا) من النداء الذي هو الاستغاثة ؛ ودعا قيل بمسألة
هلاك قومه . فقال : « رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا » . (فَلْنَعْمَ الْمُجِيبُونَ)
قال الكسائي : أى « فَلْنَعْمَ الْمُجِيبُونَ » له كذا . (فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ) يعنى أهل دينه ، وهم
من آمن معه ، وكانوا ثمانين على ما تقدم . (مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ) وهو الغرق . (وَجَعَلْنَا
ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ) قال ابن عباس : لما خرج نوح من السفينة مات من معه من الرجال
والنساء إلا ولده ونسائه ؛ فذلك قوله : « وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ » . وقال سعيد بن
المسيب : كان ولد نوح ثلاثة والناس كلهم من ولد نوح : فسام أبو العرب وفارس والروم
واليهود والنصارى . وحام أبو السودان من المشرق إلى المغرب : السند والهند والندوب والزيج
والحبشة والقيط والبربر وغيرهم . ويافت أبو الصقالبة والترك [واللان]^(٣) والجزر وبأجوج
وما أجوج وما هنالك . وقال قوم : كان لغير ولد نوح أيضا نسل ؛ بدليل قوله : « ذُرِّيَّةٌ
مِّنْ سَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ » . وقوله : « قِيلَ يَا نُوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَى أُمَمٍ مِّمَّنْ
مَعَكَ وَأَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحِبُّونَهُ »^(٤) . فعلى هذا معنى الآية : « وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ
الْبَاقِينَ » دون ذرية من كفر فإنا أغرقنا أولئك .

(١) راجع ج ١٨ ص ٣١٢ . (٢) راجع ج ٩ ص ٣٥ .

(٣) في الأصول : « والأبر » ولعله تحريف لئلا تعرف أمة من ولد يافت بهذا الاسم . والذي ذكره المسعودى

وغیره « واللان من ولد يافت » . (٤) راجع ج ١٠ ص ٢١٣ . (٥) راجع ج ٩ ص ٤٨ .

قوله تعالى : ﴿ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ﴾ أى تركنا عليه ثناء حسنا فى كل أمة ، فإنه محبوب إلى الجميع ، حتى إن فى الجوس من يقول إنه أفر بدون ، روى معناه عن مجاهد وغيره . وزعم الكسائى أن فيه تقديرين : أحدهما « وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ » يقال : « سَلَامٌ عَلَى نُوحٍ » أى تركنا عليه هذا الثناء الحسن . وهذا مذهب أبى العباس المبرّد . أى تركنا عليه هذه الكلمة باقية ، يعنى يسمون عليه تسليما ويدعون له ، وهو من الكلام المحكى ، كقوله تعالى : « سُورَةُ أَنْزَلْنَاهَا » . والقول الآخر أن يكون المعنى وأبقينا عليه ، وتم الكلام ثم أبدأ فقال : « سَلَامٌ عَلَى نُوحٍ » أى سلامة له من أن يذكر بسوء « فِي الْآخِرِينَ » . قال الكسائى : وفى قراءة ابن مسعود « سَلَامًا » منصوب بـ « تَرَكْنَا » أى تركنا عليه ثناء حسنا سَلَامًا . وقيل : « فِي الْآخِرِينَ » أى فى أمة محمد صلى الله عليه وسلم . وقيل : فى الأنبياء إذ لم يبعث بعده نبيّ إلا أمر بالافتداء به ، قال الله تعالى : « شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا » . وقال سعيد ابن المسيّب : وبلغنى أنه من قاله حين يمسى « سَلَامٌ عَلَى نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ » لم تلدغه عقرب . ذكره أبو عمر فى التمهيد . وفى الموطأ عن خولة بنت حكيم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « من نزل منزلا فليقل أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق فإنه لن يضره شئ حتى يرتحل » . وفيه عن أبى هريرة أن رجلا من أسلم قال : مانمت هذه الليلة ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من أى شئ » فقال : لدغتنى عقرب ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أما إنك لو قلت حين أمسيت أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق لم تضرتك » .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴾ أى نبقى عليهم الثناء الحسن . والكاف فى موضع نصب ، أى جزاء كذلك . ﴿ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴾ هذا بيان إحسانه . قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخِرِينَ ﴾ أى من كفر . وجمعه آخر . والأصل فيه أن يكون معه « من » إلا أنها حذفت ، لأن المعنى معروف ، ولا يكون آخر إلا وقبله شئ من جنسه . « ثُمَّ » ليس للتراخي ها هنا بل هو لتعدد النعم ، كقوله : « أَوْ مَسْكِينًا ذَا مَتْرَبَةٍ » . ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا أى ثم أخبركم أنى قد أغرقت الآخرين ، وهم الذين تأخروا عن الإيمان .

قوله تعالى : وَإِنَّ مِنْ شِيعَتِهِ لَإِبْرَاهِيمَ ﴿٨٣﴾ إِذْ جَاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ
 سَلِيمٍ ﴿٨٤﴾ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَاذَا تَعْبُدُونَ ﴿٨٥﴾ أَتِفْكَ آلِهَةً دُونَ
 اللَّهِ تُرِيدُونَ ﴿٨٦﴾ فَمَا ظَنُّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٨٧﴾ فَنَظَرَ نَظْرَةً
 فِي النُّجُومِ ﴿٨٨﴾ فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ ﴿٨٩﴾ فَتَوَلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِينَ ﴿٩٠﴾

قوله تعالى : ﴿وَإِنَّ مِنْ شِيعَتِهِ لَإِبْرَاهِيمَ﴾ قال ابن عباس : أى من أهل دينه .
 وقال مجاهد : أى على مناجاه وسنته . قال الأصمعي : الشيعة الأعوان ، وهو مأخوذ من
 الشياح ، وهو الخطب الصغار الذي يوقد مع الكبار حتى يستوقد . وقال الكلبي والفراء :
 المعنى وإن من شيعة محمد لإبراهيم . فالهاء في « شيعة » على هذا لمحمد عليه السلام . وعلى
 الأول لنوح وهو أظهر ، لأنه هو المذكور أولا ، وما كان بين نوح وإبراهيم إلا نبيان هود
 وصالح ، وكان بين نوح وإبراهيم ألفان وستمائة وأربعون سنة ؛ حكاه الزمخشري .

قوله تعالى : ﴿إِذْ جَاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ أى مخلص من الشرك والشك . وقال عوف
 الأعرابي : سألت محمد بن سيرين ما القلب السليم ؟ فقال : الناصح لله عز وجل في خلقه .
 وذكر الطبري عن غالب القطان وعوف وغيرهما عن محمد بن سيرين أنه كان يقول للحجاج :
 مسكين أبو محمد ! إن عذبه الله فبذنبه ، وإن غفر له فلهنثاله ، وإن كان قلبه سايا فقد أصاب
 الذنوب من هو خير منه . قال عوف : فقلت لمحمد ما القلب السليم ؟ قال : أن يعلم أن الله
 حق ، وأن الساعة قائمة ، وأن الله يبعث من في القبور . وقال هشام بن عروة : كان أبي
 يقول لنا : يا بني لا تكونوا لعانين ، ألم تروا إلى إبراهيم لم يلعن شيئا قط ، فقال تعالى :
 « إِذْ جَاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ » . ويحتمل مجيئه إلى ربه وجهين : أحدهما عند دعائه إلى توحيده
 وطاعته ، الثاني عند لقائه في النار . ﴿إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ﴾ وهو آزر ، وقد مضى الكلام فيه .
 ﴿وَقَوْمِهِ مَاذَا تَعْبُدُونَ﴾ تكون « ما » في موضع رفع بالابتداء و « ذا » خبره . ويجوز أن تكون

«ما» و «ذا» في موضع نصب بـ «تعبدون» . ﴿ أَفَنُكَأ ﴾ نصب على المفعول به ، بمعنى أتريدون إفكاً . قال المبرد : والإفك أسوأ الكذب ، وهو الذي لا يثبت ويضطرب ، ومنه أنتفكت بهم الأرض . ﴿ آلِهَةً ﴾ بدل من إفك ﴿ دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ ﴾ أى تعبدون . ويجوز أن يكون حالاً بمعنى أتريدون آلهة من دون الله آفكين . ﴿ قَا ظَنُّكُمْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ أى ما ظنكم به إذا لقيتموه وقد عبدتم غيره ؟ فهو تحذير ، مثل قوله : « مَا غَرَّكَ رَبَّكَ الْكَرِيمُ ^(١) » . وقيل : أى شئ أوهتموه حتى أشركتم به غيره .

قوله تعالى : ﴿ فَنَظَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ . فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ ﴾ قال ابن زيد عن أبيه : أرسل إليه ملكهم إن غداً عيدنا فأخرج معنا ، فنظر إلى نجم طالع فقال : إن هذا يطالع مع سقمي . وكان علم النجوم مستعملاً عندهم منظوراً فيه ، فأوهمهم هو من تلك الجهة ، وأراهم من معتقدهم عذراً لنفسه ، وذلك أنهم كانوا أهل رعاية وفلاحة ، وهاتان المعيشتان يحتاج فيهما إلى نظري النجوم . وقال ابن عباس : كان علم النجوم من النبوة ، فلما حبس الله تعالى الشمس على يوشع بن نون أبطل ذلك ، فكان نظر إبراهيم فيها عالماً نبوياً . وحكى جوير عن الضمك : كان علم النجوم باقياً إلى زمن عيسى عليه السلام ، حتى دخلوا عليه في موضع لا يطلع عليه منه ، فقالت لهم مريم : من أين علمتم بموضعه ؟ قالوا : من النجوم . فدعا ربه عند ذلك فقال : اللهم لا تفهمهم في علمها ، فلا يعلم علم النجوم أحد ، فصار حكمها في الشرع محظوراً ، وعلمها في الناس مجهولاً . قال الكلبي : وكانوا في قرية بين البصرة والكوفة يقال لها هرمز جرد ^(٢) ، وكانوا ينظرون في النجوم . فهذا قول . وقال الحسن : المعنى أنهم لما كلفوه الخروج معهم تفكر فيما يعمل ، فالمعنى على هذا أنه نظر فيما نجم له من الرأي ، أى فيما طلع له منه ، فعلم أن كل حى يسقم فقال : « إِنِّي سَقِيمٌ » . الخليل والمبرد : يقال للرجل إذا فكر في الشئ يدبره : نظر في النجوم . وقيل : كانت الساعة التي دعوه إلى الخروج معهم فيها ساعة تغشاه فيها الحى . وقيل : المعنى فنظر فيما نجم من الأشياء فعلم أن لها خالفاً

(١) راجع ج ١٩ ص ٢٤٨ (٢) ذكر هذا الاسم الطبرى في تاريخه ج ٢ ص ٣٤٦ طبعة ليدن م ١

ومدبراً ، وأنه يتغير كغيرها فقال : « إِنِّي سَقِيمٌ » . وقال الضحاك : معنى « سَقِيمٌ » سَأْسَقِمُ سَقَمَ الموت ؛ لأن من كتب عليه الموت يسقم في الغالب ثم يموت ، وهذا تورية وتعريض ؛ كما قال للملك لما سأله عن سارة هي أختي ؛ يعني أخوة الدين . وقال ابن عباس وابن جبير والضحاك أيضا : أشار لهم إلى مرض وسقم يُعْدَى كالطاعون ، وكانوا يهربون من الطاعون ، « فَذَلِكَ » تَوَلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِينَ « أَي فَارَّوْا مِنْهُ خَوْفًا مِنَ الْعَدْوَى » . وروى الترمذی - الحكيم قال : حدثنا أبي قال حدثنا عمرو بن حماد عن أسباط عن السدي عن أبي مالك وأبي صالح عن ابن عباس ، وعن سمرة عن الحمدا نى عن ابن مسعود قال : قال أبو إبراهيم : إن لنا عيدا لو خرجت معنا لأعجبك ديننا . فلما كان يوم العيد خرجوا إليه وخرج معهم ، فلما كان ببعض الطريق ألقى بنفسه ، وقال إني سقيم أشكى رجلى ، فوطئوا رجله وهو صريع ، فلما مضوا نادى في آخرهم « وَتَاللَّهِ لَا كَيْدَ أَصْنَأُكُمْ^(١) » . قال أبو عبد الله : وهذا ليس بمعارض لما قال ابن عباس وابن جبير ؛ لأنه يحتمل أن يكون قد اجتمع له أمران .

قلت : وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم " لم يكذب إبراهيم النبي عليه السلام إلا ثلاث كذبات " الحديث . وقد مضى في سورة « الأنبياء^(١) » . وهو يدل على أنه لم يكن سقيا وإنما عرض لهم . وقد قال جل وعز : « إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ^(٢) » . فالمعنى إني سقيم فيما أستقبل فتوهموا هم أنه سقيم الساعة . وهذا من معارض الكلام على ما ذكرنا ، ومنه المثل السائر « كَفَى بِالْسَّالِمَةِ دَاءً » وقول ليبيد :

فَدَعَوْتُ رَبِّي بِالْإِسْلَامَةِ جَاهِدًا * لِيُصَحِّحَنِي إِذَا السَّالِمَةُ دَاءُ

وقد مات رجل بفاة فالتف عليه الناس فقالوا : مات وهو صحيح ! فقال أعرابي : أصحيح من الموت في عنقه ! إبراهيم صادق ، لكن لما كان الأنبياء لقرب محلهم وأصطفائهم عد هذا ذنبا ؛ ولهذا قال : « وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ^(٣) » وقد مضى هذا كله مبينا والحمد لله . وقيل : أراد سقيم النفس لكفرهم . والنجوم يكون جمع نجم ويكون واحدا مصدرا .

(١) راجع ج ١١ ص ٢٩٦ فابعد ص ٣٠٠ (٢) راجع ص ٢٥٤ من هذا الجزء .

(٣) رواء الدبلي في مسند الفردوس حديثا عن ابن عباس بإسناد ضعيف .

(٤) راجع ج ١٣ ص ١١٠

قوله تعالى : فَرَاغَ إِلَىٰ آلِهِتِهِمْ فَقَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ﴿٩١﴾ مَا لَكُمْ
لَا تَنْطِقُونَ ﴿٩٢﴾ فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ضَرْبًا بِالْيَمِينِ ﴿٩٣﴾ فَأَقْبَلُوا إِلَيْهِ يَزْفُونَ ﴿٩٤﴾
قَالَ أَعْبُدُونِ مَا تَنْتَهُونَ ﴿٩٥﴾ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ﴿٩٦﴾

قوله تعالى : ﴿فَرَاغَ إِلَىٰ آلِهِتِهِمْ﴾ قال السدى : ذهب إليهم . وقال أبو مالك : جاء
إليهم . وقال قتادة : مال إليهم . وقال الكلبي : أقبل عليهم . وقيل : عدل . والمعنى
متقارب . فراغ يروغ رَوْغًا ورَوْغَانًا إذا مال . وطريق رائع أى مائل . وقال الشاعر :
وَيُرِيكَ مِنْ طَرَفِ اللِّسَانِ حَلَاوَةً * وَيُرَوِّغُ عَنْكَ كَمَا يُرَوِّغُ الشَّعْلُ

فقال : ﴿أَلَا تَأْكُلُونَ﴾ مخاطبها كما يخاطب من يعقل ، لأنهم أنزلوها بتلك المنزلة . وكذا
﴿مَا لَكُمْ لَا تَنْطِقُونَ﴾ . قيل : كان بين يدي الأصنام طعام تركوه لياكلوه إذا رجعوا من العيد ،
ولأنما تركوه لتصيبه بركة أصنامهم بزعمهم . وقيل : تركوه للسدنة . وقيل : قزب هو إليها
طعاما على جهة الاستهزاء ، فقال : «أَلَا تَأْكُلُونَ مَا لَكُمْ لَا تَنْطِقُونَ» . ﴿فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ضَرْبًا بِالْيَمِينِ﴾
خص الضرب باليمين لأنها أقوى والضرب بها أشد ، قاله الضحاك والربيع بن أنس .
وقيل : المراد باليمين اليمين التي حلفها حين قال : «وَتَاللَّهِ لَا كِيدَ أَصْنَامَكُمْ» . وقال الفراء
وئعلب : ضربًا بالقوة واليمين القوة . وقيل : بالعدل واليمين ها هنا العدل . ومنه قوله
تعالى : «وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ» أى بالعدل ، فالعدل لليمين
والجور للشمال . ألا ترى أن العدو عن الشمال والمعاصي عن الشمال والطاعة عن اليمين ،
ولذلك قال : «إِنَّكُمْ كُنْتُمْ تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ» أى من قبل الطاعة . فاليمين هو موضع العدل
من المسلم ، والشمال موضع الجور . ألا ترى أنه بايع الله بيمينه يوم الميثاق ، فالبيعة باليمين ،
فلذلك يُعطى كتابه غدا بيمينه ، لأنه وفى بالبيعة ، ويُعطى الناكث للبيعة الهارب برقبته من
الله بشماله ، لأن الجور هناك . فقوله : «فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ضَرْبًا بِالْيَمِينِ» أى بذلك العدل الذى
كان بايع الله عليه يوم الميثاق ثم وفى له هاهنا . بفعل تلك الأوثان جُذًاذا ، أى فتاتنا كالجذيدة

وهى السويق وليس من قبيل القوة ؛ قاله الترمذى الحكيم . (فَأَقْبِلُوا إِلَيْهِ يَزْفُونُ) قرأ حمزة : « يَزْفُونُ » بضم الياء . الباقون بفتحها . أى يسرعون ؛ قاله ابن زيد . قتادة والسدى : يمشون . وقيل : المعنى يمشون بمجمعهم على مهل آمنين أن يصيب أحد آلهتهم بسوء . وقيل : المعنى يتسألون تسلا بين المشى والعَدُو ؛ ومنه زَيفُ النعامة . وقال الضحاك : يسهون . وحكى يحيى بن سلام : يُرْعِدُونَ غضبا . وقيل : يختالون وهو مشى الخيلاء ؛ قاله مجاهد . ومنه أُخِذَ زِفَافُ العروس إلى زوجها . وقال الفرزدق :

وجاء قَرِيعُ الشَّوْلِ قَبْلَ إِفَالِهَا * يَزِفُ وجاءت خَلْفَهُ وهى زَفَفٌ^(١)

ومن قرأ : « يَزْفُونُ » فعناه يزفون غيرهم أى يحملونهم على التزيف . وعلى هذا فالمفعول محذوف . قال الأصمعى : أزففت الإبل أى حملتها على أن تزِفَ . وقيل : هما لغتان يقال : زَفَّ القوم وأزفوا ، وزففت العروس وأزففتها وأزدففتها بمعنى ، والمزفة : المحفة التى تزِفُ فيها العروس ؛ حكى ذلك عن الخليل . النحاس : « يَزْفُونُ » بضم الياء . زعم أبو حاتم أنه لا يعرف هذه اللغة ، وقد عرفها جماعة من العلماء منهم الفراء وشبهها بقولهم : أطردت الرجل أى صيرته إلى ذلك . وطرده نحيته ؛ وأنشد هو وغيره :

تَمَتَّى حُصَيْنٌ أَنْ يَسْوَدَ جِذَاعُهُ * فَأَمْسَى حُصَيْنٌ قَدْ أَذِلَّ وَأَقْهَرُ^(٢)

أى صير إلى ذلك ؛ فكذلك « يَزْفُونُ » يصيرون إلى الزيف . قال محمد بن يزيد : الزيف الإسراع . وقال أبو إسحق : الزيف أول عدو النعام . وقال أبو حاتم : وزعم الكسائى أن قوما قرءوا « فَأَقْبِلُوا إِلَيْهِ يَزْفُونُ » خفيفة ؛ من وَزَفَ يَزِفُ ، مثل وَزَنَ يَزِنُ . قال النحاس : فهذه حكاية أبى حاتم وأبو حاتم لم يسمع من الكسائى شيئا . وروى الفراء وهو صاحب الكسائى عن الكسائى أنه لا يعرف « يَزْفُونُ » مخففة . قال الفراء : وأنا لا أعرفها . قال

(١) القرية : الفحل المختار للضراب . الشول من النوق جمع شائلة على غير قياس ، وهى الناقة التى أتى عليها من حملاها أو وضعها سبعة أشهر يخف لبنها . وإفالها : صغارها . وزيف : يعدو . يريد أن القرية يفر من شدة البرد وكذا الإفال . (٢) البيت للخبيل السعدي يهجو الزبرقان وقومه ، وهم المعروفون بالجداع . والأصمعى يرويه كما فى اللسان مادة قهر : « قد أذل وأقهر » بالبناء للعلوم ؛ أى صار أمره إلى الذل والقهر .

أبو إسحق : وقد عرفها غيرهما [أنه يقال] وَزَفَ يَزِفُ إذا أسرع . قال النحاس : ولا نعلم أحدا قرأ « يَزِفُونَ » .

قلت : هي قراءة عبد الله بن يزيد فيما ذكر المهدوي . الرخشري : و « يَزِفُونَ » على البناء للمفعول ، و « يَزِفُونَ » من زَفَادَ إِذَا حَدَّاهُ ؛ كَأَنَّ بَعْضَهُمْ يَزِفُو بَعْضًا لَتَسَارِعِهِمْ إِلَيْهِ . وذكر الثعلبي عن الحسن ومجاهد وابن السَّمِيقِ : « يَزِفُونَ » بالراء [من] رَفِيفُ النِّعَامِ ، وهو ركض بين المشي والطيران .

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا أَتَعْبُدُونَ مَا تَنْحِتُونَ ﴾ فيه حذف ؛ أى قالوا من فعل هذا بالهتاء ، فقال محتجا : « أَتَعْبُدُونَ مَا تَنْحِتُونَ » أى أتعبدون أصناما أنتم تنحتونها بأيديكم تنجرونها . والنحت النجر والبرى ؛ نحته ينحته بالكسر نحتا أى براه . والنحاتة البراية والمنحت ما ينحت به . ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ﴾ « ما » فى موضع نصب أى وخلق ما تعملونه من الأصنام ، يعنى الخشب والحجارة وغيرهما ؛ كقوله : « بَلْ رَبُّكُمْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الَّذِى فَطَرَهُنَّ » وقيل : إن « ما » استفهام ومعناه التحقير لعملهم . وقيل : هى نفى ، والمعنى وما تعملون ذلك لكن الله خالقه . والأحسن أن تكون « ما » مع الفعل مصدرا ، والتقدير والله خلقكم وعملكم وهذا مذهب أهل السنة : أن الأفعال خالق لله عز وجل واكتساب للعباد . وفى هذا إبطال مذاهب القدرية والجبرية . وروى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن الله خالق كل صانع وصنعة » ذكره الثعلبي . وخرجه البيهقي من حديث حذيفة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الله عز وجل صنع كل صانع وصنعة فهو الخالق وهو الصانع سبحانه » وقد يلناهما فى الكتاب الأسنى فى شرح أسماء الله الحسنى .

قوله تعالى : قَالُوا ابْنُوا لَهُ بُنْيَانًا فَأَلْقُوهُ فِي الْخِجْمِ ﴿٩٧﴾ فَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَسْفَلِينَ ﴿٩٨﴾

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا ابْنُوا لَهُ بُيُوتًا ﴾ أى تشاوروا فى أمره لما غلبهم بالجحمة حسب ما تقدم فى « الأنبياء » بيانه . فـ « قَالُوا ابْنُوا لَهُ بُيُوتًا » تملؤنه حطباً فتضرمونه ، ثم ألقوه فيه وهو الجحيم . قال ابن عباس : بنوا حائطاً من حجارة طوله فى السماء ثلاثون ذراعاً ، وملئوه ناراً وطرحوه فيها . وقال عبد الله بن عمرو بن العاص : فلما صار فى البنيان قال : حسبي الله ونعم الوكيل . والألف واللام فى « الجحيم » تدل على الكناية ؛ أى فى جحيمه ؛ أى فى جحيم ذلك البنيان . وذكر الطبرى : أن قائل ذلك اسمه الهيزن رجل من أعراب فارس وهم الترك ، وهو الذى جاء فيه الحديث ” بينما رجل يمشى فى حلة له يتبختر فيها نخسف به فهو يتجأجل فى الأرض إلى يوم القيامة “ والله أعلم . ﴿ فَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا ﴾ أى بإبراهيم . والكيد المكر ؛ أى أحالوا لإهلاكه . ﴿ فَجَعَلْنَاهُمْ الْأَسْفَلِينَ ﴾ المقهورين المغلوبين إذ نفذت حجتهم من حيث لم يمكنهم دفعها ، ولم ينفذ فيه مكرهم ولا كيدهم .

قوله تعالى : وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي سَيِّدِينَ ﴿٩٩﴾ رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١٠٠﴾ فَبَشَّرْنَاهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ ﴿١٠١﴾
فيسه مسألتيان :

الأولى - هذه الآية أصل فى الهجرة والعزلة . وأول من فعل ذلك إبراهيم عليه السلام ، وذلك حين خلصه الله من النار « قَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي » أى مهاجر من بلد قومي ومولدى إلى حيث أتمكن من عبادة ربي فإنه « سَيِّدِينَ » فيما نويت إلى الصواب . قال مقاتل : هو أول من هاجر من الخلق مع لوط وسارة ، إلى الأرض المقدسة وهى أرض الشام . وقيل : ذاهب بعمل وعبادتي ، وقلبي ونيقي . فعلى هذا ذهابه بالعمل لا بالبدن . وقد مضى بيان هذا فى « الكهف » مستوفى . وعلى الأول بالمهاجرة إلى الشام وبيت المقدس .

(٢) راجع ج ١٠ ص ٣٦ فما بعد .

(١) راجع ج ١١ ص ٣٠٣

وقيل : خرج إلى حرّان فأقام بها مدّة . ثم قيل : قال ذلك لمن فارقه من قومه ؛ فيكون ذلك توبيخاً لهم . وقيل : قاله لمن هاجرمه من أهله ؛ فيكون ذلك منه ترغيباً . وقيل : قال هذا قبل إلقائه في النار . وفيه على هذا القول تأويلان : أحدهما — إني ذاهب إلى ما قضاه عليّ ربّي . الثاني — إني ميت ؛ كما يقال لمن مات : قد ذهب إلى الله تعالى ؛ لأنه عليه السلام تصوّر أنه يموت بإلقائه في النار ، على المجهود من حالها في تلف ما يلقى فيها ، إلى أن قيل لها : « كُونِي بَرِّدًا وَسَلَامًا » ^(١) حينئذ سلم إبراهيم منها . وفي قوله : « سَيِّدَيْنِ » على هذا القول تأويلان : أحدهما — « سَيِّدَيْنِ » إلى الخلاص منها . الثاني — إلى الجنة . وقال سليمان ابن صرد وهو ممن أدركه النبيّ صلى الله عليه وسلم : لما أرادوا إلقاء إبراهيم في النار جعلوا يجمعون له الحطب ؛ فجعلت المرأة العجوز تحمل على ظهرها وتقول : أذهب به إلى هذا الذي يذكر آلهتنا ؛ فلما ذهب به ليطرح في النار « قَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي » . فلما طرح في النار قال : (حَسْبِيَ اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ) فقال الله تعالى : « يَا نَارُ كُونِي بَرِّدًا وَسَلَامًا » فقال أبو لوط وكان ابن عمه : إن النار لم تحرقه من أجل قرابته مني . فأرسل الله عنقاً من النار فأحرقه .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ ^(٢) لما عرفه الله أنه مخلصه دعا الله ليعضده بولد يأنس به في غربته . وقد مضى في « آل عمران » القول في هذا . وفي الكلام حذف ؛ أي هب لي ولدا صالحا من الصالحين ، وحذف مثل هذا كثير . قال الله تعالى : ﴿ فَبَشِّرْهُ بِسَلَامٍ حَلِيمٍ ﴾ أي إنه يكون حليماً في كبره فكانه بُشِّرَ ببقاء ذلك الولد ؛ لأن الصغير لا يوصف بذلك ، فكانت البشرية على السنة الملائكة كما تقدّم في « هود » ^(٣) . ويأتي أيضاً في « الذاريات » ^(٤) .

قوله تعالى : فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ قَالَ يَبْنَئِي إِلَيَّ أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَأَنْظُرْ مَاذَا تَرَى قَالَ يَدَّبَّرْتِ افْعَلْ مَا تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِي إِن

(١) راجع ج ١١ ص ٢٠٤

(٢) راجع ج ٤ ص ٧٣

(٣) راجع ج ٩ ص ٦٢

(٤) راجع ج ١٧ ص ٤٦

شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ ﴿١٠٦﴾ فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ ﴿١٠٧﴾ وَنَدَيْنَاهُ
 أَنْ يَدَّ بِرَاهِيمَ ﴿١٠٨﴾ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّءْيَا إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١٠٩﴾
 إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ ﴿١١٠﴾ وَفَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ ﴿١١١﴾ وَتَرَكَنَا
 عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ﴿١١٢﴾ سَلَّمْ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ﴿١١٣﴾ كَذَلِكَ نَجْزِي
 الْمُحْسِنِينَ ﴿١١٤﴾ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿١١٥﴾ وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا
 مِّنَ الصَّالِحِينَ ﴿١١٦﴾ وَبَارَكْنَا عَلَيْهِ وَعَلَىٰ إِسْحَاقَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِمَا مُحْسِنٌ
 وَظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ مُبِينٌ ﴿١١٧﴾

فيه سبع عشرة مسألة :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ ﴾ أى فوهبنا له الغلام ، فلما بلغ معه المباح
 الذى يسعى مع أبيه فى أمور دنياه معيناً ، على أعماله ﴿ قَالَ يَا بُنَيَّ إِنِّي أَرَىٰ فِي الْمَنَامِ أَنِّي
 أَذْبَحُكَ ﴾ . وقال مجاهد : « فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ » أى شب وأدرك سعيه سعى إبراهيم .
 وقال الفراء : كان يومئذ ابن ثلاث عشرة سنة . وقال ابن عباس : هو الاحتلام . قتادة :
 مشى مع أبيه . الحسن ومقاتل : هو سعى العقل الذى تقوم به الحجة . ابن زيد : هو السعى
 فى العبادة . ابن عباس : صام وصلى ، ألم تسمع الله عز وجل يقول : « وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا » .
 وأختلف العلماء فى المأمور بذبحه . فقال أكثرهم : الذبيح إسحاق . ومن قال بذلك
 العباس بن عبد المطلب وأبوه عبد الله وهو الصحيح عنه . روى الثورى وابن جريح يرفعانه
 إلى ابن عباس قال : الذبيح إسحاق . وهو الصحيح عن عبد الله بن مسعود أن رجلاً قال له :
 يا ابن الأشياخ الكرام . فقال عبد الله : ذلك يوسف بن يعقوب بن إسحاق ذبيح الله بن إبراهيم
 خليل الله صلى الله عليه وسلم . وقد روى حماد بن زيد يرفعه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال : « إن الكريم بن الكريم بن الكريم يوسف بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم

صلى الله عليه وسلم . وروى أبو الزبير عن جابر قال : الذبيح إسحق . وذلك مروى أيضا عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه . وعن عبد الله بن عمر : أن الذبيح إسحق . وهو قول عمر رضى الله عنه . فهؤلاء سبعة من الصحابة . وقال به من التابعين وغيرهم علقمة والشعبي ومجاهد وسعيد بن جبير وكعب الأحبار وقنادة ومسروق وعكرمة والقاسم بن أبي بزة وعطاء ومقاتل وعبد الرحمن بن سابط^(١) والزهرى والسدى وعبد الله بن أبي الهذيل ومالك بن أنس ، كلهم قالوا : الذبيح إسحق . وعليه أهل الكتابين اليهود والنصارى ، واختاره غير واحد منهم النحاس والطبري وغيرهما . قال سعيد بن جبير : أرى إبراهيم ذبح إسحق في المنام ، فسار به مسيرة شهر في غداة واحدة ، حتى أتى به المنحصر من منى ، فلما صرف الله عنه الذبيح وأمره أن يذبح الكبش فذبحه ، وسار به مسيرة شهر في روضة واحدة طويت له الأودية والجبال . وهذا القول أقوى في النقل عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن الصحابة والتابعين . وقال آخرون : هو إسماعيل . ومن قال ذلك أبو هريرة وأبو الطفيل عامر بن واثلة . وروى ذلك عن ابن عمر وابن عباس أيضا ، ومن التابعين سعيد بن المسيب والشعبي ويوسف بن مهران ومجاهد والربيع بن أنس ومحمد بن كعب القرظي والكلبى وعلقمة . وسئل أبو سعيد الضمير عن الذبيح فأنشد :

إِنَّ الذَّبِيحَ هُدَيْتَ إِسْمَاعِيلُ * نَطَقَ الْكِتَابُ بِذَلِكَ وَالتَّنْزِيلُ
شَرَّفَ بِهِ خَصَّ الْإِلَهُ نَبِيًّا * وَأَتَى بِهِ التَّفْسِيرُ وَالتَّأْوِيلُ
إِنْ كُنْتَ أُمَّتَهُ فَلَا تُنْكِرْ لَهُ * شَرَفًا بِهِ قَدْ خَصَّهُ التَّفْضِيلُ

وعن الأصمعي قال : سألت أبا عمرو بن العلاء عن الذبيح ، فقال : يا أصمعي أين عَزَبَ عنك عقلك ! ومتى كان إسحق بمكة ؟ وإنما كان إسماعيل بمكة ، وهو الذى بنى البيت مع أبيه والمنحصر بمكة . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم " أن الذبيح

(١) في التهذيب : قال ابن أبي خيثمة : سمعت ابن معين يقول عبد الرحمن بن عبد الله بن سابط ، ومن قال عبد الرحمن بن سابط فقد أخطأ ؛ وكذا ذكره البخارى . وفى اسم أبيه خلاف . (٢) فى ش : « النقاش » .

إسماعيل « والأول أكثر عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن أصحابه وعن التابعين . واحتجوا بأن الله عز وجل قد أخبر عن إبراهيم حين فارق قومه ، فهاجر إلى الشام مع امرأته سارة وابن أخيه لوط فقال : « إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي سَيِّدِينَ » أنه دعا فقال : « رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ » فقال تعالى : « فَلَمَّا اعْتَزَلْتَهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ ^(١) » ولأن الله قال : « وَفَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ » فذكر أن الفداء في الغلام الحليم الذي بُشِّرَ به إبراهيم وإنما بُشِّرَ بإسحق ؛ لأنه قال : « وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ » ، وقال هنا : « يُعْلِمُ حَلِيمٌ » وذلك قبل أن يتزوج هاجر وقبل أن يولد له إسماعيل ، وليس في القرآن أنه بُشِّرَ بولد إلا إسحق . احتج من قال إنه إسماعيل : بأن الله تعالى وصفه بالصبر دون إسحق في قوله تعالى : « وَإِسْمَاعِيلَ وَإِدْرِيسَ وَذَا الْكِفْلِ كُلٌّ مِنَ الصَّابِرِينَ ^(١) » وهو صبره على الذبح ، ووصفه بصدق الوعد في قوله : « إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ ^(١) » ؛ لأنه وعد أباه من نفسه الصبر على الذبح فوق به ؛ ولأن الله تعالى قال : « وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا » فكيف يأمره بذبحه وقد وعده أن يكون نبياً ، وأيضاً فإن الله تعالى قال : « فَبَشَّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ ^(٢) » فكيف يؤمر بذبح إسحق قبل إنجاز الوعد في يعقوب . وأيضاً ورد في الأخبار تعليق قرن الكبش في الكعبة ، فدلّ على أن الذبيح إسماعيل ، ولو كان إسحق لكان الذبح يقع ببית المقدس . وهذا الاستدلال كله ليس بقاطع ؛ أما قولهم : كيف يأمره بذبحه وقد وعده بأنه يكون نبياً ، فإنه يحتمل أن يكون المعنى : وبشّرناه بنبوته بعد أن كان من أمره ما كان ؛ قاله ابن عباس . وسيأتي . ولعله أُمر بذبح إسحق بعد أن ولد لإسحق يعقوب . ويقال : لم يرد في القرآن أن يعقوب يولد من إسحق . وأما قولهم : ولو كان الذبيح إسحق لكان الذبح يقع ببית المقدس ، فالجواب عنه ما قاله سعيد بن جبير على ما تقدم . وقال الزجاج : الله أعلم أيهما الذبيح . وهذا مذهب ثالث .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ قَالَ يَا بَنِيَّ إِنِّي آرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَانْظُرْ مَاذَا تَرَى ﴾ قال مقاتل : رأى ذلك إبراهيم عليه السلام ثلاث ليال متتابعات . وقال محمد بن كعب :

(١) راجع ج ١١ ص ١١٣ و ١١٤ و ١١٥ و ١١٦ و ١١٧ و ١١٨ و ١١٩ و ١٢٠ و ١٢١ و ١٢٢ و ١٢٣ و ١٢٤ و ١٢٥ و ١٢٦ و ١٢٧ و ١٢٨ و ١٢٩ و ١٣٠ و ١٣١ و ١٣٢ و ١٣٣ و ١٣٤ و ١٣٥ و ١٣٦ و ١٣٧ و ١٣٨ و ١٣٩ و ١٤٠ و ١٤١ و ١٤٢ و ١٤٣ و ١٤٤ و ١٤٥ و ١٤٦ و ١٤٧ و ١٤٨ و ١٤٩ و ١٥٠ و ١٥١ و ١٥٢ و ١٥٣ و ١٥٤ و ١٥٥ و ١٥٦ و ١٥٧ و ١٥٨ و ١٥٩ و ١٦٠ و ١٦١ و ١٦٢ و ١٦٣ و ١٦٤ و ١٦٥ و ١٦٦ و ١٦٧ و ١٦٨ و ١٦٩ و ١٧٠ و ١٧١ و ١٧٢ و ١٧٣ و ١٧٤ و ١٧٥ و ١٧٦ و ١٧٧ و ١٧٨ و ١٧٩ و ١٨٠ و ١٨١ و ١٨٢ و ١٨٣ و ١٨٤ و ١٨٥ و ١٨٦ و ١٨٧ و ١٨٨ و ١٨٩ و ١٩٠ و ١٩١ و ١٩٢ و ١٩٣ و ١٩٤ و ١٩٥ و ١٩٦ و ١٩٧ و ١٩٨ و ١٩٩ و ٢٠٠ و ٢٠١ و ٢٠٢ و ٢٠٣ و ٢٠٤ و ٢٠٥ و ٢٠٦ و ٢٠٧ و ٢٠٨ و ٢٠٩ و ٢١٠ و ٢١١ و ٢١٢ و ٢١٣ و ٢١٤ و ٢١٥ و ٢١٦ و ٢١٧ و ٢١٨ و ٢١٩ و ٢٢٠ و ٢٢١ و ٢٢٢ و ٢٢٣ و ٢٢٤ و ٢٢٥ و ٢٢٦ و ٢٢٧ و ٢٢٨ و ٢٢٩ و ٢٣٠ و ٢٣١ و ٢٣٢ و ٢٣٣ و ٢٣٤ و ٢٣٥ و ٢٣٦ و ٢٣٧ و ٢٣٨ و ٢٣٩ و ٢٤٠ و ٢٤١ و ٢٤٢ و ٢٤٣ و ٢٤٤ و ٢٤٥ و ٢٤٦ و ٢٤٧ و ٢٤٨ و ٢٤٩ و ٢٥٠ و ٢٥١ و ٢٥٢ و ٢٥٣ و ٢٥٤ و ٢٥٥ و ٢٥٦ و ٢٥٧ و ٢٥٨ و ٢٥٩ و ٢٦٠ و ٢٦١ و ٢٦٢ و ٢٦٣ و ٢٦٤ و ٢٦٥ و ٢٦٦ و ٢٦٧ و ٢٦٨ و ٢٦٩ و ٢٧٠ و ٢٧١ و ٢٧٢ و ٢٧٣ و ٢٧٤ و ٢٧٥ و ٢٧٦ و ٢٧٧ و ٢٧٨ و ٢٧٩ و ٢٨٠ و ٢٨١ و ٢٨٢ و ٢٨٣ و ٢٨٤ و ٢٨٥ و ٢٨٦ و ٢٨٧ و ٢٨٨ و ٢٨٩ و ٢٩٠ و ٢٩١ و ٢٩٢ و ٢٩٣ و ٢٩٤ و ٢٩٥ و ٢٩٦ و ٢٩٧ و ٢٩٨ و ٢٩٩ و ٣٠٠ و ٣٠١ و ٣٠٢ و ٣٠٣ و ٣٠٤ و ٣٠٥ و ٣٠٦ و ٣٠٧ و ٣٠٨ و ٣٠٩ و ٣١٠ و ٣١١ و ٣١٢ و ٣١٣ و ٣١٤ و ٣١٥ و ٣١٦ و ٣١٧ و ٣١٨ و ٣١٩ و ٣٢٠ و ٣٢١ و ٣٢٢ و ٣٢٣ و ٣٢٤ و ٣٢٥ و ٣٢٦ و ٣٢٧ و ٣٢٨ و ٣٢٩ و ٣٣٠ و ٣٣١ و ٣٣٢ و ٣٣٣ و ٣٣٤ و ٣٣٥ و ٣٣٦ و ٣٣٧ و ٣٣٨ و ٣٣٩ و ٣٤٠ و ٣٤١ و ٣٤٢ و ٣٤٣ و ٣٤٤ و ٣٤٥ و ٣٤٦ و ٣٤٧ و ٣٤٨ و ٣٤٩ و ٣٥٠ و ٣٥١ و ٣٥٢ و ٣٥٣ و ٣٥٤ و ٣٥٥ و ٣٥٦ و ٣٥٧ و ٣٥٨ و ٣٥٩ و ٣٦٠ و ٣٦١ و ٣٦٢ و ٣٦٣ و ٣٦٤ و ٣٦٥ و ٣٦٦ و ٣٦٧ و ٣٦٨ و ٣٦٩ و ٣٧٠ و ٣٧١ و ٣٧٢ و ٣٧٣ و ٣٧٤ و ٣٧٥ و ٣٧٦ و ٣٧٧ و ٣٧٨ و ٣٧٩ و ٣٨٠ و ٣٨١ و ٣٨٢ و ٣٨٣ و ٣٨٤ و ٣٨٥ و ٣٨٦ و ٣٨٧ و ٣٨٨ و ٣٨٩ و ٣٩٠ و ٣٩١ و ٣٩٢ و ٣٩٣ و ٣٩٤ و ٣٩٥ و ٣٩٦ و ٣٩٧ و ٣٩٨ و ٣٩٩ و ٤٠٠ و ٤٠١ و ٤٠٢ و ٤٠٣ و ٤٠٤ و ٤٠٥ و ٤٠٦ و ٤٠٧ و ٤٠٨ و ٤٠٩ و ٤١٠ و ٤١١ و ٤١٢ و ٤١٣ و ٤١٤ و ٤١٥ و ٤١٦ و ٤١٧ و ٤١٨ و ٤١٩ و ٤٢٠ و ٤٢١ و ٤٢٢ و ٤٢٣ و ٤٢٤ و ٤٢٥ و ٤٢٦ و ٤٢٧ و ٤٢٨ و ٤٢٩ و ٤٣٠ و ٤٣١ و ٤٣٢ و ٤٣٣ و ٤٣٤ و ٤٣٥ و ٤٣٦ و ٤٣٧ و ٤٣٨ و ٤٣٩ و ٤٤٠ و ٤٤١ و ٤٤٢ و ٤٤٣ و ٤٤٤ و ٤٤٥ و ٤٤٦ و ٤٤٧ و ٤٤٨ و ٤٤٩ و ٤٥٠ و ٤٥١ و ٤٥٢ و ٤٥٣ و ٤٥٤ و ٤٥٥ و ٤٥٦ و ٤٥٧ و ٤٥٨ و ٤٥٩ و ٤٦٠ و ٤٦١ و ٤٦٢ و ٤٦٣ و ٤٦٤ و ٤٦٥ و ٤٦٦ و ٤٦٧ و ٤٦٨ و ٤٦٩ و ٤٧٠ و ٤٧١ و ٤٧٢ و ٤٧٣ و ٤٧٤ و ٤٧٥ و ٤٧٦ و ٤٧٧ و ٤٧٨ و ٤٧٩ و ٤٨٠ و ٤٨١ و ٤٨٢ و ٤٨٣ و ٤٨٤ و ٤٨٥ و ٤٨٦ و ٤٨٧ و ٤٨٨ و ٤٨٩ و ٤٩٠ و ٤٩١ و ٤٩٢ و ٤٩٣ و ٤٩٤ و ٤٩٥ و ٤٩٦ و ٤٩٧ و ٤٩٨ و ٤٩٩ و ٥٠٠ و ٥٠١ و ٥٠٢ و ٥٠٣ و ٥٠٤ و ٥٠٥ و ٥٠٦ و ٥٠٧ و ٥٠٨ و ٥٠٩ و ٥١٠ و ٥١١ و ٥١٢ و ٥١٣ و ٥١٤ و ٥١٥ و ٥١٦ و ٥١٧ و ٥١٨ و ٥١٩ و ٥٢٠ و ٥٢١ و ٥٢٢ و ٥٢٣ و ٥٢٤ و ٥٢٥ و ٥٢٦ و ٥٢٧ و ٥٢٨ و ٥٢٩ و ٥٣٠ و ٥٣١ و ٥٣٢ و ٥٣٣ و ٥٣٤ و ٥٣٥ و ٥٣٦ و ٥٣٧ و ٥٣٨ و ٥٣٩ و ٥٤٠ و ٥٤١ و ٥٤٢ و ٥٤٣ و ٥٤٤ و ٥٤٥ و ٥٤٦ و ٥٤٧ و ٥٤٨ و ٥٤٩ و ٥٥٠ و ٥٥١ و ٥٥٢ و ٥٥٣ و ٥٥٤ و ٥٥٥ و ٥٥٦ و ٥٥٧ و ٥٥٨ و ٥٥٩ و ٥٦٠ و ٥٦١ و ٥٦٢ و ٥٦٣ و ٥٦٤ و ٥٦٥ و ٥٦٦ و ٥٦٧ و ٥٦٨ و ٥٦٩ و ٥٧٠ و ٥٧١ و ٥٧٢ و ٥٧٣ و ٥٧٤ و ٥٧٥ و ٥٧٦ و ٥٧٧ و ٥٧٨ و ٥٧٩ و ٥٨٠ و ٥٨١ و ٥٨٢ و ٥٨٣ و ٥٨٤ و ٥٨٥ و ٥٨٦ و ٥٨٧ و ٥٨٨ و ٥٨٩ و ٥٩٠ و ٥٩١ و ٥٩٢ و ٥٩٣ و ٥٩٤ و ٥٩٥ و ٥٩٦ و ٥٩٧ و ٥٩٨ و ٥٩٩ و ٦٠٠ و ٦٠١ و ٦٠٢ و ٦٠٣ و ٦٠٤ و ٦٠٥ و ٦٠٦ و ٦٠٧ و ٦٠٨ و ٦٠٩ و ٦١٠ و ٦١١ و ٦١٢ و ٦١٣ و ٦١٤ و ٦١٥ و ٦١٦ و ٦١٧ و ٦١٨ و ٦١٩ و ٦٢٠ و ٦٢١ و ٦٢٢ و ٦٢٣ و ٦٢٤ و ٦٢٥ و ٦٢٦ و ٦٢٧ و ٦٢٨ و ٦٢٩ و ٦٣٠ و ٦٣١ و ٦٣٢ و ٦٣٣ و ٦٣٤ و ٦٣٥ و ٦٣٦ و ٦٣٧ و ٦٣٨ و ٦٣٩ و ٦٤٠ و ٦٤١ و ٦٤٢ و ٦٤٣ و ٦٤٤ و ٦٤٥ و ٦٤٦ و ٦٤٧ و ٦٤٨ و ٦٤٩ و ٦٥٠ و ٦٥١ و ٦٥٢ و ٦٥٣ و ٦٥٤ و ٦٥٥ و ٦٥٦ و ٦٥٧ و ٦٥٨ و ٦٥٩ و ٦٦٠ و ٦٦١ و ٦٦٢ و ٦٦٣ و ٦٦٤ و ٦٦٥ و ٦٦٦ و ٦٦٧ و ٦٦٨ و ٦٦٩ و ٦٧٠ و ٦٧١ و ٦٧٢ و ٦٧٣ و ٦٧٤ و ٦٧٥ و ٦٧٦ و ٦٧٧ و ٦٧٨ و ٦٧٩ و ٦٨٠ و ٦٨١ و ٦٨٢ و ٦٨٣ و ٦٨٤ و ٦٨٥ و ٦٨٦ و ٦٨٧ و ٦٨٨ و ٦٨٩ و ٦٩٠ و ٦٩١ و ٦٩٢ و ٦٩٣ و ٦٩٤ و ٦٩٥ و ٦٩٦ و ٦٩٧ و ٦٩٨ و ٦٩٩ و ٧٠٠ و ٧٠١ و ٧٠٢ و ٧٠٣ و ٧٠٤ و ٧٠٥ و ٧٠٦ و ٧٠٧ و ٧٠٨ و ٧٠٩ و ٧١٠ و ٧١١ و ٧١٢ و ٧١٣ و ٧١٤ و ٧١٥ و ٧١٦ و ٧١٧ و ٧١٨ و ٧١٩ و ٧٢٠ و ٧٢١ و ٧٢٢ و ٧٢٣ و ٧٢٤ و ٧٢٥ و ٧٢٦ و ٧٢٧ و ٧٢٨ و ٧٢٩ و ٧٣٠ و ٧٣١ و ٧٣٢ و ٧٣٣ و ٧٣٤ و ٧٣٥ و ٧٣٦ و ٧٣٧ و ٧٣٨ و ٧٣٩ و ٧٤٠ و ٧٤١ و ٧٤٢ و ٧٤٣ و ٧٤٤ و ٧٤٥ و ٧٤٦ و ٧٤٧ و ٧٤٨ و ٧٤٩ و ٧٥٠ و ٧٥١ و ٧٥٢ و ٧٥٣ و ٧٥٤ و ٧٥٥ و ٧٥٦ و ٧٥٧ و ٧٥٨ و ٧٥٩ و ٧٦٠ و ٧٦١ و ٧٦٢ و ٧٦٣ و ٧٦٤ و ٧٦٥ و ٧٦٦ و ٧٦٧ و ٧٦٨ و ٧٦٩ و ٧٧٠ و ٧٧١ و ٧٧٢ و ٧٧٣ و ٧٧٤ و ٧٧٥ و ٧٧٦ و ٧٧٧ و ٧٧٨ و ٧٧٩ و ٧٨٠ و ٧٨١ و ٧٨٢ و ٧٨٣ و ٧٨٤ و ٧٨٥ و ٧٨٦ و ٧٨٧ و ٧٨٨ و ٧٨٩ و ٧٩٠ و ٧٩١ و ٧٩٢ و ٧٩٣ و ٧٩٤ و ٧٩٥ و ٧٩٦ و ٧٩٧ و ٧٩٨ و ٧٩٩ و ٨٠٠ و ٨٠١ و ٨٠٢ و ٨٠٣ و ٨٠٤ و ٨٠٥ و ٨٠٦ و ٨٠٧ و ٨٠٨ و ٨٠٩ و ٨١٠ و ٨١١ و ٨١٢ و ٨١٣ و ٨١٤ و ٨١٥ و ٨١٦ و ٨١٧ و ٨١٨ و ٨١٩ و ٨٢٠ و ٨٢١ و ٨٢٢ و ٨٢٣ و ٨٢٤ و ٨٢٥ و ٨٢٦ و ٨٢٧ و ٨٢٨ و ٨٢٩ و ٨٣٠ و ٨٣١ و ٨٣٢ و ٨٣٣ و ٨٣٤ و ٨٣٥ و ٨٣٦ و ٨٣٧ و ٨٣٨ و ٨٣٩ و ٨٤٠ و ٨٤١ و ٨٤٢ و ٨٤٣ و ٨٤٤ و ٨٤٥ و ٨٤٦ و ٨٤٧ و ٨٤٨ و ٨٤٩ و ٨٥٠ و ٨٥١ و ٨٥٢ و ٨٥٣ و ٨٥٤ و ٨٥٥ و ٨٥٦ و ٨٥٧ و ٨٥٨ و ٨٥٩ و ٨٦٠ و ٨٦١ و ٨٦٢ و ٨٦٣ و ٨٦٤ و ٨٦٥ و ٨٦٦ و ٨٦٧ و ٨٦٨ و ٨٦٩ و ٨٧٠ و ٨٧١ و ٨٧٢ و ٨٧٣ و ٨٧٤ و ٨٧٥ و ٨٧٦ و ٨٧٧ و ٨٧٨ و ٨٧٩ و ٨٨٠ و ٨٨١ و ٨٨٢ و ٨٨٣ و ٨٨٤ و ٨٨٥ و ٨٨٦ و ٨٨٧ و ٨٨٨ و ٨٨٩ و ٨٩٠ و ٨٩١ و ٨٩٢ و ٨٩٣ و ٨٩٤ و ٨٩٥ و ٨٩٦ و ٨٩٧ و ٨٩٨ و ٨٩٩ و ٩٠٠ و ٩٠١ و ٩٠٢ و ٩٠٣ و ٩٠٤ و ٩٠٥ و ٩٠٦ و ٩٠٧ و ٩٠٨ و ٩٠٩ و ٩١٠ و ٩١١ و ٩١٢ و ٩١٣ و ٩١٤ و ٩١٥ و ٩١٦ و ٩١٧ و ٩١٨ و ٩١٩ و ٩٢٠ و ٩٢١ و ٩٢٢ و ٩٢٣ و ٩٢٤ و ٩٢٥ و ٩٢٦ و ٩٢٧ و ٩٢٨ و ٩٢٩ و ٩٣٠ و ٩٣١ و ٩٣٢ و ٩٣٣ و ٩٣٤ و ٩٣٥ و ٩٣٦ و ٩٣٧ و ٩٣٨ و ٩٣٩ و ٩٤٠ و ٩٤١ و ٩٤٢ و ٩٤٣ و ٩٤٤ و ٩٤٥ و ٩٤٦ و ٩٤٧ و ٩٤٨ و ٩٤٩ و ٩٥٠ و ٩٥١ و ٩٥٢ و ٩٥٣ و ٩٥٤ و ٩٥٥ و ٩٥٦ و ٩٥٧ و ٩٥٨ و ٩٥٩ و ٩٦٠ و ٩٦١ و ٩٦٢ و ٩٦٣ و ٩٦٤ و ٩٦٥ و ٩٦٦ و ٩٦٧ و ٩٦٨ و ٩٦٩ و ٩٧٠ و ٩٧١ و ٩٧٢ و ٩٧٣ و ٩٧٤ و ٩٧٥ و ٩٧٦ و ٩٧٧ و ٩٧٨ و ٩٧٩ و ٩٨٠ و ٩٨١ و ٩٨٢ و ٩٨٣ و ٩٨٤ و ٩٨٥ و ٩٨٦ و ٩٨٧ و ٩٨٨ و ٩٨٩ و ٩٩٠ و ٩٩١ و ٩٩٢ و ٩٩٣ و ٩٩٤ و ٩٩٥ و ٩٩٦ و ٩٩٧ و ٩٩٨ و ٩٩٩ و ١٠٠٠ و ١٠٠١ و ١٠٠٢ و ١٠٠٣ و ١٠٠٤ و ١٠٠٥ و ١٠٠٦ و ١٠٠٧ و ١٠٠٨ و ١٠٠٩ و ١٠١٠ و ١٠١١ و ١٠١٢ و ١٠١٣ و ١٠١٤ و ١٠١٥ و ١٠١٦ و ١٠١٧ و ١٠١٨ و ١٠١٩ و ١٠٢٠ و ١٠٢١ و ١٠٢٢ و ١٠٢٣ و ١٠٢٤ و ١٠٢٥ و ١٠٢٦ و ١٠٢٧ و ١٠٢٨ و ١٠٢٩ و ١٠٣٠ و ١٠٣١ و ١٠٣٢ و ١٠٣٣ و ١٠٣٤ و ١٠٣٥ و ١٠٣٦ و ١٠٣٧ و ١٠٣٨ و ١٠٣٩ و ١٠٤٠ و ١٠٤١ و ١٠٤٢ و ١٠٤٣ و ١٠٤٤ و ١٠٤٥ و ١٠٤٦ و ١٠٤٧ و ١٠٤٨ و ١٠٤٩ و ١٠٥٠ و ١٠٥١ و ١٠٥٢ و ١٠٥٣ و ١٠٥٤ و ١٠٥٥ و ١٠٥٦ و ١٠٥٧ و ١٠٥٨ و ١٠٥٩ و ١٠٦٠ و ١٠٦١ و ١٠٦٢ و ١٠٦٣ و ١٠٦٤ و ١٠٦٥ و ١٠٦٦ و ١٠٦٧ و ١٠٦٨ و ١٠٦٩ و ١٠٧٠ و ١٠٧١ و ١٠٧٢ و ١٠٧٣ و ١٠٧٤ و ١٠٧٥ و ١٠٧٦ و ١٠٧٧ و ١٠٧٨ و ١٠٧٩ و ١٠٨٠ و ١٠٨١ و ١٠٨٢ و ١٠٨٣ و ١٠٨٤ و ١٠٨٥ و ١٠٨٦ و ١٠٨٧ و ١٠٨٨ و ١٠٨٩ و ١٠٩٠ و ١٠٩١ و ١٠٩٢ و ١٠٩٣ و ١٠٩٤ و ١٠٩٥ و ١٠٩٦ و ١٠٩٧ و ١٠٩٨ و ١٠٩٩ و ١١٠٠ و ١١٠١ و ١١٠٢ و ١١٠٣ و ١١٠٤ و ١١٠٥ و ١١٠٦ و ١١٠٧ و ١١٠٨ و ١١٠٩ و ١١١٠ و ١١١١ و ١١١٢ و ١١١٣ و ١١١٤ و ١١١٥ و ١١١٦ و ١١١٧ و ١١١٨ و ١١١٩ و ١١٢٠ و ١١٢١ و ١١٢٢ و ١١٢٣ و ١١٢٤ و ١١٢٥ و ١١٢٦ و ١١٢٧ و ١١٢٨ و ١١٢٩ و ١١٣٠ و ١١٣١ و ١١٣٢ و ١١٣٣ و ١١٣٤ و ١١٣٥ و ١١٣٦ و ١١٣٧ و ١١٣٨ و ١١٣٩ و ١١٤٠ و ١١٤١ و ١١٤٢ و ١١٤٣ و ١١٤٤ و ١١٤٥ و ١١٤٦ و ١١٤٧ و ١١٤٨ و ١١٤٩ و ١١٥٠ و ١١٥١ و ١١٥٢ و ١١٥٣ و ١١٥٤ و ١١٥٥ و ١١٥٦ و ١١٥٧ و ١١٥٨ و ١١٥٩ و ١١٦٠ و ١١٦١ و ١١٦٢ و ١١٦٣ و ١١٦٤ و ١١٦٥ و ١١٦٦ و ١١٦٧ و ١١٦٨ و ١١٦٩ و ١١٧٠ و ١١٧١ و ١١٧٢ و ١١٧٣ و ١١٧٤ و ١١٧٥ و ١١٧٦ و ١١٧٧ و ١١٧٨ و ١١٧٩ و ١١٨٠ و ١١٨١ و ١١٨٢ و ١١٨٣ و ١١٨٤ و ١١٨٥ و ١١٨٦ و ١١٨٧ و ١١٨٨ و ١١٨٩ و ١١٩٠ و ١١٩١ و ١١٩٢ و ١١٩٣ و ١١٩٤ و ١١٩٥ و ١١٩٦ و ١١٩٧ و ١١٩٨ و ١١٩٩ و ١٢٠٠ و ١٢٠١ و ١٢٠٢ و ١٢٠٣ و ١٢٠٤ و ١٢٠٥ و ١٢٠٦ و ١٢٠٧ و ١٢٠٨ و ١٢٠٩ و ١٢١٠ و ١٢١١ و ١٢١٢ و ١٢١٣ و ١٢١٤ و ١٢١٥ و ١٢١٦ و ١٢١٧ و ١٢١٨ و ١٢١٩ و ١٢٢٠ و ١٢٢١ و ١٢٢٢ و ١٢٢٣ و ١٢٢٤ و ١٢٢٥ و ١٢٢٦ و ١٢٢٧ و ١٢٢٨ و ١٢٢٩ و ١٢٣٠ و ١٢٣١ و ١٢٣٢ و ١٢٣٣ و ١٢٣٤ و ١٢٣٥ و ١٢٣٦ و ١٢٣٧ و ١٢٣٨ و ١٢٣٩ و ١٢٤٠ و ١٢٤١ و ١٢٤٢ و ١٢٤٣ و ١٢٤٤ و ١٢٤٥ و ١٢٤٦ و ١٢٤٧ و ١٢٤٨ و ١٢٤٩ و ١٢٥٠ و ١٢٥١ و ١٢٥٢ و ١٢٥٣ و ١٢٥٤ و ١٢٥٥ و ١٢٥٦ و ١٢٥٧ و ١٢٥٨ و ١٢٥٩ و ١٢٦٠ و ١٢٦١ و ١٢٦٢ و ١٢٦٣ و ١٢٦٤ و ١٢٦٥ و ١٢٦٦ و ١٢٦٧ و ١٢٦٨ و ١٢٦٩ و ١٢٧٠ و ١٢٧١ و ١٢٧٢ و ١٢٧٣ و ١٢٧٤ و ١٢٧٥ و ١٢٧٦ و ١٢٧٧ و ١٢٧٨ و ١٢٧٩ و ١٢٨٠ و ١٢٨١ و ١٢٨٢ و ١٢٨٣ و ١٢٨٤ و ١٢٨٥ و ١٢٨٦ و ١٢٨٧ و ١٢٨٨ و ١٢٨٩ و ١٢٩٠ و ١٢٩١ و ١٢٩٢ و ١٢٩٣ و ١٢٩٤ و ١٢٩٥ و ١٢٩٦ و ١٢٩٧ و ١٢٩٨ و ١٢٩٩ و ١٣٠٠ و ١٣٠١ و ١٣٠٢ و ١٣٠٣ و ١٣٠٤ و ١٣٠٥ و ١٣٠٦ و ١٣٠٧ و ١٣٠٨ و ١٣٠٩ و ١٣١٠ و ١٣١١ و ١٣١٢ و ١٣١٣ و ١٣١٤ و ١٣١٥ و ١٣١٦ و ١٣١٧ و ١٣١٨ و ١٣١٩ و ١٣٢٠ و ١٣٢١ و ١٣٢٢ و ١٣٢٣ و ١٣٢٤ و ١٣٢٥ و ١٣٢٦ و ١٣٢٧ و ١٣٢٨ و ١٣٢٩ و ١٣٣٠ و ١٣٣١ و ١٣٣٢ و ١٣٣٣ و ١٣٣٤ و ١٣٣٥ و ١٣٣٦ و ١٣٣٧ و ١٣٣٨ و ١٣٣٩ و ١٣٤٠ و ١٣٤١ و ١٣٤٢ و ١٣٤٣ و ١٣٤٤ و ١٣٤٥ و ١٣٤٦ و ١٣٤٧ و ١٣٤٨ و ١٣٤٩ و ١٣٥٠ و ١٣٥١ و ١٣٥٢ و ١٣٥٣ و ١٣٥٤ و ١٣٥٥ و ١٣٥٦ و ١٣٥٧ و ١٣٥٨ و ١٣٥٩ و ١٣٦٠ و ١٣٦١ و ١٣٦٢ و ١٣٦٣ و ١٣٦٤ و ١٣٦٥ و ١٣٦٦ و ١٣٦٧ و ١٣٦٨ و ١٣٦٩ و ١٣٧٠ و ١٣٧١ و ١٣٧٢ و ١٣٧٣ و ١٣٧٤ و ١٣٧٥ و ١٣٧٦ و ١٣٧٧ و ١٣٧٨ و ١٣٧٩ و ١٣٨٠ و ١٣٨١ و ١٣٨٢ و ١٣٨٣ و ١٣٨٤ و ١٣٨٥ و ١٣٨٦ و ١٣٨٧ و ١٣٨٨ و ١٣٨٩ و ١٣٩٠ و ١٣٩١ و ١٣٩٢ و ١٣٩٣ و ١٣٩٤ و ١٣٩٥ و ١٣٩٦ و ١٣٩٧ و ١٣٩٨ و ١٣٩٩ و ١٤٠٠ و ١٤٠١ و ١٤٠٢ و ١٤٠٣ و ١٤٠٤ و ١٤٠٥ و ١٤٠٦ و ١٤٠٧ و ١٤٠٨ و ١٤٠٩ و ١٤١٠ و ١٤١١ و ١٤١٢ و ١٤١٣ و ١٤١٤ و ١٤١٥ و ١٤١٦ و ١٤١٧ و ١٤١٨ و ١٤١٩ و ١٤٢٠ و ١٤٢١ و ١٤٢٢ و ١٤٢٣ و ١٤٢٤ و ١٤٢٥ و ١٤٢٦ و ١٤٢٧ و ١٤٢٨ و ١٤٢٩ و ١٤٣٠ و ١٤٣١ و ١٤٣٢ و ١٤

كانت الرسل يأنيهم الوحي من الله تعالى أيقاظًا ورقودًا ؛ فإن الأنبياء لا تنام قلوبهم . وهذا ثابت في الخبر المرفوع ، قال صلى الله عليه وسلم : ” إنا معاشر الأنبياء تنام أعيننا ولا تنام قلوبنا “ . وقال ابن عباس : رؤيا الأنبياء وحي ؛ وأستدل بهذه الآية . وقال السدي : لما بُشِّر إبراهيم بإسحق قبل أن يولد له قال هو إذًا لله ذبيح . فقيل له في منامه : قد نذرت نذرا ففب بنذكرك . ويقال : إن إبراهيم رأى في ليلة التروية كأن قائلًا يقول : إن الله يأمرك بالذبح أبناك ؛ فلما أصبح روى في نفسه أى فسكّر هذا الحلم من الله أم من الشيطان ؟ فسُمي يوم التروية . فلما كانت الليلة الثانية رأى ذلك أيضا وقيل له الوعد ، فلما أصبح عرف أن ذلك من الله فسُمي يوم عرفة . ثم رأى مثله في الليلة الثالثة فهم بنحره فسُمي يوم النحر . وروى أنه لما ذبحه قال جبريل : الله أكبر الله أكبر . فقال الذبيح : لا إله إلا الله والله أكبر . فقال إبراهيم : الله أكبر والحمد لله ؛ فبقي سنة . وقد اختلف الناس في وقوع هذا الأمر وهى :

الثالثة — فقال أهل السنة : إن نفس الذبح لم يقع ، وإنما وقع الأمر بالذبح قبل أن يقع الذبح ، ولو وقع لم يتصور رفعه ، فكان هذا من باب النسخ قبل الفعل ؛ لأنه لو حصل الفراغ من آمتثال الأمر بالذبح ما تحقق الفداء . وقوله تعالى : ﴿ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا ﴾ : أى حققت ما نبهناك عليه ، وفعلت ما أمكنك ثم آمتنعت لما منعناك . هذا أصح ما قيل به في هذا الباب . وقالت طائفة : ليس هذا مما ينسخ بوجه ؛ لأن معنى ذبحت الشيء قطعته . وأستدل على هذا بقول مجاهد : قال إسحق لإبراهيم لا تنظر إلى فترحمنى ، ولكن آجعل وجهى إلى الأرض ؛ فأخذ إبراهيم السكين فأمرها على حلقه فانقلبت . فقال له مالك ؟ قال : آنقلبت السكين . قال أطعنى بها طعنا . وقال بعضهم : كان كلما قطع جزءا التام . وقالت طائفة : وجد حلقه نحاسا أو مغشى بنحاس ، وكان كلما أراد قطعاً وجد منعاً . وهذا كله جائز في القدرة الإلهية ، لكنه يفتقر إلى نقل صحيح ، فإنه أمر لا يدرك بالنظر وإنما طريقه الخبر . ولو كان قد جرى ذلك لبينه الله تعالى تعظيماً لرتبة إسماعيل

وإبراهيم صلوات الله عليهما ، وكان أولى بالبيان من الفداء . وقال بعضهم : إن إبراهيم ما أمر بالذبح الحقيقي الذي هو قرى الأوداج وإنهار الدم ، وإنما رأى أنه أضحجه للذبح فتوهم أنه أمر بالذبح الحقيقي ، فلما أتى بما أمر به من الإضجاع قيل له : « قَدْ صَدَّقْتَ الرَّؤْيَا » وهذا كله خارج عن المفهوم . ولا يظن بالخليل والذبيح أن يفهما من هذا الأمر ما ليس له حقيقة حتى يكون منهما التوهم . وأيضا لو صحت هذه الأشياء لما احتجج إلى الفداء .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ فَانْظُرْ مَاذَا تَرَى ﴾ قرأ أهل الكوفة غير عاصم « مَاذَا تُرَى » بضم التاء وكسر الراء من أَرَى يُرَى . قال الفراء : أى فأنظر ماذا ترى من صبرك وجزعك . قال الزجاج : لم يقل هذا أحد غيره ، وإنما قال العلماء ماذا تشير ؛ أى ما تريك نفسك من الرأى . وأنكر أبو عبيد « تُرَى » وقال : إنما يكون هذا من رؤية العين خاصة . وكذلك قال أبو حاتم . النحاس : وهذا غلط ، وهذا يكون من رؤية العين وغيرها وهو مشهور ، يقال : أريت فلانا الصواب ، وأريته رشده ، وهذا ليس من رؤية العين . الباقر « تُرَى » مضارع رأيت . وقد روى عن الضحاك والأعمش « تُرَى » غير مسمى الفاعل . ولم يقل له ذلك على وجه المؤامرة في أمر الله ، وإنما شاوره ليعلم صبره لأمر الله ؛ أولتقر عينه إذا رأى من أبنة طاعة في أمر الله فد ﴿ يَقَالَ يَا أَبَتِ أَفَعَلْ مَا تُؤْمَرُ ﴾ أى ما تؤمر به فحذف الجار كما حذف من قوله :

* أَمَرْتُكَ الْخَيْرَ فَأَفْعَلْ مَا أَمَرْتُ بِهِ *

فوصل الفعل إلى الضمير فصار تؤمره ثم حذف الهاء ؛ كقوله : « وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ أَصْطَفَى » أى اصطفاهم على ما تقدم . و « ما » بمعنى الذى . ﴿ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ ﴾ قال بعض أهل الإشارة : لما استثنى وفقه الله للصبر . وقد مضى الكلام فى « يَا أَبَتِ » وكذلك فى « يَا بُنَى » فى « يوسف » وغيرها .

(١) راجع ج ١٣ ص ٢٢

(٢) راجع ج ٩ ص ١٢١ و ج ٢ ص ١٣٦

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا أَسْلَمَا ﴾ أى آنقاد الأمر الله . وقرأ ابن مسعود وابن عباس وعلى رضوان الله عليهم « فَلَمَّا سَلَّمَا » أى فوَضِيا أمرهما إلى الله . وقال ابن عباس : أسلما . وقال قتادة : أسلم أحدهما نفسه لله عز وجل وأسلم الآخر ابنه . ﴿ وَتِلْكَ لَآيَاتُ الْيَوْمِ ﴾ قال قتادة : كَبَّه وحول وجهه إلى القبلة . وجواب « لما » محذوف عند البصريين تقديره « فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتِلْكَ لَآيَاتُ الْيَوْمِ » فديناه بكبش . وقال الكوفيون : الجواب « نَادَيْنَاهُ » والواو زائدة مقحمة ؛ كقوله : « فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَاجْمَعُوا أَنْ يَجْعَلُوهُ فِي غِيَابَةِ الْجُمُوعِ وَأَوْحَيْنَا^(١) » أى أوحينا . وقوله : « وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ^(٢) . وَأَقْتَرَبَ » أى أقترَب . وقوله : « حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ^(٣) » أى قال لهم . وقال امرؤ القيس :
 * فَلَمَّا أَجَزْنَا سَاحَةَ الْحَيِّ وَأَنْتَحَى^(٤) *

أى أنتحى ، والواو زائدة . وقال أيضا :

حَتَّى إِذَا حَمَلَتْ بُطُونُكُمْ * وَرَأَيْتُمْ أَبْنَاءَكُمْ شَبَّوْا
 وَقَلْبَتُمْ ظَهَرَ الْمَجْنُونِ لَنَا * إِنْ اللَّئِيمُ الْفَاسِحُ الْحَبْ

أراد قلبتم . النحاس : والواو من حروف المعاني لا يجوز أن تزداد . وفي الخبر : إن الذبيح قال لإبراهيم عليه السلام حين أراد ذبحه : يا أبت أشدد رباطى حتى لا أضطرب ، وأكفف ثيابك لئلا ينتضح عليها شيء من دمي فتراه أُمى فتعزى ، وأسرع مر السكين على حلقى ليكون الموت أهون على وأقذنى للوجه ؛ لئلا تنظر إلى وجهى فترحمنى ، ولئلا أنظر إلى الشفرة فأجزع ، وإذا أتيت إلى أُمى فأقرئها منى السلام . فلما جر إبراهيم عليه السلام السكين ضرب الله عليه صفيحة من نحاس ، فلم تعمل السكين شيئا ، ثم ضرب به على جبينه وحزنى قفاه فلم تعمل السكين شيئا ؛ فذلك قوله تعالى : ﴿ وَتِلْكَ لَآيَاتُ الْيَوْمِ ﴾ كذلك قال ابن عباس : معناه كبه على وجهه فنودى « يَا إِبْرَاهِيمُ قَدْ صَدَّقَتِ الرُّؤْيَا » فالتفت فإذا بكبش ؛ ذكره المهدوى . وقد تقدمت الإشارة إلى عدم صحته ، وأن المعنى لما اعتقد الوجوب وتنبأ للعمل ؛ هذا بهيئة

(١) راجع ٩ ص ١٤١ (٢) راجع ج ١١ ص ٣٤٢ (٣) راجع ص ٢٨٥ من هذا الجزء .

(٤) تسماء : * بنا بطن خبت ذى قفاف عقنقل *

الذبح ، وهذا بصورة المذبح ، أعطيا محلاً للذبح فداء ولم يكن هناك مرتبة سكين . وعلى هذا يتصور النسخ قبل الفعل على ما تقدم . والله أعلم . قال الجوهري : «وَتَلَّهَ لِلْجَحِينِ» أى صرعه ؛ كما تقول : كَبَّهَ لوجهه . الهروى : والتَّلَّ الدفع والصرع ؛ ومنه حديث أبى الدرداء رضى الله عنه : «وَتَرَكوكَ لِمَتَلِّكَ» أى لمصرعك . وفى حديث آخر : «بِفَاءِ بِنَاقَةٍ كَوْمَاءَ فَتَلَّهَا» أى أناخها . وفى الحديث «بَيْنَا أَنَا نَائِمٌ أُتِيتُ بِمِفَاتِيحِ خَزَائِنِ الْأَرْضِ فَتَلَّتْ فِي يَدِي» قال ابن الأنبارى : أى فألقيت فى يدي ؛ يقال : تَلَّتْ الرجل إذا ألقىته . قال ابن الأعرابي : فصبت فى يدي ؛ والتَّلَّ الصَّبَّ ؛ يقال : تَلَّ يَتَلُّ إذا صبَّ ، وتَلَّ يَتَلُّ بالكسر إذا سقط . قلت : وفى صحيح مسلم عن سهل بن سعد الساعدي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بشراب فشرب منه ، وعن يمينه غلام وعن يساره أشياخ ؛ فقال للغلام : «أأذن لى أن أعطى هؤلاء» فقال الغلام : لا والله ، لا أوثر بنصيبى منك أحدا . قال : فتَلَّه رسول الله صلى الله عليه وسلم فى يده ؛ يريد جعله فى يده . وقال بعض أهل الإشارة : إن إبراهيم أدعى محبة الله ، ثم نظر إلى الولد بالمحبة ، فلم يرض حبيبه محبة مشتركة ، ففعل له : يا إبراهيم أذبح ولدك فى مرضاتى ، فشمَّر وأخذ السكين وأضجع ولده ، ثم قال : اللهم تقبله منى فى مرضاتك . فأوحى الله إليه : يا إبراهيم لم يكن المراد ذبح الولد ، وإنما المراد أن تردَّ قلبك إلينا ، فلما رددت قلبك بكليته إلينا رددنا ولدك إليك . وقال كعب وغيره : لما أرى إبراهيم ذبح ولده فى منامه ، قال الشيطان : والله لئن لم أقتن عند هذا آل إبراهيم لا أقتن منهم أحدا أبداً . فتمثل الشيطان لهم فى صورة الرجل ، ثم أتى أم الغلام وقال : أتدرين أين يذهب إبراهيم بأبنسك ؟ قالت لا . قال : إنه يذهب به ليذبحه . قالت : كلا هو أرأف به من ذلك . فقال : إنه يزعم أن ربه أمره بذلك . قالت : فإن كان ربه قد أمره بذلك فقد أحسن أن يطيع ربه . ثم أتى الغلام فقال : أتدرى أين يذهب بك أبوك ؟ قال : لا . قال : فإنه يذهب بك ليذبحك . قال ولم ؟ قال : زعم أن ربه أمره بذلك . قال : فليفعل ما أمره الله به ، سمعاً وطاعة لأمر الله . ثم جاء إبراهيم فقال : أين تريد ؟ والله إنى لأظن أن الشيطان قد جاءك فى منامك فأمرك

بذبح أبنتك . فعرفه إبراهيم فقال : إليك عنى يا عدو الله ؛ فوالله لأمضين لأمر ربى . فلم يصب ،
 الملعون منهم شيئا . وقال ابن عباس : لما أمر إبراهيم بذبح ابنه عرض له الشيطان عند
 جرة العقبة فرماه بسبع حصيات حتى ذهب ، ثم عرض له عند الجرة الوسطى فرماه بسبع
 حصيات حتى ذهب ، ثم عرض له عند الجرة الأخرى فرماه بسبع حصيات حتى ذهب
 ثم مضى إبراهيم لأمر الله تعالى . واختلف في الموضع الذى أراد ذبحه [فيه] ف قيل : بمكة
 في المقام . وقيل : في المنحربنى عند الجمار التى رمى بها إبليس لعنه الله ؛ قال ابن عباس
 وابن عمر ومحمد بن كعب وسعيد بن المسيب . وحكى عن سعيد بن جبير : أنه ذبحه على
 الصخرة التى بأصل ثبير يمنى . وقال ابن جريج : ذبحه بالشام وهو من بيت المقدس على
 ميلين . والأول أكثر ؛ فإنه ورد في الأخبار تعليق قرن الكبش في الكعبة ، فدل على
 أنه ذبحه بمكة . وقال ابن عباس : فوالذى نفسى بيده لقد كان أول الإسلام ، وإن رأس
 الكبش لمعلق بقرنيه من ميزاب الكعبة وقد يدس . أجاب من قال بأن الذبح وقع بالشام :
 لعل الرأس حمل من الشام إلى مكة . والله أعلم .

السادسة — قوله تعالى : ﴿ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴾ أى نجزيهم بالخلاص من
 الشدائد في الدنيا والآخرة . ﴿ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ ﴾ أى النعمة الظاهرة ؛ يقال : أبلاه
 الله إبلاءً وبلاءً إذا أنعم عليه . وقد يقال بلاءه . قال زهير :
 * فَأَبْلَاهُمَا خَيْرَ الْبَلَاءِ الَّذِي يَبْلُو ^(١) *

فزعم قوم أنه جاء باللغتين . وقال آخرون : بل الثانى من بلاءه يبلوه إذا آخبره ، ولا يقال
 من الاختبار إلا بلاءه يبلوه ، ولا يقال من الابتلاء يبلوه . وأصل هذا كله من الاختبار أن
 يكون بالخير والشر ؛ قال الله عز وجل : « وَنَبْلُوكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً ^(٢) » . وقال أبو زيد :
 هذا من البلاء الذى نزل به في أن يذبح ابنه ؛ قال : وهذا من البلاء المسكوه .

(١) هذا عجز البيت وصدره : * جزى الله بالإحسان ما فعلا بكم *

(٢) راجع ج ١١ ص ٢٨٧

السابعة — قوله تعالى : ﴿ وَفَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ ﴾ الذَّبْحُ اسم المذبوح وجمعه ذبوح ؛ كالطحن اسم المطحون . والذَّبْح بالفتح المصدر . « عَظِيمٌ » أى عظيم القدر ولم يرد عظيم الجثة ، وإنما عظم قدره لأنه فدى به الذبيح ؛ أولاً لأنه متقبل . قال النحاس : عظيم في اللغة يكون للكبير وللشريف . وأهل التفسير على أنه هاهنا للشريف ، أو المتقبل . وقال ابن عباس : هو الكبش الذى تقرب به هابيل ، وكانت في الجنة يرعى حتى فدى الله به إسماعيل . وعنه أيضاً : أنه كبش أرسله الله من الجنة كان قد رعى في الجنة أربعين خريفاً . وقال الحسن : ما فدى إسماعيل إلا ببتيس من الأروى هبط عليه من ثبير ، فذبحه إبراهيم فداء عن ابنه ، وهذا قول على رضى الله عنه . فلما رآه إبراهيم أخذه فذبحه وأعتق ابنه . وقال : يا بنى اليوم وهبت لى . وقال أبو إسحق الزجاج : قد قيل أنه فدى بوعلى ، والوعلى : التيس الجبل . وأهل التفسير على أنه فدى بكبش .

الثامنة — فى هذه الآية دليل على أن الأضحية بالغنم أفضل من الإبل والبقر . وهذا مذهب مالك وأصحابه . قالوا : أفضل الضحايا الفحول من الضأن ، وإناث الضأن أفضل من فحل المعز ، وفحول المعز خير من إناثها ، وإناث المعز خير من الإبل والبقر . وحجتهم قوله سبحانه وتعالى : ﴿ وَفَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ ﴾ أى ضخم الجثة سمين ، وذلك كبش لا جمل ولا بقرة . وروى مجاهد وغيره عن ابن عباس أنه سأل رجل : إني نذرت أن أنحر ابنى ؟ فقال : يحزبك كبش سمين ، ثم قرأ « وَفَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ » . وقال بعضهم : لو علم الله حيواناً أفضل من الكبش لفدى به إسحق . وصحى رسول الله صلى الله عليه وسلم بكبشين أحمرين . وأكثر ما صحى به الكباش . وذكر ابن أبي شيبه عن ابن علية عن الليث عن مجاهد قال : الذَّبْح العظيم الشاة .

التاسعة — واختلفوا أيما أفضل : الأضحية أو الصدقة بثمنها . فقال مالك وأصحابه : الضحية أفضل إلا بمنى ؛ لأنه ليس موضع الأضحية ؛ حكاه أبو عمر . وقال ابن المنذر : رويناه عن بلال أنه قال : ما أبالى ألا أضحي إلا بديك ولأن أضعه فى يتيم قد ترب فيه —

هكذا قال المحدث — أحب إلى من أن أضحي به . وهذا قول الشعبي إن الصدقة أفضل .
وبه قال مالك وأبو ثور . وفيه قول ثانٍ : إن الضحية أفضل ؛ وهذا قول ربيعة وأبي
الزناد . وبه قال أصحاب الرأي . زاد أبو عمر وأحمد بن حنبل قالوا : الضحية أفضل من
الصدقة ؛ لأن الضحية سنة مؤكدة كصلاة العيد . ومعلوم أن صلاة العيد أفضل من
سائر النوافل . وكذلك صلوات السنن أفضل من التطوع كله . قال أبو عمر : وقد روى
في فضل الضحايا آثار حسان ؛ فمنها ما رواه سعيد بن داود بن أبي زُبَيْر عن مالك عن ثور بن
زيد عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” ما من نفقة بعد
صلاة الرحم أفضل عند الله من إهراق الدم “ قال أبو عمر : وهو حديث غريب من حديث
مالك . وعن عائشة قالت : يا أيها الناس ضُحُوا وطُيبُوا أنفساً ؛ فإنني سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول : ” ما من عبد توجه بأضحيتيه إلى القبلة إلا كان دمها وقرنها وصوفها
حساناتٍ محضراتٍ في ميزانه يوم القيامة فإن الدم إن وقع في التراب فإنما يقع في حرز الله حتى
يوفيه صاحبه يوم القيامة “ ذكره أبو عمر في كتاب التمهيد . وخرجه الترمذي أيضاً عنها أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ” ما عمل آدمي من عمل يوم النحر أحب إلى الله من
إهراق الدم إنها لتأتى يوم القيامة بقرونها وأشعارها وأظلافها ، وإن الدم ليقع من الله بمكانٍ
قبل أن يقع إلى الأرض فطيبوا بها نفساً “ قال : وفي الباب عن عمران بن حصين وزيد بن
أرقم . وهذا حديث حسن .

العاشرة — الضحية ليست بواجبة ولكنها سنة ومعروف . وقال عكرمة : كان
ابن عباس يبعثني يوم الأضحى بدرهمين أشتري له لحماً ، ويقول : من لقيت فقل هذه أضحية
ابن عباس . قال أبو عمر : ومجمل هذا وما روى عن أبي بكر وعمر أنهما لا يضحيان عند
أهل العلم ؛ لئلا يعتقد في المواظبة عليها أنها واجبة فرض ، وكانوا أئمة يقتدى بهم من بعدهم
ممن ينظر في دينه إليهم ؛ لأنهم الواسطة بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين أمته ، فساغ لهم
من الاجتهاد في ذلك ما لا يسوغ اليوم لغيرهم . وقد حكى الطحاوي في مختصره : وقال

(١) لفظة : « ومجمل » سائطة من ك .

أبو حنيفة : الأضحية واجبة على المقيمين الواجدين من أهل الأمصار، ولا تجب على المسافرين . قال : ويجب على الرجل من الأضحية على ولده الصغير مثل الذي يجب عليه عن نفسه ، وخالفه أبو يوسف ومحمد فقالا : ليست بواجبة ولكنها سنة غير مرخص لمن وجد السبيل إليها في تركها . قال : وبه نأخذ . قال أبو عمر : وهذا قول مالك ؛ قال : لا ينبغي لأحد تركها مسافرا كان أو مقما ، فإن تركها فبئس ما صنع إلا أن يكون له عذر إلا الحاج بمنى . وقال الإمام الشافعي : هي سنة على جميع الناس وعلى الحاج بمنى وليست بواجبة . وقد احتج من أوجبها بأن النبي صلى الله عليه وسلم أمر أبا بردة بن نيار أن يعيد ضحية أخرى ؛ لأن ما لم يكن فرضا لا يؤمر فيه بالإعادة . احتج آخرون بحديث أم سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : "إذا دخل العشر وأراد أحدكم أن يضحي" قالوا : فلو كان ذلك واجبا لم يجعل ذلك إلى إرادة المضحي . وهو قول أبي بكر وعمر وأبي مسعود البدرى وبلال .

الحادية عشرة — والذي يضحي به بإجماع المسلمين الأزواج الثمانية : وهي الضأن والمعز والإبل والبقر . قال ابن المنذر : وقد حكى عن الحسن بن صالح أنه قال : يضحي ببقرة الوحش عن سبعة ، وبالظبي عن رجل . وقال الإمام الشافعي : لو نزا ثور وحشى على بقرة إنسية ، أو ثور أنسى على بقرة وحشية لا يجوز شيء من هذا أضحية . وقال أصحاب الرأي : جائز ؛ لأن ولدها بمنزلة أمه . وقال أبو ثور : يجوز إذا كان منسوباً إلى الأنعام .

الثانية عشرة — قد مضى في سورة « الحج » ^(١) الكلام في وقت الذبح والأكل من الأضحية مستوفى . وفي صحيح مسلم عن أنس قال : "ضحى النبي صلى الله عليه وسلم بكبشين أملحين أقرنين ذبحهما بيده وسمى وكبر ووضع رجله على صفاحهما" في رواية قال : "ويقول بسم الله والله أكبر" وقد مضى في آخر « الأنعام » ^(٢) حديث عمران بن حصين ، ومضى في « المائدة » ^(٣) القول في التذكية وبيانها وما يذكي به ، وأن ذكاة الجنيين ذكاة أمته مستوفى . وفي صحيح مسلم

(١) راجع ج ١٢ ص ٤٢ فـأ بعد .

(٢) راجع ج ٧ ص ١٥٥ فـأ بعد .

(٣) راجع ج ٦ ص ٥٠ فـأ بعد .

عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم "أمر بكبش أقرن يطأ في سواد ويرك في سواد وينظر في سواد فأتى به ليضحى به" فقال لها : "يا عائشة هلمى المديّة" ثم قال : "أشخذيها بحجر" ففعلت ، ثم أخذها وأخذ الكبش فأضجعه ثم ذبحه ، ثم قال : "بسم الله اللهم تقبل من محمد وآل محمد ومن أمة محمد" ثم ضحى به ، وقد اختلف العلماء في هذا فكان الحسن البصري يقول في الأضحية : بسم الله والله أكبر هذا منك ولك تقبل من فلان ، وقال مالك : إن فعل ذلك فحسن ، وإن لم يفعل وسمى الله أجزأه ، وقال الشافعي : والتسمية على الذبيحة بسم الله ، فإن زاد بعد ذلك شيئاً من ذكر الله ، أو صلى على محمد عليه السلام لم أكرهه ، أو قال اللهم تقبل مني ، أو قال تقبل من فلان فلا بأس . وقال النعمان : يكره أن يذكر مع اسم الله غيره ، يكره أن يقول : اللهم تقبل من فلان عند الذبح . وقال : لا بأس إذا كان قبل التسمية وقبل أن يضجع الذبح . وحديث عائشة يرد هذا القول . وقد تقدم أن إبراهيم عليه السلام قال لما أراد ذبح ابنه : الله أكبر والحمد لله . فبقي سنة .

الثالثة عشرة — روى البراء بن عازب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل : ماذا يتقى من الضحايا ؟ فأشار بيده وقال : "أربما — وكان البراء يشير بيده ويقول يدي أقصر من يد رسول الله صلى الله عليه وسلم — العرجاء البين ظلعها والعوراء البين عورها والمريضة البين مرضها والعجفاء التي لا تنقي^(١)" لفظ مالك ولا خلاف فيه . واختلف في البسير من ذلك . وفي الترمذي عن علي رضي الله عنه قال : أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نستشرف^(٢) العين والأذن وألا نضحى بمقابلة ولا مدابة ولا شرقاء ولا خرقاء . قال : والمقابلة ما قطع طرف أذنهما ، والمدابة ما قطع من جانب الأذن ، والشرقاء المشقوقة ، والخرقاء المنقوبة ، قال هذا حديث حسن صحيح . وفي الموطأ عن نافع : أن عبد الله بن عمر كان يتقى من الضحايا والبدن التي لم تُسنن والتي نقص من خلقها . قال مالك : وهذا أحب ما سمعت إلى . قال

(١) النقي : نزع العظام وشحمها . يريد أنه لا يوجد فيها شحم لئلا لها وضعفها .

(٢) نستشرف : يعني نتطلع العين والأذن ، ونبحث عنهما لئلا يكون فيهما عيب .

القتبي : لم تُسنن أى لم تنبت أسنانها كأنها لم تُعطَ أسنانا . وهذا كما يقال : فلان لم يلبن أى لم يُعط لبنا ، ولم يُسمن أى لم يعط سمنا ، ولم يُعسل أى لم يُعط عسلا . وهذا مثل النهى فى الأضاحى عن الهتاء . قال أبو عمر : ولا بأس أن يضحى عند مالك بالشاة الهتاء إذا كان سقوط أسنانها من الكبر والهرم وكانت سمينة ؛ فإن كانت ساقطة الأسنان وهى فتية لم يجوز أن يضحى بها ؛ لأنه عيب غير خفيف . والنقصان كله مكروه ، وشرحه وتفصيله فى كتب الفقه . وفى الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم " استشركوا ضحاياكم فإنها على الصراط مطاياكم " ذكره الزمخشري .

الرابعة عشرة — ودلت الآية على أن من نذر نحر أبنته أو ذبحه أنه يفديه بكبش كما فدى به إبراهيم أبنته ؛ قاله ابن عباس . وعنه رواية أخرى : ينحر مائة من الإبل كما فدى بها عبد المطالب أبنته ؛ روى الروایتين عنه الشعبي . وروى عنه القاسم بن محمد : يجوز به كفارة يمين . وقال مسروق : لا شئ عليه . وقال الشافعي : هو معصية يستغفر الله منها . وقال أبو حنيفة : هى كلمة يلزمه بها فى ولده ذبح شاة ولا يلزمه فى غير ولده شئ . قال محمد : عليه فى الحلف بنحر عبده مثل الذى عليه فى الحلف بنحر ولده إذا حنث . وذكر ابن عبد الحكم عن مالك فيمن قال : أنا أنحر ولدى عند مقام إبراهيم فى يمين ثم حنث فعليه هدى . قال : ومن نذر أن ينحر أبنته ولم يقل عند مقام إبراهيم ولا أراد فلا شئ عليه . قال : ومن جعل أبنته هدياً أهدي عنه ؛ قال القاضي ابن العربى : يلزمه شاة كما قال أبو حنيفة ؛ لأن الله تعالى جعل ذبح الولد عبارة عن ذبح الشاة شرعا ، فالزم الله إبراهيم ذبح الولد ، وأخرجه عنه بذبح شاة . وكذلك إذا نذر العبد ذبح ولده يلزمه أن يذبح شاة ؛ لأن الله تعالى قال :

(١) عقب صاحب لسان العرب فى مادة « سنن » على رواية القتيبي وتفسيره بقوله : « وقد وهم القتيبي فى الرواية والتفسير ؛ لأنه روى الحديث " لم تسنن " بفتح النون الأولى ، وإنما حفظه من محدث لم يضبطه . وأهل التبت والضبط روه " لم تسنن " بكسر النون وهو الصواب فى العربية ، والمعنى لم تسن فإظهار التضعيف لسكون النون الأخيرة ، كما يقال : لم يجبال . وإنما أراد ابن عمر أنه يضحى بأضحى لم تنن ؛ أى لم تصر ثنية ، وإذا أنثت فقد أسنت . ثم قال : وأما خطأ القتيبي من الجهة الأخرى فقوله : سذنت البدنة إذا نبتت أسنانها وسمها الله غير صحيح ، وقوله : لم يلبن ولم يسمن أى لم يعط لبنا وسمنا غير صحيح ، وإنما معناهما لم يطعم سمنا ولم يسق لبنا » .

« مِلَّةَ آبَائِكُمْ إِبْرَاهِيمَ » والإيمان التزام أصلي^(١)، والنذر التزام فرعي^(٢)؛ فيجب أن يكون محمولا عليه .
 فإن قيل: كيف يؤمر إبراهيم بذبح الولد وهو معصية والأمر بالمعصية لا يجوز . قلنا: هذا اعتراض
 على كتاب الله ، ولا يكون ذلك ممن يعتقد الإسلام ، فكيف بمن يفترى في الحلال والحرام ،
 وقد قال الله تعالى : « أَفَعَلَّ مَا تُوَمَّرُ » والذي يحلو الإلباس عن قلوب الناس في ذلك : أن
 المعاصي والطاعات ليست بأوصاف ذاتية للاعيان ، وإنما الطاعات عبارة عما تعلق به الأمر
 من الأفعال ، والمعصية عبارة عما تعلق به النهي من الأفعال ؛ فلما تعلق الأمر بذبح الولد
 إسماعيل من إبراهيم صار طاعة وأبتلاء ، ولهذا قال الله تعالى : « إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ »
 في الصبر على ذبح الولد والنفس ، ولما تعلق النهي بنا في ذبح أبنائنا صار معصية . فإن قيل :
 كيف يصير نذرا وهو معصية . قلنا : إنما يكون معصية لو كان يقصد ذبح الولد بنذره
 ولا ينوي الفداء ؟ فإن قيل : فلو وقع ذلك وقصد المعصية ولم ينو الفداء ؟ قلنا : لو قصد
 ذلك لم يضره في قصده ولا أثر في نذره ؛ لأن نذر الولد صار عبارة عن ذبح الشاة شرعا .

الخامسة عشرة — قوله تعالى : « وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ » أي على إبراهيم ثناء جميلا
 في الأمم بعده ؛ فما من أمة إلا اتصلت عليه وتحمته . وقيل : هو دعاء إبراهيم عليه السلام
 « وَاجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ »^(١) . وقال عكرمة : هو السلام على إبراهيم أي سلاما
 منا . وقيل : سلامة له من الآفات مثل « سَلَامٌ عَلَى نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ » حسب ما تقدم .
 « كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ »^(٢) . إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ » أي من الذين أعطوا العبودية حقها حتى
 استحقوا الإضافة إلى الله تعالى .

السادسة عشرة — قوله تعالى : « وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَقَ نَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ » قال ابن عباس :
 بشر بنوته وذهب إلى أن البشارة كانت مرتين ؛ فعلى هذا الذبيح هو إسحق بشر بنوته جزاء
 على صبره ورضاه بأمر ربه واستسلامه له . « وَبَارَكْنَا عَلَيْهِ وَعَلَى إِسْحَقَ » أي ثنينا عليهما النعمة
 وقيل كثرا ولدهما ؛ أي باركنا على إبراهيم وعلى أولاده ، وعلى إسحق حين أخرج أنبياء بني

(١) راجع ج ١٣ ص ١١٢ (٢) في حاشية الجمل نقلا عن القرطبي : بشر بنوته ووقعت البشارة به مرتين .

إسرائيل من صلبه . وقد قيل : إن الحكاية في « عَلَيْهِ » تعود على إسماعيل وأنه هو الذبيح . قال المفضل : الصحيح الذي يدل عليه القرآن أنه إسماعيل ، وذلك أنه قص قصة الذبيح ، فلما قال في آخر القصة : « وَفَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ » ثم قال : « سَلَامٌ عَلَى إِبْرَاهِيمَ . كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ » قال : « وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَقَ نَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ . وَبَارَكْنَا عَلَيْهِ » أى على إسماعيل « وَعَلَى إِسْحَقَ » كفى عنه ، لأنه قد تقدم ذكره ثم قال : « وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِمَا » فدل على أنها ذرية إسماعيل وإسحق ، وليس تختلف الرواة في أن إسماعيل كان أكبر من إسحق بثلاث عشرة سنة .

قلت : قد ذكرنا أولاً ما يدل على أن إسحق أكبر من إسماعيل ، وأن المبشّر به هو إسحق بنص التنزيل ؛ فإذا كانت البشارة بإسحق نصاً فالذبيح لا شك هو إسحق ، وبُشِّر به إبراهيم مرتين ؛ الأولى بولادته والثانية بنبوته ؛ كما قال ابن عباس . ولا تكون النبوة إلا في حال الكبر و « نَبِيًّا » نصب على الحال والهاء في « عَلَيْهِ » عائدة إلى إبراهيم وليس لإسماعيل في الآية ذكر حتى ترجع الحكاية إليه . وأما ما روى من طريق معاوية قال : سمعت رجلاً يقول للنبي صلى الله عليه وسلم : يا ابن الذبيحين ؛ فضحك النبي صلى الله عليه وسلم . ثم قال معاوية : إن عبد المطالب لما حفر بئر زمزم ، نذر لله إن سهل عليه أمرها ليذبحن أحداً ولده لله ، فسهل الله عليه أمرها ، فوقع السهم على عبد الله ، فنفعه أخواله بنو مخزوم ؛ وقالوا : آفد آبنك ؛ ففداه بمائة من الإبل وهو الذبيح ، وإسماعيل هو الذبيح الثاني فلا حجة فيه ؛ لأن سنده لا يثبت على ما ذكرناه في كتاب « الأعلام في معرفة مولد المصطفى عليه الصلاة والسلام » ؛ ولأن العرب تجعل العم أباً ؛ قال الله تعالى : « قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَقَ ^(١) » وقال تعالى : « وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ ^(٢) » وهما أبوه وخالته . وكذلك ما روى عن الشاعر الفرزدق عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم لو صح إسناده فكيف وفي الفرزدق نفسه مقال .

السابعة عشرة — قوله تعالى : « وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِمَا مُحْسِنٌ وَظَالِمٌ ^(٣) » لما ذكر البركة في الذرية والكثرة قال : منهم محسن ومنهم مسيء ، وأن المسيء لا تنفعه بنوة النبوة ؛ فاليهود والنصارى

(١) راجع ج ٢ ص ١٢٨

(٢) راجع ج ٩ ص ٢٦٤

وإن كانوا من ولد إسحق ، والعرب وإن كانوا من ولد إسماعيل ، فلا بد من الفرق بين المحسن والمسيء والمؤمن والكافر ، وفي التنزيل : « وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ » الآية ؛ أى أبناء رسل الله فرأوا لأنفسهم فضلا . وقد تقدم^(١) .

قوله تعالى : وَلَقَدْ مَنَّا عَلَى مُوسَى وَهَارُونَ ﴿١١٤﴾ وَنَجَّيْنَاهُمَا وَقَوْمَهُمَا مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ﴿١١٥﴾ وَنَصَرْنَاهُمْ فَكَانُوا هُمُ الْغَالِبِينَ ﴿١١٦﴾ وَآتَيْنَاهُمَا الْكِتَابَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿١١٧﴾ وَهَدَيْنَاهُمَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿١١٨﴾ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِمَا فِي الْآخِرِينَ ﴿١١٩﴾ سَلَامٌ عَلَى مُوسَى وَهَارُونَ ﴿١٢٠﴾ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١٢١﴾ إِنَّهُمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٢٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ مَنَّا عَلَى مُوسَى وَهَارُونَ ﴾ لما ذكر إنجاء إسحق من الذبح ، وما من به عليه بعد النبوة ، ذكر ما من به أيضا على موسى وهرون من ذلك . وقوله : ﴿ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ﴾ قيل : من الرق الذى لحق بنى إسرائيل . وقيل من الغرق الذى لحق فرعون . ﴿ وَنَصَرْنَاهُمْ ﴾ قال الفراء : الضمير لموسى وهرون وحدهما ؛ وهذا على أن الاثنين جمع ؛ دليله قوله : « وَآتَيْنَاهُمَا » « وَهَدَيْنَاهُمَا » . وقيل : الضمير لموسى وهرون وقومهما وهذا هو الصواب ؛ لأن قبله « وَنَجَّيْنَاهُمَا وَقَوْمَهُمَا » . و ﴿ الْكِتَابَ الْمُسْتَقِيمَ ﴾ التوراة ؛ يقال استبان كذا أى صار بيّنا ؛ واستبانته فلان مثل تبين الشيء بنفسه وتبينه فلان . و ﴿ الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴾ الدين القويم الذى لا أعوجاج فيه وهو دين الإسلام . ﴿ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِمَا فِي الْآخِرِينَ ﴾ يريد الثناء الجميل . ﴿ سَلَامٌ عَلَى مُوسَى وَهَارُونَ ﴾ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ . ﴿ إِنَّهُمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴾ تقدم .

قوله تعالى : وَإِنَّ إِلْيَاسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٢٣﴾ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٢٤﴾ أَتَدْعُونَ بَعْلًا وَتَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ ﴿١٢٥﴾ اللَّهُ رَبُّكُمْ وَرَبَّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ﴿١٢٦﴾ فَكَذَّبُوهُ فَإِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ ﴿١٢٧﴾ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿١٢٨﴾ وَتَرَكَآ عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ﴿١٢٩﴾ سَلَامٌ عَلَى إِبْرَاهِيمَ ﴿١٣٠﴾ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١٣١﴾ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٣٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّ إِلْيَاسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ قال المفسرون : إيلياس نبي من بني إسرائيل . وروى عن ابن مسعود قال : إسرائيل هو يعقوب وإلياس هو إدريس . وقرأ « وَإِنَّ إِدْرِيسَ » وقاله عكرمة . وقال : هو في مصحف عبد الله « وَإِنَّ إِدْرِيسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ » وانفرد بهذا القول . وقال ابن عباس : هو عم اليسع ^(١) . وقال ابن إسحق وغيره : كان القيم بأمر بني إسرائيل بعد يوشع كالب بن يوقنا ثم حزقيال ، ثم لما قبض الله حزقيال النبي عظمت الأحداث في بني إسرائيل ، ونسوا عهد الله وعبدوا الأوثان من دونه ، فبعث الله إليهم إيلياس نبياً وتبعه اليسع وآمن به ، فلما عتا عليه بنو إسرائيل دعا ربه أن يرسله منهم فقبل له : أخرج يوم كذا وكذا إلى موضع كذا وكذا فما استقبلك من شيء فاركه ولا تهبه . فخرج ومعه اليسع فقال : يا إيلياس ما تأمرني . فقذف إليه بكسائه من الجحوا الأعلى ، فكان ذلك علامة استخلافه إياه على بني إسرائيل ، وكان ذلك آخر العهد به . وقطع الله على إيلياس لذة المطعم والمشرب ، وكساه الريش وألبسه النور ، فطار مع الملائكة ، فكان إنسياً ملكياً سماوياً أرضياً . قال ابن قتيبة : وذلك أن الله تعالى قال لإيلياس : « سلني أعطك » . قال : ترفعني إليك وتؤخر عني مذاقة الموت . فصار يطير مع الملائكة . وقال بعضهم : كان قد مرض وأحس الموت فبكى ، فأوحى الله إليه : لم تبك؟ حرصاً على الدنيا ، أو جزعاً من الموت ، أو خوفاً من النار؟ قال : لا ، ولا شيء من هذا وعزتك ، إنما جزعني كيف يحمدك الخامدون بعدى ولا أحمذك ! ويذكرك

(١) قال بعض المفسرين : هو ابن عم اليسع .

الذاكرون بعدى ولا أذكرك! ويصوم الصائمون بعدى ولا أصوم! ويصلي المصلون ولا أصلي!!
ف قيل له : « يا إيلياس وعزتى لأؤخرنك إلى وقت لا يذكرني فيه ذاكر » . يعنى يوم القيامة .
وقال عبد العزيز بن أبي رواد : إن إيلياس والخضر عليهما السلام يصومان شهر رمضان في كل
عام ببیت المقدس يوافيان الموسم في كل عام . وذكر ابن أبي الدنيا ؛ إنهما يقولان عند
افتراقهما عن الموسم : ما شاء الله ما شاء الله ، لا يسوق الخير إلا الله ، ما شاء الله ما شاء الله ،
لا يصرف السوء إلا الله ؛ ما شاء الله ما شاء الله ، ما يكون من نعمة فمن الله ؛ ما شاء الله
ما شاء الله ؛ توكلت على الله حسبنا الله ونعم الوكيل . وقد مضى في « الكهف »^(١) . وذكر من
طريق مكحول عن أنس قال : غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى إذا كنا بمنج
الناقة عند الحجر ، إذا نحن بصوت يقول : اللهم اجعلني من أمة محمد المرحومة ، المغفورها ،
المتوب عليها ، المستجاب لها . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يا أنس ، أنظر ما هذا
الصوت » . فدخلت الجبل ، فإذا أنا برجل أبيض اللحية والرأس ، عليه ثياب بيض ، طوله
أكثر من ثلثائة ذراع ، فلما نظر إلى قال : أنت رسول النبي ؟ قلت نعم ؛ قال : ارجع
إليه فأقرئه مني السلام وقل له : هذا أخوك إيلياس يريد لقاءك . بخاء النبي صلى الله عليه
وسلم وأنا معه ، حتى إذا كنا قريبا منه ، تقدم النبي صلى الله عليه وسلم وتأنحت ، فتحدثنا
طويلا ، فنزل عليهما شيء من السماء شبه السفرة فدعوانى فأكلت معهما ، فإذا فيها كفاة ورقمان
وكرفس ، فلما أكلت قمت فتنجيت ، وجاءت سحابة فاحتملته فإذا أنا أنظر إلى بياض ثيابه فيها
تهوى به ؛ فقلت للنبي صلى الله عليه وسلم : بأبي أنت وأمي ! هذا الطعام الذى أكلنا أمن
السماء نزل عليه ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « سألته عنه فقال يأتيني به جبريل في كل
أربعين يوما أكلة ، وفي كل حول شربة من ماء زمزم ، وربما رأيته على الحب يملأ بالداو
فوشرب وربما سقاني » .

قال ثعلب : اختلف الناس في قوله عز وجل هاهنا «بَعْلًا» فقالت طائفة : البعل هاهنا الصنم . وقالت طائفة : البعل هاهنا مَلَك . وقال ابن إسحق : امرأة كانوا يعبدونها . والأول أكثر . وروى الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس : «أَتَدْعُونَ بَعْلًا» قال : صنمًا . وروى عطاء بن السائب عن عكرمة عن ابن عباس : «أَتَدْعُونَ بَعْلًا» قال : ربًّا . النحاس : والقولان صحيحان ؛ أي أتدعون صنمًا عملتموه ربًّا . يقال : هذا بعل الدار أي ربها . فالمعنى أتدعون ربًّا آخذاً بتموه ، و«أَتَدْعُونَ» بمعنى أُنْسَمُونَ . حكى ذلك سيبويه . وقال مجاهد وعكرمة وقتادة والسدي : البعل الرب بلفظة اللين . وسمع ابن عباس رجلاً من أهل اللين يسوم ناقةً بمنى فقال : من بعل هذه ؟ . أي من ربها ؛ ومنه سمي الزوج بعلاً . قال أبو دؤاد^(١) :

ورأيت بَعْلَكَ في الوغَى * مُتَقَلِّداً سيفاً ورُمحاً

مقاتل : صنم كسره إلياس وهرب منهم . وقيل : كان من ذهب وكان طوله عشرين ذراعاً ، وله أربعة أوجه ، فتنوبه وعظموه حتى أخدموه أربعائة سادن وجعلوهم أنبياء ، فكان الشيطان يدخل في جوف بعل ويتكلم بشريعة الضلالة ، والسدنة يحفظونها ويعلمونها الناس ، وهم أهل بعلبك من بلاد الشام . وبه سُميت مدينتهم بعلبك كما ذكرنا . ﴿ وَتَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ ﴾ أي أحسن من يقال له خالق . وقيل : المعنى أحسن الصانعين ؛ لأن الناس يصنعون ولا يخلقون . ﴿ اللَّهُ رَبُّكُمْ وَرَبَّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ﴾ بالنصب في الأسماء الثلاثة قرأ الربيع بن خيثم والحسن وآبن أبي إسحق وآبن وثاب والأعمش وحمزة والكسائي . وإليها يذهب أبو عبيد وأبو حاتم . وحكى أبو عبيد أنها على النعت . النحاس : وهو غلط وإنما هو على البدل ولا يجوز النعت هاهنا ؛ لأنه ليس بتخيلية . وقرأ آبن كثير وأبو عمرو وعاصم وأبو جعفر وشيبة ونافع بالرفع . قال أبو حاتم : بمعنى هو الله ربكم . قال النحاس : وأولى مما قال — أنه مبتدأ وخبر بغير إضمار ولا حذف . ورأيت علي بن سليمان يذهب إلى أن الرفع

(١) هكذا في الأصول . ونسبه في الكامل لعبد الله بن الزبيري ورواه كافي المعاجم : ياليت زوجك في الوغى

الخ وقد مضى للصنف .

أولى وأحسن ؛ لأن قبله رأس آية فالاستئناف أولى . ابن الأنباري : من نصب أو رفع لم يقف على « أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ » على جهة التمام ؛ لأن الله عز وجل مترجم عن « أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ » من الوجهين جميعا .

قوله تعالى : ﴿ فَكَذَّبُوهُ ﴾ أخبر عن قوم إلياس أنهم كذبوه . ﴿ فَإِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ ﴾ أى فى العذاب . ﴿ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴾ أى من قومه فإنهم نجوا من العذاب . وقرئ « الْمُخْلَصِينَ » بكسر اللام وقد تقدم . ﴿ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ﴾ تقدم . ﴿ سَلَامٌ عَلَى آلِ يَاسِينَ ﴾ قراءة الأعرج وشيبة ونافع . وقرأ عكرمة وأبو عمرو وابن كثير وحزمة والكسائي : « سَلَامٌ عَلَى إِلْيَاسِينَ » . وقرأ الحسن : « سَلَامٌ عَلَى الْيَاسِينَ » بوصل الألف كأنها ياسين دخلت فيها الألف واللام التى للتعريف . والمراد إلياس عليه السلام ، وعليه وقع التسليم ولكنه أسم أعجمى . والعرب تضطرب فى هذه الأسماء الأعجمية ويكثر تغييرهم لها . قال ابن جني : العرب تتلاعب بالأسماء الأعجمية تلاعبا ؛ فياسين وإلياس والياسين شىء واحد . الزمخشري : وكان حمزة إذا وصل نصب وإذا وقف رفع . وقرئ : « عَلَى الْيَاسِينَ » و « إِدْرِيسِينَ » و « إِدْرِيسِينَ » على أنها لغات فى إلياس وإدريس . واهل لزيادة الياء والنون فى السريانية معنى . النحاس : ومن قرأ : « سَلَامٌ عَلَى آلِ يَاسِينَ » فكأنه والله أعلم جعل اسمه إلياس وياسين ثم سلم على آله ؛ أى أهل دينه ومن كان على مذهبه ، وعلم أنه إذا سلم على آله من أجله فهو داخل فى السلام ؛ كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : « اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ أَبِي أَوْفَى » وقال الله تعالى : « ادْخُلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ » . ومن قرأ « إِلْيَاسِينَ » فالعلماء فيه غير قول . فروى هرون عن ابن أبي إسحق قال : إلياسين مثل إبراهيم يذهب إلى أنه اسم له . وأبو عبيدة يذهب إلى أنه جمع جمع التسليم على أنه وأهل بيته سلم عليهم ؛ وأنشد : * قَدَرْنِي مِنْ نَصْرِ الْخَبِيِّينَ قَدِي *^(١)

(١) راجع ص ٣١٨ فابعد من هذا الجزء .

(٢) نساءه : * ليس الإمام بالشحيح الملعود *

والبيت من أرجوزة لحيد الأرقط يمدح عبد الملك بن مروان ، ويعرض بعبيد الله بن الزبير ؛ يرميه بالبخل والإلحاد فى الحرم . وقيل هو لأبي بحدلة .

يقال : قَدْنِي وَقَدْنِي لَفْتَانِ بِمَعْنَى حَسْب . وإنما يريد أبا خُبَيْب عبد الله بن الزبير بفحمة
على أن من كان على مذهبه داخل معه . وغير أبي عبيدة يرويه : الخُبَيْبِيُّ عَلَى التَّنْزِيهِ ، يريد
عبد الله ومُصَحَّبًا . ورأيت على بن سليمان يشرحه بأكثر من هذا ، [قال] فإن العرب تسمى
قوم الرجل باسم الرجل بالخليل منهم ، فيقولون : المهالبة على أنهم سمو كل رجل منهم بالمهلب .
قال : فعلى هذا « سَلَامٌ عَلَى إِلْيَاسِينَ » سُمِّيَ كُلُّ رَجُلٍ مِنْهُمْ بِإِلْيَاسٍ . وقد ذكر سيديويه
في كتابه شيئاً من هذا ، إلا أنه ذكر أن العرب تفعل هذا على جهة النسبة ، فيقولون : الأشعرون
يريدون به النسب . المهسدوى : ومن قرأ « إِلْيَاسِينَ » فهو جمع يدخل فيه إلياس ، فهو جمع
إلياسيٍّ فحذفت ياء النسبة ، كما حذفت ياء النسبة في جمع المكسر في نحو المهالبة في جمع مهلبٍ ،
كذلك حذفت في المسلم فقيل المهلبون . وقد حكى سيديويه : الأشعرون والنميرون يريدون
الأشعريين والنميريين . السهيلي : وهذا لا يصح بل هي لغة في إلياس ، ولو أراد ما قالوه
لأدخل الألف واللام كما تدخل في المهالبة والأشعريين ، فكان يقول : « سَلَامٌ عَلَى
الإلياسيين » لأن العلم إذا جمع ينكر حتى يعترف بالألف واللام ، لا تقول : سلام على زبدين ،
بل على الزبدين بالألف واللام . فإلياس عليه السلام فيه ثلاث لفات . النحاس : وأحتاج
أبو عبيدة في قراءته « سَلَامٌ عَلَى إِلْيَاسِينَ » وأنه أسمه كما أن اسمه إلياس ، لأنه ليس في السورة
سلام على « آل » لغيره من الأنبياء صلى الله عليه وسلم ، فكما سُمِّيَ الأنبياء كذا سُمِّيَ هو .
وهذا الاحتجاج أصله لأبي عمرو وهو غير لازم ، لأننا بينا قول أهل اللغة أنه إذا سلم على آل
من أجله فهو سلام عليه . والقول بأن اسمه « إلياسين » يحتاج إلى دليل ورواية ، فقد وقع
في الأمر إشكال . قال المساوردي : وقرأ الحسن « سَلَامٌ عَلَى يَاسِينَ » بإسقاط الألف
واللام وفيه وجهان : أحدهما أنهم آل محمد صلى الله عليه وسلم ، قاله ابن عباس . الثاني أنهم
آل ياسين ، فعلى هذا في دخول الزيادة في ياسين وجهان : أحدهما أنها زيدت لتساوي
الآي ، كما قال في موضع : « طُورِيسِيَاء » وفي موضع آخر « طُورِيسِينَ » فعلى هذا يكون

(٢) راجع ج ١٢ ص ١١٤

(١) الزيادة من إعراب القرآن للنحاس .

(٣) راجع ج ٢٠ ص ١١٢

السلام على أهله دونه ، وتكون الإضافة إليه تشريفاً له . الثاني أنها دخلت للجمع فيكون داخلا في جملتهم فيكون السلام عليه وعليهم . قال السهيلي : قال بعض المتكلمين في معاني القرآن : آل ياسين آل محمد عليه السلام ، ونزع إلى قول من قال في تفسير « يس » يا محمد . وهذا القول يبطل من وجوه كثيرة : أحدها أن سياقة الكلام في قصة إيلياسين يلزم أن تكون كما هي في قصة إبراهيم ونوح وموسى وهرون وأن التسليم راجع عليهم ، ولا معنى للخروج عن مقصود الكلام لقول قيل في تلك الآية الأخرى مع ضعف ذلك القول أيضا ؛ فإن « يس » و « حم » و « آلهم » ونحو ذلك القول فيها واحد ، إنما هي حروف مقطعة ، إما مأخوذة من أسماء الله تعالى كما قال ابن عباس ، وإما من صفات القرآن ، وإما كما قال الشعبي : لله في كل كتاب سر ، وسره في القرآن فواتح القرآن . وأيضا فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لي خمسة أسماء » ولم يذكر فيها « يس » . وأيضا فإن « يس » جاءت التلاوة فيها بالسكون والوقف ، ولو كان اسما للنبي صلى الله عليه وسلم لقال : « يسُّنُّ » بالضم ؛ كما قال تعالى : « يُوسُفُ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ »^(١) وإذا بطل هذا القول لما ذكرناه ، فد « إيلياسين » هو إيلياس المذكور وعليه وقع التسليم . وقال أبو عمرو بن العلاء : هو مثل إدريس وإدرايين ، كذلك هو في مصحف ابن مسعود . « وَإِنَّ إِدْرِيسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ » ثم قال : « سَلَامٌ عَلَى إِدْرِيسِينَ » ﴿ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ . إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴾ تقدم .

قوله تعالى : وَإِنَّ لُوطًا لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٣٣﴾ إِذْ نَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ ﴿١٣٤﴾ إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَابِرِينَ ﴿١٣٥﴾ ثُمَّ دَمَرْنَا الْآخَرِينَ ﴿١٣٦﴾ وَإِنَّا لَنَكْمُرُنَّ عَلَيْهِمْ مُمْصِحِينَ ﴿١٣٧﴾ وَإِنَّا لَنَكْمُرُنَّ عَلَيْهِمْ مُمْصِحِينَ ﴿١٣٨﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّ لُوطًا لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ . إِذْ نَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ . إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَابِرِينَ ﴾^(٢) تقدم قصة لوط . ﴿ ثُمَّ دَمَرْنَا الْآخَرِينَ ﴾ أى بالعقوبة . ﴿ وَإِنَّا لَنَكْمُرُنَّ عَلَيْهِمْ مُمْصِحِينَ ﴾

(٢) راجع ج ٩ ص ٢٠١ فما بعد .

(١) راجع ج ٧ ص ٢٤٥ و ج ٩ ص ٧٣ فما بعد .

خاطب العرب : أى تمرون على منازلهم وآثارهم « مُصْبِحِينَ » وقت الصباح ﴿ وَبِاللَّيْلِ ﴾
تمرون عليهم أيضا . وتم الكلام . ثم قال : ﴿ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ أى تعتبرون وتندبرون .

قوله تعالى : وَإِنَّ يُونُسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٣٩﴾ إِذْ أَبَقَ إِلَى الْفُلْكِ
الْمَشْحُونِ ﴿١٤٠﴾ فَسَاهَمَ فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ ﴿١٤١﴾ فَالْتَقَمَهُ الْحُوتُ
وَهُوَ مُلِيمٌ ﴿١٤٢﴾ فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ ﴿١٤٣﴾ لَكُنْتَ فِي بَطْنِهِ
إِلَى يَوْمٍ يُبْعَثُونَ ﴿١٤٤﴾

فيه ثمان مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّ يُونُسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ يونس هو ذو النون، وهو ابن
مَتَّى، وهو ابن العجوز التى نزل عليها إلياس، فاستخفى عندها من قومه ستة أشهر ويونس
صبى يرضع، وكانت أم يونس تخدمه بنفسها وتؤانسه، ولا تذكر عنه كرامة تقدر عليها .
ثم إن إلياس سئم ضيق البيوت فليحق بالجهال، ومات ابن المرأة يونس، فخرجت فى إثر
إلياس تطوف وراءه فى الجهال حتى وجدته، فسألته أن يدعو الله لها لعلها يحيا ولدها،
فجاء إلياس إلى الصبى بعد أربعة عشر يوما من موته، فتوضأ وصلى ودعا الله فأحيا الله يونس
ابن متى بدعوة إلياس عليه السلام . وأرسل الله يونس إلى أهل نَيْنَوَى من أرض الموصل
وكانوا يعبدون الأصنام ثم تابوا، حسب ما تقدم بيانه فى سورة « يونس » ومضى فى « الأنبياء »
قصة يونس فى خروجه مغاضبا . واختلف فى رسالته هل كانت قبيل التقام الحوت إياه
أو بعده . قال الطبرى عن شهر بن حوشب : إن جبريل عليه السلام أتى يونس فقال :
انطلق إلى أهل نَيْنَوَى فأنذرهم أن العذاب قد حضرهم . قال : ألتس دابة . قال : الأمر
أعجل من ذلك . قال : ألتس حذاء . قال : الأمر أعجل من ذلك . قال : فغضب فانطلق
إلى السفينة فركب، فلما ركب السفينة احتبست السفينة لا تتقدم ولا تتأخر . قال : فتساهموا،

قال : فسمهم ، بغاء الحوت يبصبص بذنبه ، فنودى الحوت : أيا حوت ! إنا لم نجعل لك يونس رزقاً ، إنما جعلناك له حرزاً ومسجداً . قال : فالتقمه الحوت من ذلك المكان حتى صر به إلى الأُبلة ، ثم أنطلق به حتى صر به على دجلة ، ثم أنطلق حتى ألقاه في نينوى . حدثنا الحرث قال حدثنا الحسن قال حدثنا أبو هلال قال حدثنا شهر بن حوشب عن ابن عباس قال : إنما كانت رسالة يونس بعد ما نبذه الحوت ، واستدل هؤلاء بأن الرسول لا يخرج مغاضباً لربه ، فكان ما جرى منه قبل النبوة ، وقال آخرون : كان ذلك منه بعد دعائه من أرسل [إليهم] إلى ما أمره الله بدعائهم إليه ، وتبليغه إياهم رسالة ربه ، ولكنه وعدهم نزول ما كان حذرهم من بأس الله في وقت وقته لم يفارقهم إذ لم يتوبوا ولم يراجعوا طاعة الله ، فلما أظلم القوم العذاب وغشيه — كما قال الله تعالى في تنزيله — تابوا إلى الله ، فرفع الله العذاب عنهم ، وبلغ يونس سلامتهم وارتفاع العذاب الذي كان وعدهموه فغضب من ذلك وقال : وعدتهم وعدا فكذب وعدى . فذهب مغاضباً ربه وكره الرجوع إليهم ، وقد جربوا عليه الكذب ، رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس . وقد مضى هذا في « الأنبياء »^(١) وهو الصحيح على ما يأتي عند قوله تعالى : « وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ آلَافٍ أَوْ يُزِيدُونَ » . ولم ينصرف يونس ، لأنه اسم أعجمي ولو كان عربياً لانصرف وإن كانت في أوله الياء ، لأنه ليس في الأفعال يفعل كما أنك إذا سميت بغير صرفته ، وإن سميت بغيره لم تصرفه .^(٢)

الثانية — قوله تعالى : ﴿ إِذْ أَبَقَ ﴾ قال المبرد : أصل أبق تباعد ، ومنه غلام أبق . وقال غيره : إنما قيل ليونس أبق ، لأنه نخرج بغير أمر الله عز وجل مستترا من الناس . ﴿ إِلَى الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ ﴾ أى المملوءة . « والفلك » يذكر ويؤنث ويكون واحد وجمعاً وقد تقدم . قال الترمذى الحكيم : سماه أبقا لأنه أبق عن العبودية ، وإنما العبودية ترك الهوى وبذل النفس عند أمور الله ، فلما لم يبذل النفس عندما اشتدت عليه العزيمة من المملك حسبا تقدم بيانه في « الأنبياء » ، وآثرهواه لزمه اسم الآبق ، وكانت عزيمة المملك في أمر الله

(٢) وذلك لأنه زال عنه شبه الفعل بخلاف يعفر فإنه على

(١) راجع ج ١١ ص ٣٢٩ فما بعد .

(٣) راجع ج ٢ ص ١٩٤

وزن يقتل فنع الصرف .

لا في أمر نفسه ، ويحفظ حق الله لا يحفظ نفسه ، فتحرى يونس فلم يصب الصواب الذي عند الله فسماه آبقا وملياً .

الثالثة : قوله تعالى : ﴿ فَسَاهَمَ ﴾ قال المبرد : فقارع ، قال : وأصله من السهام التي تُجَال . ﴿ فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ ﴾ قال : من المغلوبين . قال الفراء : دَحَضْتُ حِجَّتَهُ وأدحضها الله . وأصله من الزلق ، قال الشاعر :

قَتَلْنَا الْمُدْحَضِينَ بِكُلِّ فَجٍّ * فَقَدْ قُزْتُ بِقَتْلِهِمُ الْعَيُونَ

أى المغلوبين .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ فَالْتَقَمَهُ الْحُوتُ وَهُوَ مُلِيمٌ ﴾ أى أتى بما يلام عليه . فأما المعلوم فهو الذى يلام ، استحق ذلك أو لم يستحق . وقيل : المليم المعيب . يقال : لام الرجل إذا عمل شيئاً فصار معيباً بذلك العمل . ﴿ فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ ﴾ قال الكسائي : لم تكسر « أن » لدخول اللام ؛ لأن اللام ليست لها . النحاس : والأمر كما قال ؛ إنما اللام في جواب أولا . « فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ » أى من المصلين ﴿ لَلَيْتَ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴾ أى عقوبة له ؛ أى يكون بطن الحوت قبراً له إلى يوم القيامة . واختلف كم أقام في بطن الحوت . فقال السدي والكلي ومقاتل بن سليمان : أربعين يوماً . الضحاك : عشرين يوماً . عطاء : سبعة أيام . مقاتل بن حيان : ثلاثة أيام . وقيل : ساعة واحدة . والله أعلم .

الخامسة — روى الطبري من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لما أراد الله — تعالى ذكره — حبس يونس في بطن الحوت أوحى الله إلى الحوت أن خذه ولا تخدش لحماً ولا تكسر عظاماً فآخذه ثم هوى به إلى مسكنه من البحر ، فلما انتهى به إلى أسفل البحر سمع يونس حساً فقال في نفسه ما هذا ؟ فأوحى الله تبارك وتعالى إليه وهو في بطن الحوت : إن هذا تسبيح دواب البحر " قال : " فسبح وهو في بطن الحوت " قال : " فسمعت الملائكة تسبيحه فقالوا : يا ربنا إنا نسمع صوتاً ضعيفاً بأرض غريبة " قال : " ذلك عبدى يونس عصاني فحبسته في بطن الحوت في البحر . قالوا : العبد الصالح الذى كان

يصعد إليك منه في كل يوم وليلة عمل صالح؟ قال نعم . فشفعوا له عند ذلك فأمر الحوت بقذفه في الساحل كما قال تعالى : « وَهُوَ سَقِيمٌ » . وكان سقمه الذي وصفه به الله تعالى ذكره : أنه ألقاه الحوت على الساحل كالصبي المنفوس قد نشر اللحم والعظم . وقد روى : أن الحوت سار مع السفينة رافعاً رأسه يتنفس فيه يونس ويسبح ، ولم يفار فهم حتى انتهوا إلى البر ، فلفظه سالماً لم يتغير منه شيء فأسلموا ، ذكره الزخشرى في تفسيره . وقال ابن العربي : أخبرني غير واحد من أصحابنا عن إمام الحرمين أبي المعالي عبد الملك بن عبد الله بن يوسف الجويني : أنه سئل عن الباري في جهة ؟ فقال : لا ، هو يتعالى عن ذلك . قيل له : ما الدليل عليه ؟ قال : الدليل عليه قول النبي صلى الله عليه وسلم : « لا تفضلوني على يونس بن متى » فقيل له : ما وجه الدليل في هذا الخبر ؟ فقال : لا أقوله حتى يأخذ ضيفي هذا ألف دينار يقضى بها ديناً . فقام رجلان فقالا : هي علينا . فقال : لا يتبع بها آثنين ، لأنه يشق عليه . فقال واحد : هي على . فقال : إن يونس بن متى رمى بنفسه في البحر فالتقمه الحوت ، فصار في قعر البحر في ظلمات ثلاث ، ونادى « لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ » كما أخبر الله عنه ، ولم يكن محمد صلى الله عليه وسلم حين جلس على الررف الأخضر وأرتقى به صعداً ، حتى انتهى به إلى موضع يسمع فيه صريف الأقلام ، وناجاه ربه بما ناجاه به ، وأوحى إليه ما أوحى — بأقرب إلى الله تعالى من يونس في بطن الحوت في ظلمة البحر .

السادسة — ذكر الطبري : أن يونس عليه السلام لما ركب في السفينة أصاب أهلها عاصف من الريح ، فقالوا : هذه بخطيئة أحدكم . فقال يونس وعرف أنه هو صاحب الذنب : هذه خطيئتي فألقوني في البحر ، وأنهم أبوا عليه حتى أفاضوا بسهامهم . « فَسَاهَمَ فَسَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ » فقال لهم : قد أخبركم أن هذا الأمر بذنبي . وأنهم أبوا عليه حتى أفاضوا بسهامهم الثانية فكان من المدحضين ، وأنهم أبوا أن يلقوه في البحر حتى أعادوا سهامهم الثالثة فكان من المدحضين . فلما رأى ذلك ألقى نفسه في البحر ، وذلك تحت الليل فابتلعه الحوت . وروى أنه لما ركب في السفينة تقنّع ورقد فساروا غير بعيد إذ جاءتهم

ريح كادت السفينة أن تفرق ، فأجتمع أهل السفينة فدعوا فقالوا : أيقظوا الرجل انسائم يدعو معنا ؛ فدعا الله معهم فرفع الله عنهم تلك الريح . ثم أنطلق يونس إلى مكانه فوجد ، فجاءت ريح كادت السفينة أن تفرق ، فأيقظوه ودعوا الله فأرتفعت الريح . قال : فبيناهم كذلك إذ رفع حوت عظيم رأسه إليهم أراد أن يبتلع السفينة ، فقال لهم يونس : يا قوم ! هذا من أجلى ! فلو طرحتموني في البحر لسرتم ولذهب الريح عنكم والروع . قالوا : لانطرحك حتى نتساهم ، فمن وقعت عليه رميناه في البحر . قال : فتساهموا فوقع على يونس ؛ فقال لهم : يا قوم أطرحوني ! فن أجلى أوتيتم ؛ فقالوا : لا نفعل حتى نتساهم مرة أخرى . ففعلوا فوقع على يونس . فقال لهم : يا قوم أطرحوني ! فن أجلى أوتيتم ؛ فذلك قول الله عز وجل : « فَسَاهَمَ فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ » أى وقع السهم عليه ؛ فأطلقوا به إلى صدر السفينة ليأقوه في البحر ، فإذا الحوت فاتح فاه ، ثم جاءوا به إلى جانب السفينة ، فإذا بالحوت ، ثم رجعوا به إلى الجانب الآخر ، فإذا بالحوت فاتح فاه ؛ فلما رأى ذلك ألقى بنفسه فالتقمه الحوت ؛ فأوحى الله تعالى إلى الحوت : إني لم أجعله لك رزقاً ولكن جعلت بطنك له وعاء . فمكث في بطن الحوت أربعين ليلة فنادى في الظلمات « أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ . فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ وَكَذَلِكَ نُخَيِّبُ الْمُؤْمِنِينَ » وقد تقدم ويأتى . ففى هذا من الفقه أن القرعة كانت معمولاً بها في شرع من قبلنا ، وجاءت في شرعنا على ما تقدم في «آل عمران» قال ابن العربي : وقد وردت القرعة في الشرع في ثلاثة مواطن : الأول — كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أراد سفراً أقرع بين نسائه ، فأيتن خرج سهمها خرج بها معه . الثاني — أن النبي صلى الله عليه وسلم رفع إليه أن رجلاً أعتق ستة أعبدٍ لا مال له غيرهم ، فأقرع بينهم ؛ فأعتق اثنين وأرق أربعة . الثالث — أن رجلين آختصما إليه في مواريث قد درست فقال : «أذهبا وتوخيا لى وأستهما وليحل كل واحد منكما صاحبه» . فهذه ثلاثة مواطن ، وهى القسم في النكاح ، والعتق ، والقسمة ، وجران القرعة فيها الرفع الإشكال

وحسم داء التشهي . واختلف علماءنا في القرعة بين الزوجات في الغزو على قولين ، الصحيح منهما الإقراع ؛ وبه قال فقهاء الأمصار . وذلك أن السفر بجميعهن لا يمكن ، واختيار واحدة منهن إيثار فلم يبق إلا القرعة . وكذلك في مسألة الأعباء الستة ؛ فإن كل اثنين منهما ثالث ، وهو القدر الذي يجوز له فيه العتق في مرض الموت ، وتعيينهما بالتشهي لا يجوز شرعاً ؛ فلم يبق إلا القرعة . وكذلك التشاجر إذا وقع في أعيان الموارث لم يميز الحق إلا القرعة ، فصارت أصلاً في تعيين المستحق إذا أشكل . قال : والحق عندي أن تجرى في كل مشكل ، فذلك أبين لها ، وأقوى لفصل الحكم فيها ، وأجل لرفع الإشكال عنها ؛ ولذلك قلنا : إن القرعة بين الزوجات في الطلاق كالقرعة بين الإماء في العتق .

السابعة — الاقتراع على إلقاء الآدمي في البحر لا يجوز . وإنما كان ذلك في يونس وزمانه مقابلة لتحقيق برهانه ، وزيادة في إيمانه ؛ فإنه لا يجوز لمن كان عاصياً أن يقتل ولا يرمى به في النار أو البحر ، وإنما تجرى عليه الحدود والتعزير على مقدار جنايته . وقد ظن بعض الناس أن البحر إذا هال على القوم فأضطروا إلى تخفيف السفينة أن القرعة تضرب عليهم ، فيطرح بعضهم تخفيفاً ؛ وهذا فاسد ؛ فإنها لا تخفف برمي بعض الرجال وإنما ذلك في الأموال ، وليكنهم يصبرون على قضاء الله عز وجل .

الثامنة — أخبر الله عز وجل أن يونس كان من المسيحين ، وأن تسبيحه كان سبب نجاته ؛ ولذلك قيل : إن العمل الصالح يرفع صاحبه إذا عثر . قال ابن عباس : « مِنْ الْمُسَبِّحِينَ » من المصلين . قال قتادة : كان يصلي قبل ذلك لحفظ الله عز وجل له فنجاه . وقال الربيع بن أنس : لولا أنه كان له قبل ذلك عمل صالح « لَلَيْتَ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ » قال : ومكتوب في الحكمة — إن العمل الصالح يرفع ربه إذا عثر . وقال مقاتل : « مِنْ الْمُسَبِّحِينَ » من المصلين المطيعين قبل المعصية . وقال وهب : من العابدين . وقال الحسن : ما كان له صلاة في بطن الحوت ؛ ولكنه قدّم عملاً صالحاً في حال الرخاء فذكره الله به في حال البلاء ، وإن العمل الصالح ليرفع صاحبه ، وإذا عثر وجد متكاً .

قلت : ومن هذا المعنى قوله صلى الله عليه وسلم : "من استطاع منكم أن تكون له خبيثة من عمل صالح فليفعل" فيجتهد العبد ، ويحرص على خصلة من صالح عمله ، يخلص فيها بينه وبين ربه ، ويدخرها ليوم فاقته وفقره ، ويخبرها بجهده ، ويسترها عن خلقه ، يصل إليه نفعها أخرج ما كان إليه . وقد خرج البخاري ومسلم من حديث ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : "بينما ثلاثة نفر - في رواية ممن كان قبلكم - يتماشون أخذهم المطر فأووا إلى غار في جبل فأنحطت على فم الغار صخرة من الجبل فأنطبقت عليهم فقال بعضهم لبعض أنظروا أعمالا عملتموها صالحة لله فادعوا الله بها لعله يفرجها عنكم" الحديث بكامله وهو مشهور ، شهرته أغنت عن تمامه . وقال سعيد بن جبير : لما قال في بطن الحوت : «لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ» قذفه الحوت . وقيل : «مَنِ الْمُسْبِحِينَ» من المصلين في بطن الحوت .

قلت : والأظهر أنه تسبيح اللسان الموافق للحنان ، وعليه يدل حديث أبي هريرة المذكور قبل الذي ذكره الطبري . قال : فسبح في بطن الحوت . قال : فسمعت الملائكة تسبيحه ؛ فقالوا : ياربنا إنا نسمع صوتا ضعيفا بأرض غريبة . وتكون « كان » على هذا القول زائدة ؛ أي فلولاً أنه من المسيحين . وفي كتاب أبي داود عن سعد بن أبي وقاص عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "دعاء ذى النون في بطن الحوت «لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ» لم يدع به رجل مسلم في شيء قط إلا استجيب له" وقد مضى هذا في سورة « الأنبياء » فيونس عليه السلام كان قبل مصليا مسبحاً ، وفي بطن الحوت كذلك . وفي الخبر : فنودي الحوت : إنا لم نجعل يونس لك رزقا ؛ إنا جعلناك له حرزا ومسجدا . وقد تقدم . قوله تعالى : فَنبَذْنَاهُ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ سَقِيمٌ ﴿١٤٥﴾ وَأَنْبَتْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِنْ يَقْطِينٍ ﴿١٤٦﴾ وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ ﴿١٤٧﴾ فَآمَنُوا فَتَعْنَنَهُمْ إِلَى يَوْمِ الْحِسَابِ ﴿١٤٨﴾

قوله تعالى : ﴿فَبَدَّلَ الْوَيْلَ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ سَقِيمٌ . وَأَنْبَتْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِنْ يَقْطِينٍ﴾ روى أن الحوت قذفه بساحل قرية من الموصل . وقال ابن قسيط عن أبي هريرة : طرح يونس بالعراء وأنبت الله عليه يَقْطِينَةً ؛ فقلنا : يا أبا هريرة وما اليقطينة ؟ قال : شجرة الدباء ؛ هيا الله له أَرْوِيَّةٌ^(١) وحشية تأكل من خَشَاشِ الأرض — أو هَشَاشِ الأرض — فَتَفْشِجُ^(٢) عليه فترويه من لبنها كل عشية وبكرة حتى نبت . وقال سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال : خرج به — يعنى الحوت — حتى لَقَطَهُ في ساحل البحر ، فطرحه مثل الصبي المنفوس لم ينقص من خلقه شيء . وقيل : إن يونس لما ألقاه الحوت على ساحل البحر أنبت الله عليه شجرة من يقطين ، وهى فيما ذكر شجرة القرع لتقطر عليه من اللبن حتى رجعت إليه قوته . ثم رجع ذات يوم إلى الشجرة فوجدها يبست ، فحزن وبكى عليها فعوتب ؛ فقليل له : أحزنت على شجرة وبكيت عليها ، ولم تحزن على مائة ألف وزيادة من بنى إسرائيل ، من أولاد إبراهيم خليلي ، أسرى في أيدي العدو ، وأردت إهلاكهم جميعا . وقيل : هى شجرة التين . وقيل : شجرة الموز تغطى بورقها ، وأستظل بأغصانها ، وأفطر على ثمارها . والأكثر على أنها شجرة اليقطين على ما يأتى . ثم إن الله تبارك وتعالى أجتباه بفعله من الصالحين . ثم أمره أن يأتى قومه ويخبرهم أن الله تعالى قد تاب عليهم ، فعمد إليهم حتى لقي راعيا فسأله عن قوم يونس وعن حالهم وكيف هم ، فأخبره أنهم بخير ، وأنهم على رجاء أن يرجع إليهم رسولهم . فقال له : فأخبرهم أنى قد لقيت يونس . فقال : لا أستطيع إلا بشاهد . فسمى له عنزا من غنمه فقال : هذه تشهد لك أنك لقيت يونس . قال : وماذا ؟ قال : وهذه البقرة التى أنت فيها تشهد لك أنك لقيت يونس . قال : وماذا ؟ قال : وهذه الشجرة تشهد لك أنك لقيت يونس . وأنه رجع الراعى إلى قومه فأخبرهم أنه لقي يونس فكذبوه وهموا به شرا فقال : لا تعجلوا على حتى أصبح ، فلما أصبح غدا بهم إلى البقرة التى لقي فيها يونس ، فاستنطقها فأخبرتهم أنه لقي يونس ؛ وأستنطق الشاة والشجرة فأخبرتهم أنه لقي يونس ، ثم إن يونس أتاهم بعد ذلك .

(١) الأروية : الأنثى من الوعول .

(٢) تفشج : تفرج ما بين رجلها .

ذكر هذا الخبر وما قبله الطبري رحمه الله . « فَنَبَذْنَاهُ » طرحناه . وقيل : تركناه . « بِالْعَرَاءِ »
بالصحراء ؛ قاله ابن الأعرابي . الأخفش : بالفضاء . أبو عبيدة : الواسع من الأرض .
الفراء : العراء المكان الخالي . قال : وقال أبو عبيدة : العراء وجه الأرض ؛ وأنشد لرجل
من خزاعة :

ورفعت رجلاً لا أخاف عثارها * ونبذت بالبلد العراء شيبي

وحكى الأخفش في قوله : « وهو سقيم » جمع سقيم [سقمى و] سقامى وسقام . وقال في هذه
السورة : « فَنَبَذْنَاهُ بِالْعَرَاءِ » وقال في « نون والقلم » : « لَوْلَا أَنْ تَدَارَكُهُ نِعْمَةٌ مِنْ رَبِّهِ لَنُبِذَ بِالْعَرَاءِ
وهو مذموم » والجواب : أن الله عز وجل خبرها هنا أنه نبذه بالعراء وهو غير مذموم ولولا
رحمة الله عز وجل لنُبذَ بالعراء وهو مذموم ؛ قاله النحاس . وقوله : « وَأَنْبَتْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِنْ
يَقِطِينَ » يعنى « عَلَيْهِ » أى عنده ؛ كقوله تعالى : « وَلَهُمْ عَلَى ذَنْبٍ » أى عندى . وقيل :
« عَلَيْهِ » بمعنى له . « شَجَرَةٌ مِنْ يَقِطِينَ » اليقطين : شجر الدباء ؛ وقيل غيرها ؛ ذكره
ابن الأعرابي . وفي الخبر : « الدباء والبطيخ من الجنة » وقد ذكرناه في كتاب التذكرة .
وقال المبرد : يقال لكل شجرة ليس لها ساق يفتش ورقها على الأرض يقطينة نحو الدباء
والبطيخ والحنظل ، فإن كان لها ساق يقلها فهي شجرة فقط ، وإن كانت قائمة أى بعروق
تفتش فهي شجرة وجمعها نجم . قال الله تعالى : « وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ » وروى نحوه
عن ابن عباس والحسن ومقاتل . قالوا : كل نبت يتمسك ويسط على الأرض ولا يبقى على
أستواء وليس له ساق نحو القثاء والبطيخ والقرع والحنظل فهو يقطين . وقال سعيد بن جبير :
هو كل شيء ينبت ثم يموت من عامه فيدخل في هذا الموز .

قلت : وهو مماله ساق . الجوهري : واليقطين مالا ساق له كشجر القرع ونحوه .
الزجاج : اشتقاق اليقطين من قطن بالمكان إذا أقام به فهو يفعل . وقيل : هو آسم أعجمي .
وقيل : إنما خص اليقطين بالذكر ؛ لأنه لا ينزل عليه ذباب . وقيل : ما كان ثم يقطين

(١) الزيادة من إعراب القرآن للنحاس ، وهى عبارته عن الأخفش . (٢) راجع ج ١٨ ص ٢٢٣

(٣) راجع ج ١٣ ص ٩١ فما بعد . (٤) راجع ج ١٧ ص ١٥٢ فما بعد .

فأنبته الله في الحال . الفشيري : وفي الآية ما يدل على أنه كان مفروشا ليكون له ظل .
 الثعالبى : كانت تظله فرأى خضرتها فأعجبته ، فبهت بفعل يتحزن عليها ، ففعل له : يا يونس
 أنت الذى لم تخلق ولم تسق ولم تُنبِت تحزن على شجرة ، فأنا الذى خلقت مائة ألف من الناس
 أو يزيدون تريدنى أن أسأصلهم فى ساعة واحدة ، وقد تابوا وتبت عليهم ! فأين رحمتى
 يا يونس أنا أرحم الراحمين . وروى عن النبىِّ صلى الله عليه وسلم أنه كان يأكل الثريد باللحم
 والقرع وكان يحب القرع ويقول : " إنها شجرة أنحى يونس " وقال أنس : قُدِّم للنبيِّ صلى
 الله عليه وسلم مرق فيه دُباء وقديد فجعل يتبع الدُّباء حوالى القصعة . قال أنس : فلم أزل
 أحب الدُّباء من يومئذ . أخرجه الأئمة .

قوله تعالى : ﴿ وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَىٰ مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ ﴾ قد تقدّم عن ابن عباس أن رسالة
 يونس عليه السلام إنما كانت بعد ما نبذه الخوت . وليس له طريق إلا عن شهر بن حوشب .
 النحاس : وأجود منه إسنادا وأصح ما حدّثناه عن على بن الحسين قال : حدّثنا الحسن
 ابن محمد قال حدّثنا عمرو بن العنقزى قال حدّثنا إسرائيل عن أبي إسحق عن عمرو بن ميمون قال
 حدّثنا عبد الله بن مسعود فى بيت المال عن يونس النبىِّ صلى الله عليه وسلم قال : إن يونس
 وعد قومه العذاب وأخبرهم أن يأتهم إلى ثلاثة أيام ، ففرقوا بين كل والدّة وولدها ، ونخرجوا
 بخاروا إلى الله عز وجل وأستغفروا ، فكفّ الله عز وجل عنهم العذاب ، وغدا يونس عليه
 السلام ينتظر العذاب فلم ير شيئا — وكان من كذب ولم تكن له بيّنة قتل — فخرج يونس مغاضبا ،
 فأتى قوما فى سفينة فحملوه وعرفوه ، فلما دخل السفينة ركبت السفينة والسفن تسير يمينا
 وشمالا ، فقالوا : ما لسفينةكم ؟ فقالوا : لا ندرى . فقال يونس عليه السلام : إن فيها عبدا
 أبقا من ربه جل وعز وإنها لن تسير حتى تلقوه . قالوا أما أنت يا نبىِّ الله فإننا لا نلتقيك .
 قال : فأقترعوا فن قرع فليقع ، فأقترعوا فقرعهم يونس فأبوا أن يدعوه ، قال : فأقترعوا
 ثلاثا فن قرع فليقع . فأقترعوا فقرعهم يونس ثلاث مرّات أو قال ثلاثا فوقع . وقد وكل
 الله به جل وعز حوتا فابتلعه وهو يهوى به إلى قرار الأرض ، فسمع يونس عليه السلام

تسبيح الحصى « فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ »
قال : ظلمة الليل وظلمة البحر وظلمة بطن الحوت . قال : « فَنَبَذْنَاهُ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ سَقِيمٌ »
قال : كهيئة الفرخ الممعوط الذي ليس عليه ريش . قال : وأثبت الله عليه شجرة من يقطين
فنبئت ، فكان يستظل بها ويصيب منها ، فيبست فبكى عليها ، فأوحى الله جل وعز إليه :
أتبكي على شجرة يبست ، ولا تبكي على مائة ألف أو يزيدون أردت أن تهلكهم ! قال :
ونخرج رسول الله يونس فإذا هو بسلام يرعى ، قال : يا غلام من أنت ؟ قال : من قوم يونس .
قال : فإذا جئت إليهم فأخبرهم أنك قد لقيت يونس . قال : إن كنت يونس فقد علمت
أنه من كذب قُتِلَ إذا لم تكن له بيعة فمن يشهد لي ؟ قال : هذه الشجرة وهذه البقعة . قال :
فرهما ، فقال لهما يونس : إذا جاءكما هذا الغلام فأشهدا له . قالتا نعم . قال : فرجع الغلام
إلى قومه وكان في منعة وكان له إخوة ، فأتى الملك فقال : إني قد لقيت يونس وهو يقرأ
عليك السلام . قال : فأمر به أن يُقتل ، فقالوا : إن له بيعة فأرسلوا معه . فأتى الشجرة
والبقعة فقال لهما : نشهدكما بالله جل وعز أنكما قد لقيت يونس ؟ قالتا : نعم ! قال :
فرجع القوم مذعورين يقولون له : شهدت له الشجرة والأرض ! فأتوا الملك فأخبروه بما
رأوا . قال عبد الله : فتناول الملك يد الغلام فأجلسه في مجلسه ، وقال : أنت أحق بهذا
المكان مني . قال عبد الله : فأقام لهم ذلك الغلام أمرهم أربعين سنة . قال أبو جعفر النحاس :
فقد تبين في هذا الحديث أن يونس كان قد أرسل قبل أن يلتقمه الحوت بهذا الإسناد الذي
لا يؤخذ بالقياس . وفيه أيضا من الفائدة أن قوم يونس آمنوا وندموا قبل أن يروا العذاب ،
لأن فيه أنه أخبرهم أنه يأتيهم العذاب إلى ثلاثة أيام ، ففرقوا بين كل والددة وولدها ، وضجوا
ضجة واحدة إلى الله عز وجل . وهذا هو الصحيح في الباب ، وأنه لم يكن حكم الله عز وجل
فيهم حكمه في غيرهم في قوله عز وجل : « فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَاسَنَا ^(١) » وقوله
عز وجل : « وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ ^(٢) » الآية .

(١) راجع ص ٣٣٥ من هذا الجزء . (٢) راجع ج ٥ ص ٩٠ فإبعد .

وقال بعض العلماء : إنهم رأوا غائل العذاب فتأبوا . وهذا لا يمنع ، وقد تقدم ما للعلماء
في هذا في سورة « يونس » ^(١) فليُنظر هناك .

قوله تعالى : « أَوْ يَزِيدُونَ » ^(٢) قد مضى في « البقرة » محامل « أو » في قوله تعالى :
« أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً » . وقال الفراء : « أو » بمعنى بل . وقال غيره : إنها بمعنى الواو ، ومنه
قول الشاعر :

فلما أشتد أمر الحرب فينا * تأملنا رياحا أوزاما
أى وزاما . وهذا كقوله تعالى : « وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَهَجٍ الْبَصِيرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ » ^(٣) .
وقرأ جعفر بن محمد « إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ وَيَزِيدُونَ » بغير همزة في « يَزِيدُونَ » في موضع رفع بأنه خبر
مبتدأ محذوف أى وهم يزيدون . النحاس : ولا يصح هذان القولان عند البصريين ، وأنكروا
كون « أو » بمعنى بل وبمعنى الواو ؛ لأن بل للإضراب عن الأول والإيجاب لما بعده ،
وتعالى الله عز وجل عن ذلك ، أو خروج من شيء إلى شيء وليس هذا موضع ذلك ؛
والواو معناه خلاف معنى « أو » فلو كان أحدهما بمعنى الآخر لبطلت المعاني ؛ ولو جاز ذلك
لكان وأرسلناه إلى أكثر من مائتي ألف أخضر . وقال المبرد : المعنى وأرسلناه إلى جماعة
أو رأيتوهم قلتم هم مائة ألف أو أكثر ، وإنما خوطب العباد على ما يعرفون . وقيل :
هو كما تقول : جاءنى زيد أو عمرو وأنت تعرف من جاءك منهما إلا أنك أبهمت على المخاطب .
وقال الأخفش والزجاج : أى أو يزيدون في تقديرهم . قال ابن عباس : زادوا على مائة ألف
عشرين ألفا . ورواه أبى بن كعب مرفوعا . وعن ابن عباس أيضا : ثلاثين ألفا . الحسن
والربيع : بضم وثلاثين ألفا . وقال مقاتل بن حيان : سبعين ألفا . « فَأَمَّنُوا فَمَرَّعَتْهُمْ إِيَّاهُ إِلَى حِينٍ »
أى إلى منتهى آجالهم .

(١) راجع ج ١ ص ٣٨٤

(٢) راجع ج ١ ص ٤٦٣ فابعد .

(٣) راجع ١٠ ص ١٥٠

قوله تعالى : فَاسْتَفْتِهِمْ أَلِرَّبِّكَ أَبْنَاتٌ وَلَهُمُ الْبَنُونَ ﴿١٤٩﴾ أَمْ خَلَقْنَا الْمَلَائِكَةَ إِنَاثًا وَهُمْ شَاهِدُونَ ﴿١٥٠﴾ أَلَا إِنَّهُمْ مِنْ إِفْكِهمْ لَيَقُولُونَ ﴿١٥١﴾ وَلَدَ اللَّهِ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿١٥٢﴾ أَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ ﴿١٥٣﴾ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴿١٥٤﴾ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿١٥٥﴾ أَمْ لَكُمْ سُلْطَانٌ مُبِينٌ ﴿١٥٦﴾ فَاتُّوا بِكِتَابِكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٥٧﴾

قوله تعالى : ﴿ فَاسْتَفْتِهِمْ أَلِرَّبِّكَ أَبْنَاتٌ وَلَهُمُ الْبَنُونَ ﴾ لما ذكر أخبار الماضين تسليمة للنبي صلى الله عليه وسلم أحتج على كفار قريش في قولهم : إن الملائكة بنات الله ؛ فقال : « فَاسْتَفْتِهِمْ » . وهو معطوف على مثله في أول السورة وإن تباعدت بينهما المسافة ؛ أي فسل يا محمد أهل مكة « أَلِرَّبِّكَ أَبْنَاتٌ » . وذلك أن جهينة وخزاعة وبني مليح وبني سلمة وعبد الدار زعموا أن الملائكة بنات الله ، وهذا سؤال توبيخ . ﴿ أَمْ خَلَقْنَا الْمَلَائِكَةَ إِنَاثًا وَهُمْ شَاهِدُونَ ﴾ أي حاضرون لخلقنا إياهم إناثًا ؛ وهذا كما قال الله عز وجل : « وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَاثًا أَشَهِدُوا خَلْقَهُمْ » . ثم قال : ﴿ أَلَا إِنَّهُمْ مِنْ إِفْكِهمْ ﴾ وهو أسوأ الكذب ﴿ لَيَقُولُونَ . وَلَدَ اللَّهِ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴾ في قولهم إن لله ولدا وهو الذي لا يلد ولا يولد . و « إِنْ » بعد « أَلَا » مكسورة ؛ لأنها مبتدأة . وحكى سيبويه أنها تكون بعد أما مفتوحة أو مكسورة ؛ فالفتح على أن تكون أما بمعنى حقاً ، والكسر على أن تكون أما بمعنى ألا . النحاس : وسمعت علي بن سليمان يقول يجوز فتحها بعد ألا تشبيهاً بأما ، وأما في الآية فلا يجوز إلا كسرهما ؛ لأن بعدها الرفع . وتام الكلام « لَكَاذِبُونَ » . ثم ابتدئ ﴿ أَصْطَفَى ﴾ على معنى التفريع والتوبيخ كأنه قال : ويحكم « أَصْطَفَى الْبَنَاتِ » أي أختار البنات وترك البنين . وقراءة العامة « أَصْطَفَى » بقطع الألف ؛ لأنها ألف استفهام دخلت على ألف الوصل ، فحذفت ألف الوصل وبقيت ألف الاستفهام مفتوحة مقطوعة على

حالتها مثل : « أَطَّلَعَ الْغَيْبَ » على ما تقدم . وقرأ أبو جعفر وشيبة ونافع وحزمة « أَصْطَفَى » بوصل الألف على الخبر بغير استفهام . وإذا ابتدأ كسر الهمزة . وزعم أبو حاتم أنه لا وجه لها ؛ لأن بعدها « مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ » فالكلام جارٍ على التوبيخ من جهتين : إحداهما أن يكون تبيننا وتفسيرنا لما قالوه من الكذب ويكون « مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ » منقطعا مما قبله . والجهة الثانية أنه قد حكى النحويون — منهم الفراء — أن التوبيخ يكون باستفهام وبغير استفهام كما قال جل وعز : « أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا » . وقيل : هو على إضمار القول ؛ أى ويقولون « أَصْطَفَى الْبَنَاتِ » . أو يكون بدلا من قوله : « وَلَدَ اللَّهُ » لأن ولادة البنات واتخاذهن اصطفاء لهن ، فأبدل مثال الماضى من مثال الماضى فلا يوقف على هذا على « لَكَادِبُونَ » . « أَفَلَا تَذَكَّرُونَ » فى أنه لا يجوز أن يكون له ولد . « أَمْ لَكُمْ سُلْطَانٌ مُّبِينٌ » حجة وبرهان . « فَأَتُوا بِكَنَانِكُمْ » أى بحججكم « إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ » فى قولكم .

قوله تعالى : وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نَسَبًا وَلَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّةُ إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ ﴿١٥٨﴾ سُبْحَنَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ ﴿١٥٩﴾ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿١٦٠﴾

قوله تعالى : « وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نَسَبًا » أكثر أهل التفسير أن الجنة هاهنا الملائكة . روى ابن أبى نجيح عن مجاهد قال : قالوا — يعنى كفار قريش — الملائكة بنات الله ؛ جل وتعالى . فقال أبو بكر الصديق رضى الله عنه : فمن أمهاتهن . قالوا : مخدرات الجن . وقال أهل الاشتقاق : قيل لهم جنة لأنهم لا يرون . وقال مجاهد : إنهم بطن من بطون الملائكة يقال لهم الجنة . وروى عن ابن عباس . وروى إسرائيل عن السدى عن أبى مالك قال : إنما قيل لهم جنة لأنهم خزان على الجنان والملائكة كلهم جنة . « نَسَبًا » مصاهرة . قال قتادة والكلبي ومقاتل : قالت اليهود لعنهم الله إن الله صاهر الجن فكانت

الملائكة من بينهم . وقال مجاهد والسدى ومقاتل أيضا : القائل ذلك كنانة وخزاعة ؛ قالوا : إن الله خطب إلى سادات الجن فزجوه من سرّوات بناتهم ، فالملائكة بنات الله من سرّوات بنات الجن . وقال الحسن : أشركوا الشيطان في عبادة الله فهو النسب الذي جعلوه . قلت : قول الحسن في هذا أحسن ؛ دليله قوله تعالى : « إِذْ نَسَوْنَكُمْ رَبَّ الْعَالَمِينَ ^(١) » أى فى العبادة . وقال ابن عباس والضحاك والحسن أيضا : هو قولهم إن الله تعالى وإبليس أخوان ؛ تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا .

قوله تعالى : « وَلَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّةُ » أى الملائكة « إِنَّهُمْ » يعنى قائل هذا القول « لَمُحْضَرُونَ » فى النار ؛ قاله قتادة . وقال مجاهد : للحساب . الثعلبي : الأول أولى ؛ لأن الإحضار تكرر فى هذه السورة ولم يرد الله به غير العذاب . « سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ » أى تنزيها لله عما يصفون . « إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ » فإنهم ناجون من النار .

قوله تعالى : فَإِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ ﴿١٦١﴾ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ بِفَاعِلِينَ ﴿١٦٢﴾ إِلَّا مَنْ هُوَ صَالٍ الْجَحِيمِ ﴿١٦٣﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : « فَإِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ » « ما » بمعنى الذى . وقيل : بمعنى المصدر ، أى فإنكم وعبادتكم لهذه الأصنام . وقيل : أى فإنكم مع ما تعبدون من دون الله ؛ يقال : جاء فلان وفلان . وجاء فلان مع فلان . « مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ » أى على الله « بِفَاعِلِينَ » بمضلين . النحاس . أهل التفسير مجمعون فيما علمت على أن المعنى : ما أنتم بمضلين أحدا إلا من قدر الله عز وجل عليه أن يضل . وقال الشاعر :

فردّ بنعمته كيدَهُ * عليه وكان لنا فاتنا

أى مضلا .

الثانية — في هذه الآية ردٌّ على القَدَرية . قال عمرو بن ذرٍّ : قدمنا على عمر بن عبد العزيز فذكر عنده القَدَر ، فقال عمر : لو أراد الله ألا يُعْصَى ما خلق إبليس وهو رأس الخطيئة ، وإن في ذلك لعلماً في كتاب الله جل وعز ، عرفه من عَرَفَه ، وجهله من جهله ، ثم قرأ : « فَإِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ . مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ بِفَاتِنِينَ » إلا من كتب الله عز وجل عليه أن يصلى الجحيم . وقال : فصَلَّت هذه الآية بين الناس ، وفيها من المعاني أن الشياطين لا يصلون إلى إضلال أحد إلا من كتب الله عليه أنه لا يهتدى ، ولو علم الله جل وعز أنه يهتدى لحال بينه وبينهم ، وعلى هذا قوله تعالى : « وَأَجْلِبْ عَلَيْهِم بِحَبْلِكَ ^(١) وَرَجِّكْ » أى لست تصل منهم إلى شيء إلا إلى ما فى علمي . وقال كبيد بن ربعة فى تثبيت القَدَر فأحسن :

إِنَّ تَقْوَى رَبَّنَا خَيْرُ نَفَلٍ * وَيُؤْذِنُ اللَّهُ رَبِّي وَعَجَلُ
أَحْمَدُ اللَّهِ فَلَا نِدَّ لَهُ * بِسَيِّدِهِ الْخَيْرُ مَا شَاءَ فَعَلَّ
مَنْ هَدَاهُ سُبُلَ الْخَيْرِ أَهْتَدَى * نَاعِمَ الْبَالِ وَمَنْ شَاءَ أَضَلَّ

قال الفراء : أهل الحجاز يقولون فتنت الرجل ، وأهل نجد يقولون أفتننته .

الثالثة — روى عن الحسن أنه قرأ : « إِلَّا مَنْ هُوَ صَالُ الْجَحِيمِ » بضم اللام . النحاس : وجماعة أهل التفسير يقولون إنه لحن ، لأنه لا يجوز هذا قاض المدينة . ومن أحسن ما قيل فيه ما سمعت على بن سليمان يقوله ، قال : هو محمول على المعنى ، لأن معنى . « مَنْ » جماعة ، فالتقدير صالون ، فحذفت النون للإضافة ، وحذفت الواو لالتقاء الساكنين . وقيل : أصله فاعل إلا أنه قلب من صال إلى صايل وحذفت الياء وبقيت اللام مضمومة فهو مثل « شَقَا جُرْفٌ هَارٍ » . ووجه ثالث أن تحذف لام « صال » تخفيفاً وتجرى الإعراب على عينه ، كما حذف من قولهم : ما باليت به بالة . وأصلها بالية من بالى كعافية من عافى ، ونظيره قراءة من قرأ ، « وَجَنَى الْجَحِيمِ دَانٌ » ، « وَلَهُ الْجَوَارِ الْمُنشَآتُ ^(٢) » أجرى الإعراب على العين . والأصل فى قراءة الجماعة صالٍ بالياء فحذفها الكاتب من الخط لسقوطها فى اللفظ .

(١) راجع ج ١٠ ص ٢٨٨

(٢) راجع ج ١٧ ص ١٧٩ فابعد و ص ١٦٤

قوله تعالى : وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ ﴿١٦٥﴾ وَإِنَّا لَنَنحْنُ
الصَّافُّونَ ﴿١٦٦﴾ وَإِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ ﴿١٦٧﴾

هذا من قول الملائكة تعظيماً لله عز وجل ، وإنكاراً منهم عبادة من عبدهم . ﴿ وَإِنَّا لَنَحْنُ
الصَّافُّونَ . وَإِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ ﴾ قال مقاتل : هذه الثلاث الآيات نزلت ورسول الله
صلى الله عليه وسلم عند سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى ، فتأخر جبريل ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ” أهنا
نفارقني “ فقال : ما أستطيع أن أتقدم عن مكاني . وأنزل الله تعالى حكاية عن قول الملائكة :
« وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ » الآيات . والتقدير عند الكوفيين : وما منا إلا من له مقام
معلوم . فحذف الموصول . وتقديره عند البصريين : وما منا ملك إلا له مقام معلوم ؛ أى مكان
معلوم فى العبادة ؛ قاله ابن مسعود وابن جبير . وقال ابن عباس : ما فى السموات موضع
شبرٍ إلا وعليه ملك يصلى ويُسَبِّح . وقالت عائشة رضى الله عنها : قال النبي صلى الله عليه وسلم :
” ما فى السماء موضع قدم إلا وعليه ملك ساجد أوقائم “ . وعن أبي ذر قال : قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم : ” إني أرى ما لا ترون وأسمع ما لا تسمعون أطأت السماء وحق لها أن تَنُطَّ
ما فيها موضع أربع أصابع إلا وملك واضع جبهته ساجداً لله والله لو تعلمون ما أعلم لضحكتم
قليلاً ولبكيتم كثيراً وما تَلَذَّذْتُمْ بالنساء على الفرش ولخرجتم إلى الصُّعُودَاتِ تجأرون إلى الله
لوددت أنى كنت شجرة تُعْضَدُ “ أخرجه أبو عيسى الترمذى وقال فيه حديث [حسن] غريب .
ويروى من غير هذا الوجه أن أبا ذر قال : لوددت أنى كنت شجرة تُعْضَدُ . ويروى عن
أبي ذر موقوفاً . وقال قتادة : كان يصلى الرجال والنساء جميعاً حتى نزلت هذه الآية : « وَمَا مِنَّا
إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ » . قال : فتقدم الرجال وتأخر النساء . « وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُّونَ » قال
الكلبي : صفوفهم كصفوف أهل الدنيا فى الأرض . وفى صحيح مسلم عن جابر بن سُمرة
قال : خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن فى المسجد ؛ فقال : ” ألا تُصَفُّونَ
كما تُصَفِّ الملائكة عند ربها “ فقلنا يا رسول الله كيف تصف الملائكة عند ربها ؟ قال ؟

«يُتِمُّونَ الصَّافُونَ الْأَوَّلَ وَيَتَرَأَّصُونَ فِي الصَّفِّ» وكان عمر يقول إذا قام للصلاة : أقيموا صفوفكم واستموا إنما يريد الله بكم هدى الملائكة عندها ويقرأ : « وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُونَ » تأخريا فلان تقدم يا فلان ؛ ثم يتقدم فيكبر . وقد مضى في سورة « الحجر »^(١) بيانه . وقال أبو مالك : كان الناس يصلون متبذرين فأنزل الله تعالى : « وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُونَ » فأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يصطفوا . وقال الشعبي : جاء جبريل أو ملك إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : تقوم أذن من ثلثي الليل ونصفه وثلاثة ؛ إن الملائكة لتصلي وتسبح ما في السماء ملك فارغ . وقيل : أي نحن الصافون أجنبنا في الهواء وقوفا ننتظر ما تؤمر به . وقيل : أي نحن الصافون حول العرش . « وَإِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ » أي المصلون ؛ قاله قتادة . وقيل : أي المنزهون الله عما أضافه إليه المشركون . والمراد أنهم يخبرون أنهم يعبدون الله بالتسبيح والصلاة وليسوا معبودين ولا بنات الله . وقيل : « وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ » من قول الرسول صلى الله عليه وسلم والمؤمنين للمشركين ؛ أي لكل واحد منا ومنكم في الآخرة مقام معلوم وهو مقام الحساب . وقيل : أي منا من له مقام الخوف ، ومنا من له مقام الرجاء ، ومنا من له مقام الإخلاص ، ومنا من له مقام الشكر . إلى غيرها من المقامات .

قامت : والأظهر أن ذلك راجع إلى قول الملائكة « وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ » والله أعلم .

قوله تعالى : وَإِنْ كَانُوا لَيَقُولُونَ ﴿١٦٧﴾ لَوْ أَنَّ عِندَنَا ذِكْرًا مِنَ الْأَوَّلِينَ ﴿١٦٨﴾ لَكُنَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلِصِينَ ﴿١٦٩﴾ فَكَفَرُوا بِهِ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿١٧٠﴾

عاد إلى الإخبار عن قول المشركين ، أي كانوا قبل بعثة محمد صلى الله عليه وسلم إذا عيروا بالجهل قالوا : « أَوْ أَنَّ عِندَنَا ذِكْرًا مِنَ الْأَوَّلِينَ » أي لو بعث إلينا نبي ببيان الشرائع لاتبعناه . ولما خففت « إن » دخلت على الفعل ولزمتها اللام فرقا بين النفي والإيجاب . والكوفيون

يقولون : « إِنَّ » بمعنى ما واللام بمعنى إلا . وقيل : معنى « لَوْ أَنَّ عِنْدَنَا ذِكْرًا » أى كتابا من كتب الأنبياء (لَكُنَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ) أى لو جاءنا ذكر كما جاء الأولين لأخلصنا العبادة لله . (فَكْفَرُوا بِهِ) أى بالذکر . والفراء يقدره على حذف ؛ أى بفجاءهم محمد صلى الله عليه وسلم بالذکر فكفروا به . وهذا تعجيب منهم ، أى فقد جاءهم نبي وأنزل عليهم كتاب فيه بيان ما يحتاجون إليه فكفروا وما وفوا بما قالوا . (فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ) قال الزجاج : يعلمون مغبة كفرهم .

قوله تعالى : وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ (١٧١) إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ (١٧٢) وَإِنَّ جُنَدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ (١٧٣) فَتَوَلَّ عَنْهُمْ حَتَّىٰ حِينٍ (١٧٤) وَأَبْصَرَهُمْ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ (١٧٥) أَفَبِعَدَابِنَا يُسْتَعْجِلُونَ (١٧٦) فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ (١٧٧) وَتَوَلَّ عَنْهُمْ حَتَّىٰ حِينٍ (١٧٨) وَأَبْصَرَهُمْ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ (١٧٩)

قوله تعالى : (وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ) قال الفراء : أى بالسعادة . وقيل : أراد بالكلمة قوله عز وجل : « كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي » (١) قال الحسن : لم يقتل من أصحاب الشرائع قط أحد . (إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ) أى سبق الوعد بنصرهم بالحق والغلبة . (وَإِنَّ جُنَدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ) على المعنى ولو كان على اللفظ لكان هو الغالب مثل « جُنْدٌ مَا هَذَا لِكَ مَهْزُومٍ مِنَ الْأَحْزَابِ » (٢) وقال الشيباني : جاء هاهنا على الجمع من أجل أنه رأس آية . قوله تعالى : (فَتَوَلَّ عَنْهُمْ) أى أعرض عنهم . (حَتَّىٰ حِينٍ) قال قتادة : إلى الموت . وقال الزجاج : إلى الوقت الذى أمهلوا إليه . وقال ابن عباس : يعنى القتل ببدر . وقيل : يعنى فتح مكة . وقيل : الآية منسوخة بآية السيف . (وَأَبْصَرَهُمْ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ) قال قتادة : سوف يبصرون حين لا ينفعهم الإبصار . وعسى من الله للوجوب وعبر بالإبصار عن تقريب الأمر ؛ أى عن قريب يبصرون . وقيل : المعنى فسوف يبصرون العذاب يوم

القيامة . ﴿ أَفَبِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُونَ ﴾ كانوا يقولون من فرط تكذيبهم متى هذا العذاب ؟ أى لا تستعجلوه فإنه واقع بكم .

قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ ﴾ أى العذاب . قال الزجاج : وكان عذاب هؤلاء بالقتل . ومعنى « بِسَاحَتِهِمْ » أى بدارهم ؛ عن السدى وغيره . والساحة والسَّحْسَة فى اللغة فناء الدار الواسع . الفراء : « نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ » ونزل بهم سواء . ﴿ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ ﴾ أى بئس صباح الذين أُنذروا بالعذاب . وفيه إضمار أى فسَاءَ الصباح صباحهم . وخص الصباح بالذكر ؛ لأن العذاب كان يأتيهم فيه . ومنه الحديث الذى رواه أنس رضى الله عنه قال : لما أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبر ، وكانوا خارجين إلى مزارعهم ومعهم المساحى ، فقالوا : محمد والخميس ، ورجعوا إلى حصنهم ؛ فقال صلى الله عليه وسلم : « الله أكبر نخرِبت خيبر إنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين » وهو بين معنى « فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ » يريد النبى صلى الله عليه وسلم . ﴿ وَتَوَلَّ عَنْهُمْ حَتَّى حِينٍ ﴾ كررنا كيذا وكذا ﴿ وَأَبْصُرْ فَسَوْفَ يُبْصَرُونَ ﴾ تأكيد أيضا .

قوله تعالى : سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴿ ١٨١ ﴾ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ ﴿ ١٨٢ ﴾ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿ ١٨٣ ﴾
فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ سُبْحَانَ رَبِّكَ ﴾ نزه سبحانه نفسه عما أضاف إليه المشركون . ﴿ رَبِّ الْعِزَّةِ ﴾ على البسمل . ويجوز النصب على المدح ، والرفع بمعنى هو رب العزة . ﴿ عَمَّا يَصِفُونَ ﴾ أى من الصاحبة والولد . وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن معنى « سُبْحَانَ اللَّهِ » فقال : « هو تنزيه الله عن كل سوء » وقد مضى فى « البقرة » مستوفى .
الثانية — سئل محمد بن سحنون عن معنى « رَبِّ الْعِزَّةِ » لم جاز ذلك والعزة من صفات الذات ، ولا يقال رب القدرة ونحوها من صفات ذاته جل وعز ؟ فقال : العزة تكون

صفة ذات وصفة فعل ، فصفة الذات نحو قوله : « فَلَلهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا » وصفه الفعل نحو قوله : « رَبِّ الْعِزَّةِ » والمعنى رب العزة التي يتعاز بها الخلق فيما بينهم فهي من خلق الله عز وجل . قال : وقد جاء في التفسير إن العزة ها هنا يراد بها الملائكة . قال : وقال بعض علمائنا : من حلف بعزة الله فإن أراد عزته التي هي صفته فحُثَّ فعليه الكفارة ، وإن أراد التي جعلها الله بين عباده فلا كفارة عليه . الماوردي : « رَبِّ الْعِزَّةِ » يحتمل وجهين : أحدهما مالك العزة ، والثاني رب كل شيء متعزز من ملك أو متجبر .

قلت : وعلى الوجهين فلا كفارة إذا نواها الخالف .

الثالثة — روى من حديث أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول قبل أن يُسَلَّمَ : «سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ» إلى آخر السورة ؛ ذكره الثعلبي .

قلت : قرأت على الشيخ الإمام المحدث الحافظ أبي علي الحسن بن محمد بن محمد بن محمد ابن عمروك البكري بالجزيرة قبالة المنصورة من الديار المصرية ، قال أخبرتنا الحزة أم المؤيد زينب بنت عبد الرحمن بن الحسن الشعري بنيسابور في المرة الأولى ، أخبرنا أبو محمد إسماعيل ابن أبي بكر القارئ ، قال حدثنا أبو الحسن عبد القادر بن محمد الفارسي ، قال حدثنا أبو سهل بشر بن أحمد الإسفرايني ، قال حدثنا أبو سليمان داود بن الحسين البيهقي ، قال حدثنا أبو زكرياء يحيى بن يحيى بن عبد الرحمن التميمي النيسابوري ، قال حدثنا هشيم عن أبي هرون العبدى عن أبي سعيد الخدري قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم غير مرة ولا مرتين يقول في آخر صلاته أو حين ينصرف ﴿سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ . وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ . وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ . قال الماوردي : روى الشعبي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم "من سره أن يكتمل بالمكmal الأوفى من الأجر يوم القيامة فليقل آخر مجاسه حين يريد أن يقوم «سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ . وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ . وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ» . ذكره الثعلبي من حديث علي رضي الله عنه مرفوعا .

الرابعة - قوله تعالى : « وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ » أى الذين بلغوا عن الله تعالى التوحيد والرسالة . وقال أنس قال النبي صلى الله عليه وسلم : ^١ « إذا سلمتم على فسلموا على المرسلين فإنما أنا رسول من المرسلين » وقيل : معنى « وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ » أى أمن لهم من الله جل وعز يوم الفرع الأكبر . « وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ » أى على إرسال المرسلين مبشرين ومنذرين . وقيل : أى على جميع ما أنعم الله به على الخلق أجمعين . وقيل : أى على هلاك المشركين ؛ دليله : « فَقُطِعَ دَائِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ^(١) » . قلت : والكل مراد والحمد يعم . ومعنى « يَصِفُون » يكذبون ، والتقدير عما يصفون من الكذب . تم تفسير الصفات .

سورة ص

مكية فى قول الجميع ، وهى ست وثمانون آية . وقيل ثمان وثمانون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : ص وَالْقُرْآنِ ذِى الذِّكْرِ ﴿١﴾ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ ﴿٢﴾ كَذَّبْتُمْ أَنْتُمْ مَنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ فَنَادَوا وَلَاتَ حِينَ مَنَاصٍ ﴿٣﴾

قوله تعالى : ﴿ ص ﴾ قراءة العامة « ص » يجزم الدال على الوقف ؛ لأنه حرف من حروف الهجاء مثل : « الـم » و « الـمـر » . وقرأ أبى بن كعب والحسن وابن أبى إسحق ونصر بن عاصم « صاد » بكسر الدال بغير تنوين . ولقراءته مذهبان : أحدهما أنه من صادى يصادى إذا عارض ، ومنه « فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّى ^(٢) » أى تعرض . والمصاداة المعارضة ، ومنه الصمادى وهو ما يعارض الصوت فى الأماكن الخالية . فالمعنى صاد القرآن بعملك ؛ أى عارضة بعملك وقابله به ، فاعمل بأوامره ، وأنته عن نواهيه . النحاس : وهذا المذهب يروى عن

الحسن أنه فسر به قراءته رواية صحيحة . وعنه أن المعنى آتله وتعزض لقراءته . والمذهب الآخر أن تكون الدال مكسورة لالتقاء الساكنين . وقرأ عيسى بن عمر « صاد » بفتح الدال مثله : « قاف » و « نون » بفتح آخرها . وله في ذلك ثلاثة مذاهب : أحدهم أن يكون بمعنى آتُل . والثاني أن يكون فتح لالتقاء الساكنين واختار الفتح للإتباع ؛ ولأنه أخف الحركات . والثالث أن يكون منصوبا على القسم بغير حرف ؛ كقولك : الله لأفعلن ، وقيل : نصب على الإغراء . وقيل : معناه صَادٌ محمدٌ قلوب الخلق وأستمالها حتى آمنوا به . وقرأ ابن أبي إسحق أيضا « صَادٍ » بكسر الدال والتنوين على أن يكون مخفوضا على حذف حرف القسم ، وهذا بعيد وإن كان سيئويه قد أجاز مثله . ويجوز أن يكون مشبها بما لا يتمكن من الأصوات وغيرها . وقرأ هرون الأعور ومحمد بن السَّمِيقَع : « صَادُ » و « قَافُ » و « نُونُ » بضم آخرهن ؛ لأنه المعروف بالبناء في غالب الحال ، نحو مَنْدُ وقَطُ وقَبْلُ وبعْدُ . و « ص » إذا جعلته أسما للسورة لم ينصرف ؛ كما أنك إذا سميت مؤنثا بمذكر لا ينصرف وإن قلت حروفه . وقال ابن عباس وجابر بن عبد الله وقد سئلا عن « ص » فقالا : لا ندري ما هي . وقال عكرمة : سأل نافع ابن الأزرق ابن عباس عن « ص » فقال : « ص » كان بحرا بمكة وكان عليه عرش الرحمن إذ لا ليل ولا نهار . وقال سعيد بن جبير : « ص » بحر يُحيي الله به الموتى بين النفختين . وقال الضحاك : معناه صدق الله . وعنه أن « ص » قسم أقسم الله به وهو من أسمائه تعالى . وقاله السدي ، وروى عن ابن عباس . وقال محمد بن كعب : هو مفتاح أسماء الله تعالى صمدٌ وصانعُ المصنوعات وصادقُ الوعد . وقال قتادة : هو أسم من أسماء الرحمن . وعنه أنه أسم من أسماء القرآن . وقال مجاهد : هو فاتحة السورة . وقيل : هو مما استأثر الله تعالى بعلمه ، وهو معنى القول الأول . وقد تقدّم جميع هذا في « البقرة » ^(١) .

قوله تعالى : ﴿ وَالْقُرْآنِ ﴾ خفض بإوا القسم والواو بدل من الباء ، أقسم بالقرآن تنبيها على جلالة قدره ؛ فإن فيه بيان كل شيء ، وشفاء لما في الصدور ، ومعجزة للنبي صلى الله عليه وسلم . ﴿ ذِي الذِّكْرِ ﴾ خفض على النعت وعلامة خفضه الياء ، وهو أسم معتل والأصل فيه ذَوَى على فَعَل . قال ابن عباس : ومقاتل معنى « ذِي الذِّكْرِ » ذى البيان . الضحاك :

ذی الشرف أى من آمن به كان شرفا له فى الدارين ؛ كما قال تعالى : « لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ ^(١) » أى شرفكم . وأيضاً القرآن شريف فى نفسه لإعجازه وأشماله على ما لا يشتمل عليه غيره . وقيل : « ذى الذکر » أى فيه ذكر ما يحتاج إليه من أمر الدين . وقيل : « ذى الذکر » أى فيه ذكر أسماء الله وتجيده . وقيل : أى ذى الموعظة والذكر . وجواب القسم محذوف . واختلاف فيه على أوجه : فقول جواب القسم « ص » ؛ لأن معناه حق فهى جواب لقوله : « وَالْقُرْآنِ » كما تقول : حَقًّا والله ، نزل والله ، وجب والله ؛ فيكون الوقف من هذا الوجه على قوله : « وَالْقُرْآنِ ذِى الذِّكْرِ » حسناً ، وعلى « فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ » تماماً . قاله ابن الأنبارى . وحكى معناه الشعبي عن الفراء . وقيل : الجواب « بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ » لأن « بل » نفى لأمر سبق وإثبات لغيره ؛ قاله القتيبي ؛ فكانه قال : « وَالْقُرْآنِ ذِى الذِّكْرِ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ » عن قبول الحق وعداوة لمحمد صلى الله عليه وسلم . أو « وَالْقُرْآنِ ذِى الذِّكْرِ » ما الأمر كما يقولون من أنك ساحر كذاب ؛ لأنهم يعرفونك بالصدق والأمانة بل هم فى تكبر عن قبول الحق . وهو كقوله : « ق . وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ . بَلِ عَجِبُوا » . وقيل : الجواب « كَمْ أَهْلَكْنَا » كأنه قال : والقرآن لكم أهلكنا ؛ فلما تأخرت « كَمْ » حذفت اللام منها ؛ كقوله تعالى : « وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا » ^(٢) ثم قال : « قَدْ أَفْلَحَ » أى لقد أفلح . قال المهدوى : وهذا مذهب الفراء . ابن الأنبارى : فن هذا الوجه لا يتم الوقف على قوله : « فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ » . وقال الأخفش : جواب القسم « إِنَّ كُلَّ إِلَّا كَذَبَ الرُّسُلِ حَقَّ عِقَابٍ » ونحو منه قوله تعالى : « تَاللَّهِ إِنَّ كُفْرًا لِنِى ضَلَالٍ مُبِينٍ » ^(٣) وقوله : « وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ . إِنَّ كُلَّ نَفْسٍ » ^(٤) . ابن الأنبارى : وهذا قبيح ؛ لأن الكلام قد طال فيما بينهما وكثرت الآيات والقصص . وقال الكسائى : جواب القسم قوله : « إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ » . ابن الأنبارى : وهذا أفصح من الأول ؛ لأن الكلام أشد طولا فيما بين القسم وجوابه . وقيل الجواب قوله : « إِنَّ هَذَا لِرِزْقِنَا مَالُهُ مِنْ نَعَادٍ » . وقال قتادة : الجواب محذوف تقديره « وَالْقُرْآنِ ذِى الذِّكْرِ » لتبعثن ونحوه .

قوله تعالى : ﴿ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا فِيْ عِزَّةٍ ۙ اٰى فِيْ تَكْبَرٍ وَّامْتِنَاعٍ مِّنْ قَبُوْلِ الْحَقِّ ۙ كَا قَالِ جُلْ وَعِزَّ ۙ : « وَ اِذَا قِيْلَ لَهُ اَتَقِيْ اللّٰهَ اَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْاِثْمِ » ^(١) والعِزَّة عند العرب : الغلبة والقهر . يقال : من عَزَّ بَزٌّ يعنى من غلب سَاب . ومنه : « وَعَزَّنِيْ فِي الْخِطَابِ » اراد غلبني . وقال جرير :

يَمُزُّ عَلَى الطَّرِيقِ بِمَنْكِبِيْهِ * كَمَا اَبْتَرَك الْخَلِيْعُ عَلَى الْقِدَاحِ ^(٢)

اراد يغلب . « وَشَقَاقٍ » اى فى اظهار خلاف ومباينة . وهو من الشَّق كَأَنَّ هَذَا فِي شَقٍّ وَذَلِكَ فِي شَقٍّ . وقد مضى ^(٣) فى « البقرة » مستوفى .

قوله تعالى : ﴿ كَمْ اَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ ۙ اٰى مِنْ قَوْمِ كَانُوْا اُْمْنَعُ مِنْ هٰۤؤُلَاءِ . وَ « كَمْ » لفظة التكثير « فَنَادَوْا » اى بالاستغاثة والتوبة . والنداء رفع الصوت ؛ ومنه الخبر : « اَلْقِهْ عَلَى بَلَالٍ فَاِنَّهٗ اَنْدَى مِنْكَ صَوْتًا » اى ارفع . « وَلَآتٍ حِيْنَ مَنَاصٍ » قال الحسن : نادوا بالتوبة وليس حين التوبة ولا حين ينفع العمل . النحاس : وهذا تفسير منه لقوله عز وجل : « وَلَآتٍ حِيْنَ مَنَاصٍ » فاما اسرائيل فروى عن ابي إسحق عن التميمي عن ابن عباس « وَلَآتٍ حِيْنَ مَنَاصٍ » قال : ليس بحين نزول ولا فرار ؛ قال : ضُبط القوم جميعا قال الكلبي : كانوا اذا قاتلوا فاضطروا قال بعضهم لبعض مناص ؛ اى عليكم بالفرار والهزيمة ، فلما اتاهم العذاب قالوا مناص ؛ فقال الله عز وجل : « وَلَآتٍ حِيْنَ مَنَاصٍ » قال القشيري : وعلى هذا التقدير : فنادوا مناص لحذف لدلالة بقية الكلام عليه ؛ اى ليس الوقت وقت ما تنادون به . وفى هذا نوع تحكم ؛ إذ يبعد أن يقال : كل من هلك من القرون كانوا يقولون مناص عند الاضطرار . وقيل : المعنى « وَلَآتٍ حِيْنَ مَنَاصٍ » اى لا خلاص وهو نصب بوقوع لا عليه . قال القشيري : وفيه نظر لانه لا معنى على هذا للواو فى « وَلَآتٍ حِيْنَ مَنَاصٍ »

(١) راجع ج ٣ ص ١٨ فما بعد . (٢) البيت فى وصف جل ؛ يقول : يغلب هذا اجل الاجل على لزوم الطريق ؛ فشبه حرصه على لزوم الطريق ، والحاحه على السير بحرص هذا الخليع على الضرب بالفداح لعله يسترجع بعض ما ذهب من ماله ، والخليع المخلوع المقهور ماله . (٣) راجع ج ٢ ص ١٤٣ . (٤) الزر : ضرب من العدو .

مَنَاصٍ» وقال الجرجاني : أى فنادوا حين لا مناص ؛ أى ساعة لا منجى ولا فوت . فلما قدم « لا » وأخر « حين » آقتضى ذلك الواو ، كما يقتضى الحال إذا جعل ابتداء وخبراً ؛ مثل قولك : جاء زيد راكباً ، فإذا جعلته مبتدأ وخبراً آقتضى الواو مثل جاءنى زيد وهو راكب ، فحين ظرف لقوله : « فَنَادُوا » . والمناص بمعنى التأنر والفِرار والخلاص ؛ أى نادوا لطلب الخلاص فى وقت لا يكون لهم فيه خلاص . قال الفراء :

* أَمِنْ ذِكْرِ لَيْلٍ إِذْ نَأَتْكَ تَنُوصُ^(١) *

يقال : ناص عن قرنه ينوص نوصاً ومناصاً أى فرّ وزاغ . النحاس : ويقال : ناص ينوص إذا تقدم .

قلت : فعلى هذا يكون من الأضداد ، والنوص الحمار الوحشى . وأستنص أى تأنر ؛ قاله الجوهري . وتكلم النحويون فى « وَلَاتَ حِينَ » وفى الوقف عليه ، وكثر فيه أبو عبيدة القاسم بن سلام فى كتاب القراءات وكل ما جاء به إلا يسيراً مردود . فقال سيبويه : « لات » مشبهة بليس والأسم فيها مضمرة ؛ أى ليست أحياناً حين مناص . وحكى أن من العرب من يرفع بها فيقول : ولات حِينَ مناص . وحكى أن الرفع قليل ويكون الخبر محذوفاً كما كان الأسم محذوفاً فى النصب ؛ أى ولات حِينَ مناص لنا . والوقف عليها عند سيبويه والفراء « ولات » بالتاء ثم تبتدئ « حِينَ مناص » وهو قول ابن كيسان والزجاج . قال أبو الحسن بن كيسان : والقول كما قال سيبويه ؛ لأنه شبهها بليس فكما يقال ليست يقال لات ، والوقوف عليها عند الكسائى بالهاء ولآه . وهو قول المبرد محمد بن يزيد . وحكى عنه على بن سليمان أن الحجة فى ذلك أنها دخلت عليها الهاء لتأنيث الكلمة ، كما يقال ثَمَّةٌ ورُبَّةٌ . وقال القشيري : وقد يقال ثُمَّتْ بمعنى ثُم ، ورُبَّتْ بمعنى رَبٍّ ؛ فكأنهم زادوا فى لاءاء فقالوا لآه ، كما قالوا فى ثُم ثُمَّةٌ عند الوصل صارت تاء . وقال الثعلبي : وقال أهل اللغة : و « لَاتَ حِينَ » مفتوحتان كأنهما

(١) تماشه : * فتقصر عنها خطوة وتبوص *

والبوص بالباء الموحدة : التقدّم .

كلمة واحدة ، وإنما هي « لا » زبدت فيها التاء نحو ربّ وربّت ، وثمّ وثمّت . قال أبو زيد الطائي :

طَلَبُوا صُلَحَنَا وَلَاتَ أَوَانَ * فَأَجَبْنَا أَنْ لَيْسَ حِينَ بَقَاءِ

وقال آخر :

تَذَكَّرُ حُبَّ لَيْلَى لَاتَ حِينَا * وَأَمْسَى الشَّيْبُ قَدْ قَطَعَ الْقَرِينَا

ومن العرب من يخفض بها ، وأنشد الفراء :

فَلَتَعْرِفَنَّ خَلَاءُفًا مَشْمُولَةً * وَلَتَتَدَمَّنَّ وَلَاتَ سَاعَةٍ مَدَمِّمِ

وكان الكسائي والفراء والخليل وسيبويه والأخفش يذهبون إلى أن « وَلَاتَ حِينَ » التاء منقطعة من حين ، ويقولون معناها وليست . وكذلك هو في المصاحف الجدد والعتق بقطع التاء من حين . وإلى هذا كان يذهب أبو عبيدة معمر بن المثنى . وقال أبو عبيد القاسم ابن سلام : الوقف عندي على هذا الحرف « ولا » والابتداء « تَحِينَ مَنَاصٍ » فتكون التاء مع حين . وقال بعضهم : « لات » ثم يتبدى فيقول : « حين مَنَاصٍ » . قال المهدوي : وذكر أبو عبيد أن التاء في المصحف متصلة بحين وهو غلط عند النحويين ، وهو خلاف قول المفسرين . ومن حجة أبي عبيد أن قال : إنا لم نجد العرب تزيد هذه التاء إلا في حين وأوان والآن ، وأنشد لأبي وجزة السعدي :

الْعَاطِفُونَ تَحِينَ مَا مِنْ عَاطِفٍ * وَالْمُطْعِمُونَ زَمَانَ أَيْنَ الْمُطْعِمِ

وأنشد لأبي زيد الطائي :

طَلَبُوا صُلَحَنَا وَلَا تَأَوَانَ * فَأَجَبْنَا أَنْ لَيْسَ حِينَ بَقَاءِ

فأدخل التاء في أوان . قال أبو عبيد : ومن أدخلهم التاء في الآن ، حديث ابن عمر وسأله رجل عن عثمان بن عفان رضى الله عنه ، فذكر مناقبه ثم قال : أذهب بها تَلَانٌ معك . وكذلك قول الشاعر^(١) :

نَوَلِي قَبْلَ نَائِي دَارِي بُحْمَانَا * وَصَلَيْنَا كَمَا زَعَمْتَ تَلَانَا

(١) هو جميل بن معمر وبعدة : إن خير المواضع صفاء * من يوافي خبله حيث كانا

قال أبو عبيد : ثم مع هذا كله إني تعمدت النظر في الذي يقال له الإمام — مصحف عثمان — فوجدت التاء متصلة مع حين قد كتبت تحين . قال أبو جعفر النحاس : أما البيت الأول الذي أنشده لأبي وجزة فرواه العلماء باللغة على أربعة أوجه ، كلها على خلاف ما أنشده ، وفي أحدها تقديران ، رواه أبو العباس محمد بن يزيد :

* العاطفون ولات ما من عاطف *

والرواية الثانية :

* العاطفون ولات حين آعاطف *

والرواية الثالثة رواها ابن كيسان :

* العاطفون حين ما من عاطف *

جعلها هاء في الوقف وتاء في الإدراج ، وزعم أنها إبيان الحركة شبهت بهاء التأنيث .
الرواية الرابعة :

* العاطفون حين ما من عاطف *

وفي هذه الرواية تقديران ، أحدهما وهو مذهب إسماعيل بن إسحاق أن الهاء في موضع نصب ، كما تقول : الضاربون زيدا فإذا كنيت قلت الضاربوه . وأجاز سيبويه في الشعر الضاربونه ، بخفاء إسماعيل بالتأنيث على مذهب سيبويه في إجازته مثله . والتقدير الآخر العاطفون على أن الهاء إبيان الحركة ، كما تقول : سر بنا المسلمون في الوقف ، ثم أهرت في الوصل مجراها في الوقف ، كما قرأ أهل المدينة : « مَا أَغْنَى عَنِّي مَالِي . هَلَكَ عَنِّي سُلْطَانِيَّةٌ ^(١) » وأما البيت الثاني فلا حجة له فيه ، لأنه يوقف عليه (ولات أوان) غير أن فيه شيئا مشكلا ، لأنه يروى (ولات أوان) بالخفض ، وإنما يقع ما بعد لات مرفوعا أو منصوبا . وإن كان قد روى عن عيسى بن عمر أنه قرأ « ولات حين مناص ^(٢) » [بكسر التاء من لات والنون من حين فإن ثبت عنه أنه قرأ « ولات حين مناص »] فبني « لات » على الكسر ونصب « حين » . فأما (ولات أوان) ففيه تقديران ، قال الأخفش : فيسه مضممر أى ولات حين أوان .

(١) راجع ج ١٨ ص ٢٦٨ فابعد . (٢) الزيادة من إعراب القرآن للنحاس .

قال النحاس : وهذا القول بين الخطأ . والتقدير الآخر عن أبي إسحق قال : تقديره ولات أواننا فحذف المضاف إليه فوجب ألا يعرب ، وكسره لالتقاء الساكنين . وأشهد محمد بن يزيد (ولات أوان) بالرفع . وأما البيت الثالث فبيت مؤلّد لا يعرف قائله ولا تصح به حجة . على أن محمد بن يزيد رواه (كما زعمت الآن) . وقال غيره : المعنى كما زعمت أنت الآن . فأسقط الهمزة من أنت والنون . وأما احتجاجه بحديث ابن عمر ، لما ذكر للرجل مناقب عثمان فقال له : أذهب بها تَلَان إلى أصحابك فلا حجة ، فيه ؛ لأن الحديث إنما يروى هذا على المعنى . والدليل على هذا أن مجاهدا يروى عن ابن عمر هذا الحديث وقال فيه : أذهب فأجهد جهديك . ورواه آخر : أذهب بها الآن معك . وأما احتجاجه بأنه وجدها في الإمام « تَحِين » . فلا حجة فيه ؛ لأن معنى الإمام أنه إمام المصاحف فإن كان مخالفا لها فليس بإمام لها ، وفي المصاحف كلها « وَلَات » فلو لم يكن في هذا إلا هذا الاحتجاج لكان مقنعا . وجمع مناص مناوص .

قوله تعالى : وَعَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ وَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا سَاحِرٌ كَذَّابٌ ﴿١٠١﴾ أَجْعَلُ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ ﴿١٠٢﴾

قوله تعالى : (وَعَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ) « أن » في موضع نصب والمعنى من أن جاءهم . قيل : هو متصل بقوله : « فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ » أي في عزّة وشقاق وعجبوا ، وقوله : « كَمْ أَهْلَكْنَا » معترض . وقيل : لا بل هذا ابتداء كلام ؛ أي ومن جهلهم أنهم أظهروا التعجب من أن جاءهم منذر منهم . (فَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا سَاحِرٌ) أي يحىء بالكلام الموه الذي يخدع به الناس ؛ وقيل : يفرق بسحره بين الوالد وولده والرجل وزوجته (كَذَّابٌ) أي في دعوى النبوة .

قوله تعالى : (أَجْعَلُ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا) مفعولان أي صير الآلهة إلها واحدا . (إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ) أي عجيب . وقرأ السامى : « نُجَابٌ » بالتشديد ، والعُجَاب والعُجَاب

وَالْعَجَبُ سَوَاءٌ . وقد فُتِقَ الخليل بين عَجَبٍ وَتَعْجَابٍ فقال : الْعَجَبُ الْعَجَبُ ، وَالْعَجَابُ الذي قد تجاوز حدَّ الْعَجَبِ ، والطويل الذي فيه طول ، والطُّوال ، الذي قد تجاوز حدَّ الطُّول . وقال الجوهرى : الْعَجَبُ الأمر الذي يتعجب منه ، وكذلك الْعَجَابُ بالضم ، وَالْعُجَابُ بالتشديد أكثر منه ، وكذلك الْأَعْجُوبَةُ . وقال مقاتل : «عُجَابٌ» لغة أزد شناعة . وروى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : مرض أبو طالب بخافت قريش إليه ، وجاء النبي صلى الله عليه وسلم ، وعند رأس أبي طالب مجلس رجل ، فقام أبو جهل كي يمنعه ، قال : وشكوه إلى أبي طالب ، فقال : يا بن أختي ما تريد من قومك ؟ فقال : «ياعم إنما أريد منهم كلمة تذلل لهم بها العرب وتؤدى إليهم بها الجزية العجم» فقال : وما هي ؟ قال : «لا إله إلا الله» قال : فقالوا «أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا» قال : فنزل فيهم القرآن «ص وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ . بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ» حتى بلغ «إِنْ هَذَا إِلَّا آخِثِلَاقٌ» خرجه الترمذى أيضا بمعناه . وقال : هذا حديث حسن صحيح . وقيل : لما أسلم عمر بن الخطاب رضى الله عنه شق على قريش إسلامه فأجتمعوا إلى أبي طالب وقالوا : آفِضْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ ابْنِ أَخِيكَ . فأرسل أبو طالب إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا بن أختي هؤلاء قومك يسألونك السَّوَاءَ ، فلا تمل كل الميل على قومك . قال : «وماذا يسألونني» قالوا : آرفضنا وآرفض ذكرا آلهتنا وندعك وإلهك . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : «أعطيني كلمة واحدة وتملكون بها العرب وأدين لكم بها العجم» فقال أبو جهل : لله أبوك ! لنعطينكها وعشر أمثالها . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : «قولوا لا إله إلا الله» فنفروا من ذلك وقاموا ، فقالوا : «أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا» فكيف يسمع الخلق كلهم إله واحد . فأنزل الله فيهم هذه الآيات إلى قوله : «كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ» .

(١) في أ ، هاشم : يسألك ذا السواء . وفي ح ، وز : «ذا السؤال» . وفي أبي السعود : يسألونك السواء والإنصاف . وفي البضاوى كما في الكشف : يسألونك السؤال . وعلق عليه الشهاب بقوله : والظاهر أنه تحريف وأنه السواء أى العدل كما وقع في غيره من التفسيرات ه .

قوله تعالى : وَأَنْطَلِقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنْ آمْسُوا وَاصْبِرُوا عَلَىٰ آلِهَتِكُمْ
 إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ يُرَادُ ﴿١٧﴾ مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي الْمِلَّةِ الْآخِرَةِ إِنْ هَذَا
 إِلَّا اخْتِلَافٌ ﴿١٨﴾ أُنْزِلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِّنْ
 ذِكْرِي بَلْ لَمَّا يَدُوقُوا عَذَابِ ﴿١٩﴾ أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ الْعَزِيزِ
 الْوَهَّابِ ﴿٢٠﴾ أَمْ لَهُمْ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَلْيَرْتَقُوا
 فِي الْأَسْبَابِ ﴿٢١﴾ جُنْدٌ مَّا هُنَالِكَ مَهْزُومٌ مِّنَ الْأَحْزَابِ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : (وَأَنْطَلِقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنْ آمْسُوا) « المأل » الأشراف ، والأنطلاق
 الذهاب بسرعة ؛ أى أنطلق هؤلاء الكافرون من عند الرسول عليه السلام يقول بعضهم
 لبعض : « أَنْ آمْسُوا » أى أمضوا على ما كنتم عليه ولا تدخلوا في دينه (وَأَصْبِرُوا عَلَىٰ آلِهَتِكُمْ) .
 وقيل : هو إشارة إلى مشيهم إلى أبى طالب في مرضه كما سبق . وفي رواية محمد بن إسحق أنهم
 أبو جهل بن هشام ، وشيبة وعُتْبَةُ أبناء ربيعة بن عبيد شمس ، وأمية بن خلف ، والعاص
 ابن وائل ، وأبو معيط ؛ جاءوا إلى أبى طالب فقالوا : أنت سيدنا وأنصفنا في أنفسنا ، فأكفنا
 أمر ابن أخيك وسفهاء معه ، فقد تركوا آلهتنا وطعنوا في ديننا ؛ فأرسل أبو طالب إلى النبي
 صلى الله عليه وسلم فقال له : إن قومك يدعونك إلى السواء والنصفة . فقال النبي صلى الله
 عليه وسلم : « إنما أدعوهم إلى كلمة واحدة » فقال أبو جهل وعشرا . قال : « تقولون
 لا إله إلا الله » فقاموا وقالوا : « أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا » الآيات . « أَنْ آمْسُوا » « أَنْ »
 في موضع نصب والمعنى بأن أمضوا . وقيل : « أَنْ » بمعنى أى ؛ أى « وَأَنْطَلِقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ »
 أى أمضوا ؛ وهذا تفسير أنطلاقهم لا أنهم تكلموا بهذا اللفظ . وقيل : المعنى أنطلق
 الأشراف منهم فقالوا للعوام : « آمْسُوا وَاصْبِرُوا عَلَىٰ آلِهَتِكُمْ » أى على عبادة آلهتكم « إِنَّ هَذَا »
 أى هذا الذى جاء به محمد عليه السلام (لَشَيْءٌ يُرَادُ) أى يراد بأهل الأرض من زوال نعم قوم

وغير تنزل بهم . وقيل : « إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ يُرَادُّ » كلمة تحذير ؛ أى إنما يريد محمد بما يقول الاتقياد له ليعلو علينا ، ونكون له أتباعا فيتحكم فينا بما يريد ، فأحذروا أن تطيعوه . وقال مقاتل : إن عمر لما أسلم وقوى به الإسلام شق ذلك على قريش فقالوا : إن لإسلام عمر في قوة الإسلام لشيء يراد .

قوله تعالى : ﴿ مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي الْمِلَّةِ الْآخِرَةِ ﴾ قال ابن عباس والقرظي وقتادة ومقاتل والكافي والسدي : يعنون ملّة عيسى النصرانية وهى آخر الملل . والنصارى يعملون مع الله إلهًا . وقال مجاهد وقتادة أيضا : يعنون ملّة قريش . وقال الحسن : ما سمعنا أن هذا يكون في آخر الزمان . وقيل : أى ما سمعنا من أهل الكتاب أن محمدا رسول حق . ﴿ إِنَّ هَذَا إِلَّا آخِثَلَاقٌ ﴾ أى كذب وتخرص ؛ عن ابن عباس وغيره . يقال : خلق وأختلق أى ابتدع . وخلق الله عز وجل الخلق من هذا ؛ أى ابتدعهم على غير مثال .

قوله تعالى : ﴿ أَأُنْزِلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا ﴾ هو استفهام إنكار ، والذكر هاهنا القرآن . أنكروا اختصاصه بالوحى من بينهم ؛ فقال الله تعالى : ﴿ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْ ذِكْرِي ﴾ أى من وحى وهو القرآن . أى قد علموا أنك لم تنزل صدوقا فيما بينهم ، وإنما شكوا فيما أنزلته عليك هل هو من عندى أم لا . ﴿ بَلْ لَمَّا يَدْعُونَ عَذَابَ ﴾ أى إنما آفترؤا بطول الإمهال ، ولو ذاقوا عذابي على الشرك لزال عنهم الشك ، ولما قالوا ذلك ؛ ولكن لا ينفع الإيمان حينئذ . و « لَمَّا » بمعنى لم وما زائدة كقوله : « عَمَّا قَلِيلٍ ^(١) » و « فَيَا نَقِضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ ^(٢) » .

قوله تعالى . ﴿ أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ الْعَزِيزِ الْوَهَّابِ ﴾ قيل : أم لهم هذا فيمنعوا محمدا عليه السلام مما أنعم الله عز وجل به عليه من النبوة . و « أم » قد ترد بمعنى التقرير إذا كان الكلام متصلا بكلام قبله ؛ كقوله تعالى : « أَلَمْ يَأْتِ الْكِتَابَ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ . أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ ^(٣) » وقد قيل إن قوله : « أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ » متصل بقوله : « وَنَحْبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ ^(٤) » فالمعنى أن الله عز وجل يرسل من يشاء ؛ لأن خزائن السموات والأرض له ﴿ أَمْ لَهُمْ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ﴾

(١) راجع ج ١٢ ص ١٢٤ (٢) راجع ج ٦ ص ٧ فما بعد . (٣) راجع ج ١٤ ص ٨٤ .

أى فإن أدعوا ذلك ﴿ فَلْيَرْتَقُوا فِي الْأَسْبَابِ ﴾ أى فليصعدوا إلى السموات ، ولينعوا الملائكة من إنزال الوحي على محمد . يقال : رَقِيَ يَرُقُّ وارتقى إذا صعد . ورقى يرقى رقيا مثل رمى رمى رميا من الرقبة . قال الربيع بن أنس : الأسباب أرق من الشعر وأشد من الحديد ولكن لا ترى . والسبب في اللغة كل ما يوصل به إلى المطلوب من حبل أو غيره . وقيل : الأسباب أبواب السموات التي تنزل الملائكة منها ، قاله مجاهد وقتادة . قال زهير :

* وَلَوْ رَامَ أَسْبَابَ السَّمَاءِ بِسَلِيمٍ ^(١) *

وقيل : الأسباب السموات نفسها ، أى فليصعدوا سماء سماء . وقال السدي : « فِي الْأَسْبَابِ » في الفضل والدين . وقيل : أى فليعلوا في أسباب القوة إن ظنوا أنها مانعة . وهو معنى قول أبي عبيدة . وقيل : الأسباب الحبال ، يعنى إن وجدوا حبالا أو سببا يصعدون فيه إلى السماء فليرتقوا ، وهذا أمر توبيخ وتعجيز . ثم وعد نبيه صلى الله عليه وسلم النصر عليهم فقال : ﴿ جُنْدٌ مَا هُنَالِكَ ﴾ « ما » صلبة وتقديرهم جند ، فـ « جند » خبر ابتداء محذوف . ﴿ مَهْزُومٌ ﴾ أى مقموع ذليل قد انقطعت حججهم ، لأنهم لا يصلون إلى أن يقولوا هذا لنا . ويقال : تهزمت القربة إذا انكسرت ، وهزمت الجيش كسرته . والكلام مرتبط بما قبل ، أى « بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ » وهم جنود من الأحزاب مهزومون ، فلا تغمك عزتهم وشقاقهم ، فلانى أهنم جمعهم وأسلم عزهم . وهذا تأنيص للنبي صلى الله عليه وسلم ، وقد فعل بهم هذا في يوم بدر . قال قتادة : وعد الله أنه سيهنهم وهم بمكة بخاء تأويلها يوم بدر . و « هُنَالِكَ » إشارة لبدر وهو موضع تحزبهم لقتال محمد صلى الله عليه وسلم . وقيل : المراد بالأحزاب الذين أتوا المدينة وتحزبوا على النبي صلى الله عليه وسلم . وقد مضى ذلك في « الأحزاب » . والأحزاب الجند ، كما يقال : جند من قبائل شتى . وقيل : أراد بالأحزاب القرون الماضية من الكفار . أى هؤلاء جند على طريقة أولئك ، كقوله

* ومن هاب أسباب المنايا ينلته *

(١) صدر البيب :

(٢) راجع ج ١٤ ص ١٢٨ فابعد .

قوله تعالى : «فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي» أى على ديني ومذهبي .
وقال الفراء : المعنى هم جند مغلوب ؛ أى ممنوع عن أن يصعد إلى السماء . وقال القتيبي : يعنى أنهم جند لهذه الآلهة مهزوم ، فهم لا يقدرّون على أن يدعوا الشيء من آلهتهم ، ولا لأنفسهم شيئا من خزائن رحمة الله ، ولا من ملك السموات والأرض .

قوله تعالى : كَذَبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَفِرْعَوْنُ ذُو الْأَوْتَادِ (١٢) وَثَمُودُ وَقَوْمُ لُوطٍ وَأَصْحَابُ لَيْكَةِ أُولَئِكَ الْأَحْزَابُ (١٣) إِنْ كُلُّ إِلَّا كَذَبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ عِقَابِ (١٤)

قوله تعالى : (كَذَبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ) ذكرها تعزية للنبي صلى الله عليه وسلم وتسليّة له ؛ أى هؤلاء من قومك يا محمد جند من الأحزاب المتقدمين الذين تحزّبوا على أنبيائهم ، وقد كانوا أقوى من هؤلاء فأهلكوا . وذكر الله تعالى القوم بلفظ التأنيث ، واختلاف أهل العربية في ذلك على قولين : أحدهما — أنه قد يجوز فيه التذكير والتأنيث . الثاني — أنه مذكر اللفظ لا يجوز تأنيثه ، إلا أن يقع المعنى على العشيرة والقبيلة ، فيغلب في اللفظ حكم المعنى المضمّر تنبيهها عليه ؛ كقوله تعالى : « كَلَّا إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ (٢) فَمِنْ شَاءَ ذَكَرَهُ » ولم يقل ذكرها ؛ لأنه لما كان المضمّر فيه مذكرا ذكره ؛ وإن كان اللفظ مقتضيا للتأنيث . ووصف فرعون بأنه ذو الأوتاد . وقد اختلف في تأويل ذلك ؛ فقال ابن عباس : المعنى ذو البناء المحكم . وقال الضحاك : كان كثير البنيان ، والبنيان يسمى أوتادا . وعن ابن عباس أيضا وقتادة وعطاء : أنه كانت له أوتاد وأرسان وملاعب يلعب^١ له عليها . وعن الضحاك أيضا : ذو القوة والبطش . وقال الكلبي ومقاتل : كان يعدّب الناس بالأوتاد ، وكان إذا غضب على أحد مدّه مستلقيا بين أربعة أوتاد في الأرض ، ويرسل عليه العقارب والحيات حتى يموت . وقيل : كان يشبّح المعضب بين أربع سوارٍ ؛ كل طرف من أطرافه إلى سارية مضروب فيه وتد من حديد ويتركه حتى يموت . وقيل : ذو الأوتاد أى ذو الجنود الكثيرة فسميت الجنود أوتادا ؛

(١) راجع ج ٣ ص ٢٥٠ فما بعد .

(٢) راجع ج ١٩ ص ٨٩ .

لأنهم يفتقون أمره كما يفتقون البيت . وقال ابن قتيبة : العرب تقول هم في عز ثابت الأوتاد ، يريدون دائما شديدا . وأصل هذا أن البيت من بيوت الشعر إنما يثبت ويقوم بالأوتاد . قال الأسود بن يعفر :

ولقد غنوا فيها بأنعم عيشة * في ظل ملك ثابت الأوتاد

وواحد الأوتاد وتد بالكسر ، وبالفتح لغة . وقال الأصمعي : يقال وتد وتد كما يقال : شغل شاغل . وأنشد :

لاقت على الماء جذيلا واتدا * ولم يكن يخلفها المواءسا

قال : شبه الرجل بالجذل . (وَمَمُودٌ وَقَوْمٌ لُوطٌ وَأَصْحَابُ الْأَيْكَةِ) أى الغيضة . وقد مضى ذكرها في « الشعراء » . وقرأ نافع وابن كثير وابن عامر : « لَيْكَةِ » بفتح اللام والتاء من غير همز . وهمز الباقون وكسروا التاء . وقد تقدم هذا . (أُولَئِكَ الْأَحْزَابُ) أى هم الموصوفون بالقوة والكثرة ؛ كقولك فلان هو الرجل . (إِنْ كُلُّ) بمعنى ما كل . (إِلَّا كَذَبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ عِقَابٌ) أى فنزل بهم العذاب لذلك التكذيب . وأثبت يعقوب الياء في « عَذَابِي » و « عِقَابِي » في الحالين وحذفها الباقون في الحالين . ونظير هذه الآية قوله عز وجل : « وَقَالَ الَّذِي آمَنَ يَا قَوْمِ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ مِثْلَ يَوْمِ الْأَحْزَابِ مِثْلَ دَابِّ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ » فسمى هذه الأمم أحزابا .

قوله تعالى : وَمَا يَنْظُرُ هَؤُلَاءِ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً مَّا لَهَا مِنْ

فَوَاقٍ ﴿١٥﴾ وَقَالُوا رَبَّنَا بِجَلِّ لَنَا قِطْنًا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : (وَمَا يَنْظُرُ هَؤُلَاءِ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً) « يَنْظُرُ » بمعنى ينتظر ؛ ومنه قوله تعالى : « أَنْظِرُونَا نَقْتَبِسَ مِنْ نُورِكُمْ » . « هَؤُلَاءِ » يعنى كفار مكة . « إِلَّا صَيْحَةً »

(١) البيت لأبي محمد الفقهسي . والضمير في لاقت ضمير الإبل . (٢) راجع ج ١٣ ص ١٣٤ فابعد .

(٣) راجع ص ٣٠٩ فابعد من هذا الجزء . (٤) راجع ج ١٧ ص ٢٤٥ فابعد .

وَاحِدَةً « أى نفخة القيامة . أى ما ينتظرون بعد ما أصيبوا ببدر إلا صيحة القيامة . وقيل : ما ينتظر أحيائهم الآن إلا الصيحة التى هى النفخة فى الصور ، كما قال تعالى : « مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ ، فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً ^(١) » وهذا إخبار عن قرب القيامة والموت . وقيل : أى ما ينتظر كفار آخر هذه الأمة المنتدئين بدين أولئك إلا صيحة واحدة وهى النفخة . وقال عبد الله بن عمرو : لم تكن صيحة فى السماء إلا بغضب من الله عز وجل على أهل الأرض . « مَا لَهَا مِنْ فَوَاقٍ » أى من ترداد ؛ عن ابن عباس . مجاهد : ما لها رجوع . قتادة : ما لها من مشوية . السدى : ما لها من إفاقة . وقرأ حمزة والكسائى : « مَا لَهَا مِنْ فُؤَاقٍ » بضم الفاء . الباقون بالفتح . الجوهري : والفَواق والفَواق ما بين الحلبتين من الوقت ؛ لأنها تحلب ثم تترك سوية يرضعها الفصيل لتدّر ثم تحلب . يقال : ما أقام عنده إلا فؤاقا ؛ وفى الحديث : « العيادة قدر فواق الناقة » . وقوله تعالى : « مَا لَهَا مِنْ فَوَاقٍ » يقرأ بالفتح والضم أى ما لها من نظرة وراحة وإفاقة . والفِيقَة بالكسر اسم اللبن الذى يجتمع بين الحلبتين : صارت الواو ياء لكسر ما قبلها ؛ قال الأعشى يصف بقرة :

حتى إذا فِيقَةً فى ضرعها آجتمعت * جاءت لتُرضع شِقَّ النَّفْسِ لو رَضَعَا

والجمع فيق ثم أفواق مثل شبر وأشبار ثم أفأويق . قال ابن همام السُّلُوى :

وذموا لنا الدنيا وهم يرضعونها * أفأويق حتى ما يدّر لها ^(٢) تعمل

والأفأويق أيضا ما آجتمع فى السحاب من ماء ، فهو يمطر ساعة بعد ساعة . وأفوقت الناقة إفاقة أى آجتمعت الفِيقَة فى ضرعها ؛ فهى مُفِيقٌ ومُفِيقَةٌ — عن أبى عمرو — والجمع مفأويق . وقال الفراء وأبو عبيدة وغيرهما : « مِنْ فَوَاقٍ » بفتح الفاء أى راحة لا يفيقون فيها ، كما يفيق المريض والمغشى عليه . و « مِنْ فُؤَاقٍ » بضم الفاء من أنتظار . وقد تقدّم أنهما بمعنى وهو ما بين الحلبتين .

(١) راجع ص ٢٨ من هذا الجزء .

(٢) البيت فى ذم علماء الدنيا . والعمل زيادة فى أطباء الناقة والبقرة والشاة ؛ وهو لا يدرو إنما ذكره للبالغة .

قالت : والمعنى المراد أنها ممتدة لا تقطع فيها ، وروى أبو هريرة قال : حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن في طائفة من أصحابه ... الحديث . وفيه " يأمر الله عز وجل إسرائيل بالنفخة الأولى فيقول أنفخ نفخة الفزع فيفزع أهل السموات وأهل الأرض إلا من شاء الله ويأمره فيمدها ويدمها ويطوئها يقول الله عز وجل : « مَا يَنْظُرُ هَؤُلَاءِ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً مِمَّا لَهَا مِنْ فَوَاقٍ » وذكر الحديث ، نخرجه على بن معبد وغيره كما ذكرناه في كتاب التذكرة . قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا رَبَّنَا عَجَلْ لَنَا قِطْنًا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ ﴾ قال مجاهد : عذابنا . وكذا قال قتادة : نصيبنا من العذاب . الحسن : نصيبنا من الجنة لتنعيم به في الدنيا . وقاله سعيد بن جبير . ومعروف في اللغة أن يقال للنصيب قِطٌّ وللكتاب المكتوب بالجائزة قِط . قال الفراء : القِط في كلام العرب الحظ والنصيب . ومنه قيل للصك قِط . وقال أبو عبيدة والكسائي : القِط الكتاب بالجوائز والجمع القُطوط ؛ قال الأعشى :

وَلَا الْمَلِكُ النَّعْمَانُ يَوْمَ لَقِيْتُهُ * يَغْبِطِي يَعْطِي الْقُطُوطَ وَيَأْتِي

يعنى كتب الجوائز . وروى : بأُمِّهِ بدل بغبطته ، أى بنعمته وحاله الجليله ، وإفنى يصاح . ويقال : في جمع قِط أيضا قِططة وفي القليل أقط وأقطاط . ذكره النحاس . وقال السدي : سألو أن يمثل لهم منازلهم من الجنة ليعلموا حقيقة ما يوعدون به . وقال اسمعيل بن أبي خالد : المعنى عجل لنا أرزاقنا . وقيل : معناه عجل لنا ما يكفيننا ؛ من قولهم : قُطِنِي ؛ أى يكفيني . وقيل : إنهم قالوا ذلك استعجالا لكتبهم التي يعطونها بأيمانهم وشمائلهم حين تلى عليهم بذلك القرآن . وهو قوله تعالى : « فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ » . « وَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ » . وأصل القِط القِط وهو القطع ، ومنه قِط القلم ؛ فالقِط أسم للقطعة من الشيء كالقِسْم والقِسْم فإطلق على النصيب والكتاب والرزق لقطعه عن غيره ، إلا أنه في الكتاب أكثر استعجالا وأقوى حقيقة . قال أمية بن أبي الصلت :

قَوْمٌ لَهُمْ سَاحَةُ الْعِرَاقِ وَمَا * يُجْبَى إِلَيْهِ وَالْقِطُّ وَالْقَلَمُ

﴿قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ﴾ أى قبل يوم القيامة فى الدنيا إن كان الأمر كما يقول محمد . وكل هذا استهزاء منهم .

قوله تعالى : أَصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَادْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ
إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : ﴿أَصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ﴾ أمر نبيه صلى الله عليه وسلم بالصبر لما استهزؤا به . وهذه منسوخة بآية السيف .

قوله تعالى : ﴿وَادْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ﴾ لما ذكر من أخبار الكفار وشقاقهم وتقرعهم بلاهلاك القرون من قبلهم ، أمر نبيه عليه الصلاة والسلام بالصبر على أذاهم ، وسأله بكل ما تقدم ذكره . ثم أخذ فى ذكر داود وقصص الأنبياء ؛ ليتسلى بصبر من صبر منهم ، وليعلم أن له فى الآخرة أضعاف ما أعطيه داود وغيره من الأنبياء . وقيل : المعنى اصبر على قولهم ، وادكر لهم أفاضل الأنبياء ؛ لتكون برهانا على صحة نبوتك . « ذَا الْأَيْدِ » ذا القوة فى العبادة . وكان يصوم يوما ويفطر يوما ، وذلك أشد الصوم وأفضله ؛ وكان يصلى نصف الليل ، وكان لا يفر إذا لاقى العدو ، وكان قويا فى الدعاء إلى الله تعالى . وقوله : « عَبْدَنَا » إظهارا لشرفه بهذه الإضافة . ويقال : الْأَيْدِ وَالْأَدْكُما تقول العيب والعباب . قال :^(١)

* لَمْ يَكْ يَنَادَ فَأَمْسَى أَنَادَا *

ومنه رجل أيد أى قوى . وتأيدَ الشيء تقوى ، قال الشاعر :

إِذَا الْقَوْسُ وَتَرَّهَا أَيْدٍ * رَمَى فَأَصَابَ الْكُلَى وَالذُّوَا

يقول : إذا الله وتر القوس التى فى السحاب رمى كل الإبل وأسمتها بالشحم . يعنى من النبات الذى يكون من المطر . ﴿إِنَّهُ أَوَّابٌ﴾ قال الضحاك : أى تواب . وعن غيره : أنه كلما ذكر

(١) هو المعراج . وأناد العود ينَادَ أنيادا فهو متأد أننى : وأعوج . وصدر البيت :

* من أن تبدلت بآدى آدا *

ذنبه أو خطر على باله أستغفر منه ؛ كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : " إني لأستغفر الله في اليوم والليلة مائة مرة " . ويقال آب يثوب إذا رجع ؛ كما قال ^(١) :
 وكلُّ ذى غَيْبَةٍ يثوبُ * وغائبُ الموت لا يثوبُ
 فكان داود رجاءا إلى طاعة الله ورضاه في كل أمر فهو أهل لأن يقتدى به .

قوله تعالى : **إِنَّا سَخَّرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ** ﴿١٨﴾
 فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : **﴿ إِنَّا سَخَّرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ ﴾** « يُسَبِّحْنَ » في موضع نصب على الحال . ذكر تعالى ما آتاه من البرهان والمعجزة وهو تسبيح الجبال معه . قال مقاتل : كان داود إذا ذكر الله جل وعز ذكرت الجبال معه ، وكان يفقه تسبيح الجبال . وقال ابن عباس : « يُسَبِّحْنَ » يصليّين . وإنما يكون هذا معجزة إذا رآه الناس وعرفوه . وقال محمد بن إسحق : أوتي داود من حسن الصوت ما يكون له في الجبال دوى حسن ، وما تصغى لحسنه [الطير] ^(٢) وتصوت معه ، فهذا تسبيح الجبال والطير . وقيل : سخرها الله عز وجل لتسير معه فذلك تسبيحها ، لأنها دالة على تنزيه الله عن شبه المخلوقين . وقد مضى القول في هذا في « سبأ » وفي « سبجان » عند قوله تعالى : « **وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يَسْبُحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ** » وأن ذلك تسبيح مقال على الصحيح من الأقوال . والله أعلم . **﴿ بِالْعَشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ ﴾** الإشراق أيضا أبيضاض الشمس بعد طلوعها . يقال : شرقت الشمس إذا طلعت ، وأشرقت إذا أضاءت . فكان داود يسبح إثر صلاته عند طلوع الشمس وعند غروبها .

الثانية - روى عن ابن عباس أنه قال : كنت أمر بهذه الآية « **بِالْعَشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ** » ولا أدري ماهي ، حتى حدثتني أم هاني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عليها ،

(١) هو عبيد بن الأبرص . (٢) زيادة بقنضها المعنى .
 (٣) راجع ج ١ ص ٢٦٥ فبا بعد . (٤) راجع ج ١ ص ١٠٦٨ .

فدعا بوضوء فتوضأ ، ثم صلى صلاة الضحى ، وقال : ” يا أم هانئ هذه صلاة الإشراق “ .
وقال عكرمة قال ابن عباس : كان في نفسى شيء من صلاة الضحى حتى وجدتھا في القرآن
« يُسَبِّحَنَّ بِالْعِشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ » . قال عكرمة : وكان ابن عباس لا يصلى صلاة الضحى
ثم صلاھا بعد . وروى أن كعب الأحبار قال لابن عباس : إني أجد في كتب الله صلاة
بعد طلوع الشمس هي صلاة الأوابين . فقال ابن عباس : وأنا أوجدك في القرآن ؛ ذلك
في قصة داود « يُسَبِّحَنَّ بِالْعِشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ » .

الثالثة — صلاة الضحى نافلة مستحبة ، وهي في الغداة بإزاء العصر في العشي ،
لا ينبغي أن تصلى حتى تبيض الشمس طالعة ، ويرتفع كدرھا ، وتشرق بنورها ؛ كما لا تصلى
العصر إذا أصفرت الشمس . وفي صحيح مسلم عن زيد بن أرقم أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال : ” صلاة الأوابين حين ترمض الفصال “ الفصال والفصالان جمع فصيل ، وهو
الذى يفطم من الرضاعة من الإبل . والرمضاء شدة الحر في الأرض . وخصّ الفصال هنا
بالذكر ؛ لأنها هي التي ترمض قبل انتهاء شدة الحر التي ترمض بها أمهاتها لقلّة جلدها ، وذلك
يكون في الضحى أو بعده بقليل ، وهو الوقت المتوسط بين طلوع الشمس وزوالھا ؛ قاله
القاضي أبو بكر بن العربي . ومن الناس من يبادر بها قبل ذلك استعجالا ، لأجل شغله
فيخسر عمله ؛ لأنه يصايبها في الوقت المنهى عنه ويأتى بعمل هو عليه لا له .

الرابعة — روى الترمذى من حديث أنس بن مالك قال : قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم : ” من صلى الضحى ثلثي عشرة ركعة بنى الله له قصرا من ذهب في الجنة “ قال
حديث غريب . وفي صحيح مسلم عن أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : ” يصبح
على كل سألنى من أحدكم صدقة فكل تسبيحة صدقة وكل تهليل صدقة وكل تكبيرة صدقة
وأمر بالمعروف صدقة ونهى عن المنكر صدقة ويجزى من ذلك ركعتان يركعهما من الضحى “ .
وفي الترمذى عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” من حافظ على شفعة
الضحى غفرت له ذنوبه وإن كانت مثل زبد البحر “ . وروى البخارى ومسلم عن أبي هريرة

قال : ”أوصاني خليل بثلاث لا أدعهن حتى أموت صوم ثلاثة أيام من كل شهر وصلاة الضحى ونوم على وتر“ لفظ البخارى . وقال مسلم ”وركعتي الضحى“ ونحوه من حديث أبى الدرداء كما أخرجه البخارى من حديث أبى هريرة . وهذا كله يدل على أن أقل الضحى ركعتان وأكثره ثلثا عشرة . والله أعلم . وأصل السلامى (بضم السين) عظام الأصابع والأكف والأرجل ، ثم استعمل في سائر عظام الجسد ومفاصله . وروى من حديث عائشة رضى الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ”إنه خلق كل إنسان من بنى آدم على ستين وثلاثمائة مفصل فمن كبر الله وحمد الله وهلل الله وسبح الله واستغفر الله وعزل حجرا عن طريق الناس أو شوكة أو عظما عن طريق الناس وأمر بمعروف أو نهى عن منكر عدد تلك الستين والثلاثمائة سلامى فإنه يمشى يومئذ وقد زحزح نفسه عن النار“ قال أبو توبة : وربما قال ”يمسى“ كذا أخرجه مسلم . وقوله : ”ويحزى من ذلك ركعتان“ أى يكفى من هذه المصدقات عن هذه الأعضاء ركعتان . وذلك أن الصلاة عمل بجميع أعضاء الجسد ، فإذا صلى فقد قام كل عضو بوظيفته التى عليه فى الأصل . والله أعلم .

قوله تعالى : وَالطَّيْرُ مَحْشُورَةٌ كُلُّ لَهٍّ أَوَّابٌ ﴿١٩﴾ وَشَدَدْنَا مُلْكَكُمْ

وَأَتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ وَفَضَّلْنَا الْخِطَابَ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : ﴿وَالطَّيْرُ مَحْشُورَةٌ﴾ معطوف على الجبال . قال الفراء : ولو قرئ « وَالطَّيْرُ مَحْشُورَةٌ » لجاز ؛ لأنه لم يظهر الفعل . قال ابن عباس : كان داود عليه السلام إذا سبح جابته الجبال واجتمعت إليه الطير فسبحت معه . فأجتمعوا إليه حشرا . فالمعنى وسخرنا الطير مجموعة إليه لتسبح الله معه . وقيل : أى وسخرنا الريح لتحشر الطيور إليه لتسبح معه ، أو أمرنا الملائكة تحشر الطيور . ﴿كُلُّ لَهٍّ﴾ أى لداود ﴿أَوَّابٌ﴾ أى مطيع ؛ أى تأتية وتسبح معه . وقيل : الهاء لله عز وجل .

قوله تعالى : ﴿وَشَدَدْنَا مُلْكَكُمْ﴾ أى قويناه حتى ثبت . قيل : بالهيئة والقضاء العرب منه فى القلوب . وقيل : بكثرة الجنود . وقيل : بالتأييد والنصر . وهذا اختيار ابن العربى .

فلا ينفع الجيش الكثير التفافه على غير منصور وغير معانٍ . وقال ابن عباس رضي الله عنه :
كان داود أشد ملوك الأرض سلطانا . كان يحرس محرابه كل ليلة نيف وثلاثون ألف رجل
فإذا أصبح قيل : أرجعوا فتسد رضي عنكم نبي الله . والمُلك عبارة عن كثرة الملك ، فقد
يكون للرجل ملك ولكن لا يكون ملكا حتى يكثر ذلك ، فلو ملك الرجل دارا وامرأة لم يكن
ملكاً حتى يكون له خادم يكفيه مؤنة التصرف في المنافع التي يفتقر إليها لضرورته الآدمية .
وقد مضى هذا المعنى في « براءة »^(١) وحقيقة الملك في « النمل »^(٢) مستوفى .

قوله تعالى : ﴿ وَآتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ وَفَصَّلَ الْخِطَابِ ﴾ فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَآتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ ﴾ أى النبوة ، قاله السدي . مجاهد : العدل .
أبو العالية : العلم بكتاب الله تعالى . قتادة : السنة . شريح : العلم والفقه . ﴿ وَفَصَّلَ الْخِطَابِ ﴾
قال أبو عبد الرحمن السلمي وقتادة : يعنى الفصل في القضاء . وهو قول ابن مسعود والحسن
والكلبي ومقاتل . وقال ابن عباس : بيان الكلام . على بن أبي طالب : هو البينة على المدعى
واليمين على من أنكر . وقاله شريح والشعبي وقتادة أيضا . وقال أبو موسى الأشعري والشعبي
أيضا : هو قوله أما بعد ، وهو أول من تكلم بها . وقيل : « فَصَّلَ الْخِطَابِ » البيان الفاصل
بين الحق والباطل . وقيل : هو الإيجاز يحمل المعنى الكثير في اللفظ القليل . والمعنى في هذه
الأقوال متقارب . وقول على رضي الله عنه يجمعه ، لأن مدار الحكم عليه في القضاء ما عدا
قول أبي موسى .

الثانية — قال القاضي أبو بكر بن العربي : فأما علم القضاء فاعمرُ إلهك إنه لنوع من
العلم مجرد ، وفصل منه مؤكّد ، غير معرفة الأحكام والبصر بالحلال والحرام ، ففى الحديث :
« أفضاكم على وأعلمكم بالحلال والحرام معاذ بن جبل » . وقد يكون الرجل بصيرا بأحكام
الأفعال ، عارفا بالحلال والحرام ، ولا يقوم بفصل القضاء . يروى أن على بن أبي طالب
رضي الله عنه قال : لما بعثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى اليمن حفر قوم زُبَيْةً للأسد ،

فوقع فيها الأسد ، وأزدحم الناس على الزبية فوقع فيها رجل وتعلق بأثر ، وتعلق الآخر بأثر ، حتى صاروا أربعة ، بفرحهم الأسد فيها فهلكوا ، وحمل القوم السلاح وكاد يكون بينهم قتال ، قال فأتيتهم فقلت : أقتلون مائتي رجل من أجل أربعة أناس ! تعالوا أفضى بينكم بقضاء ، فإن رضيتموه فهو قضاء بينكم ، وإن أبيتم رفعتم ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو أحق بالقضاء . فجعل للأول ربع الدية ، وجعل للثاني ثلث الدية ، وجعل للثالث نصف الدية ، وجعل للرابع الدية ، وجعل الديات على من حفر الزبية على قبائل الأربعة ، فمخط بعضهم ورضى بعضهم ، ثم قاموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقتلوه عليه القصة ، فقال : " أنا أفضى بينكم " فقال قائل : إن عليا قد قضى بيننا . فأخبروه بما قضى علي ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " القضاء كما قضى علي " في رواية : فأمضى رسول الله صلى الله عليه وسلم قضاء علي . وكذلك يروى في المعرفة بالقضاء أن أبا حنيفة جاء إليه رجل فقال : إن ابن أبي ليل - وكان قاضيا بالكوفة - جلد امرأة مجنونة قالت لرجل يابن الزانيين حدثين في المسجد وهي قائمة . فقال : أخطأ من ستة أوجه . قال ابن العربي : وهذا الذي قاله أبو حنيفة بالبديهة لا يدركه أحد بالرواية إلا العلماء . فأما قضية علي " فلا يدركها الشاذي ، ولا يلاحظها بعد التمرن في الأحكام إلا العاكف المتأدب . وتحقيقها أن هؤلاء الأربعة المقتولين خطأ بالتدافع على الحفرة من الحاضرين عليها ، فلهم الديات على من حضر على وجه الخطأ ، بيد أن الأول مقتول بالمدافعة قاتل ثلاثة بالمجازبة ، فله الدية بما قُتل ، وعليه ثلاثة أرباع الدية بالثلاثة الذين قتلهم . وأما الثاني فله ثلث الدية وعليه الثلثان بالآخرين اللذين قتلها بالمجازبة . وأما الثالث فله نصف الدية وعليه النصف ، لأنه قتل واحدا بالمجازبة فوقع المحاصة وغرمت العواقب هذا التقدير بعد القصاص الجارى فيه . وهذا من بدیع الاستنباط . وأما أبو حنيفة فإنه نظر إلى المعاني المتعلقة فراها ستة : الأول أن المجنون لا حد عليه ، لأن الجنون يسقط التكليف . وهذا إذا كان القذف في حالة الجنون ، وأما إذا كان يحنّ مرة ويُفّق أخرى فإنه يحسد بالقذف في حالة إفاقته . والثاني قولها يابن الزانيين فجعلها حدثين لكل أب حد ، لأنما خطاه أبو حنيفة على مذهبه في أن حد

القذف يتداخل ، لأنه عنده حق الله تعالى كحد الخمر والزنى . وأما الشافعي ومالك فإنهما يريان أن الحد بالقذف حق للآدمي ، فيتعدد بتعدد المذدوف . الثالث أنه جلد بغير مطالبة المذدوف ، ولا تجوز إقامة حد القذف بإجماع من الأمة إلا بعد المطالبة بإقامته ممن يقول إنه حق لله تعالى ، ومن يقول إنه حق للآدمي . وبهذا المعنى وقع الاحتجاج لمن يرى أنه حق للآدمي ؛ إذ لو كان حقاً لله لما توقف على المطالبة كحد الزنى . الرابع أنه والى بين الحدين ، ومن وجب عليه حدان لم يؤال بينهما ، بل يحد لأحدهما ثم يترك حتى يندمل الضرب ، [أو يستبل المضروب] ^(١) ثم يقام عليه الحد الآخر . الخامس أنه حدها قائمة ، ولا تحد المرأة إلا جالسة مستورة ؛ قال بعض الناس : في زنبيل . السادس أنه أقام الحد في المسجد ولا تقام الحدود فيه إجماعاً . وفي القضاء في المسجد والتعزير فيه خلاف . قال القاضي : فهذا هو فصل الخطاب وعلم القضاء ، الذي وقعت الإشارة إليه على أحد التأويلات في الحديث المروي "أفضاكم على" . وأما من قال : إنه الإيجاز فذلك للعرب دون العجم ، ولمحمد صلى الله عليه وسلم دون العرب ؛ وقد بين هذا بقوله : "وأوتيت جوامع الكلم" . وأما من قال : إنه قوله أما بعد ؛ فكان النبي صلى الله عليه وسلم يقول في خطبته : "أما بعد" . ويروى أن أول من قالها في الجاهلية سحبان بن وائل ، وهو أول من آمن بالبعث ، وأول من توكأ على عصا ، وعمر مائة وثمانين سنة . ولو صح أن داود عليه السلام قالها ، لم يكن ذلك منه بالعربية على هذا النظم ، وإنما كان بلسانه . والله أعلم .

قوله تعالى : وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْخَضِيجِ إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ ﴿٢١﴾
 إِذْ دَخَلُوا عَلَى دَاوُدَ فَفَزِعَ مِنْهُمْ قَالُوا لَا تَخَفْ خَصِمَانِ بَغَى بَعْضُنَا عَلَى
 بَعْضٍ فَاحْكُم بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَلَا تُشْطِطْ وَاهْدِنَا إِلَى سَوَاءِ الصِّرَاطِ ﴿٢٢﴾
 إِنَّ هَذَا أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَعِجَةً وَلِيَ نَعِجَةٌ وَاحِدَةٌ فَقَالَ أَكْفِلْنِيهَا
 وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ ﴿٢٣﴾ قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعِجَتِكَ إِلَى نَعِجَتِهِ

وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْخُلَطَاءِ لَيَبْغِي بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ وَظَنَّ دَاوُدُ أَنَّمَا فَتَنَّاهُ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَخَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ ﴿٢٤﴾ فَغَفَرْنَا لَهُ ذَٰلِكَ وَإِنَّ لَّهُ عِندَنَا لُزْلَفًا وَحُسْنَ مَّكَابٍ ﴿٢٥﴾

فيه أربع وعشرون مسألة .

الأولى --- قوله تعالى : ﴿ وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْخَصْمِ إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ ﴾ «الخصم»

يقع على الواحد والاثنين والجماعة ؛ لأن أصله المصدر . قال الشاعر :

وَخَصِمَ غَضَابٌ يَنْفُضُونَ لِحَاهُمُ * كَنَفِضِ الْبَرَّادِينَ الْعَرَابِ الْمَخَالِبِ

النحاس : ولا خلاف بين أهل التفسير أنه يراد به هاهنا مَلَكَان . وقيل : « تَسَوَّرُوا »

وإن كان آتين حملاً على الخصم ، إذ كان بلفظ الجمع ومضارعاً له ، مثل الركب والصحاب .

تقديره للاثنين ذوا خصم وللجماعة ذوو خصم . ومعنى : « تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ » أتوه من أعلى

سوره . يقال : تَسَوَّرَ الحائط تسلقه ، والسور حائط المدينة وهو بغير همز ، وكذلك السور

جمع سورة مثل بُسْرَةٍ وبُسْرٍ وهى كل منزلة من البناء . ومنه سورة القرآن ؛ لأنها منزلة بعد

منزلة مقطوعة عن الأخرى . وقد مضى فى مقدمة الكتاب بيان هذا ^(١) . وقول النابغة :

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَعْطَاكَ سُورَةً * تَرَى كُلَّ مَلَكٍ دُونَهَا يَتَذَذِبُ

يريد شرفاً ومنزلة . فأما السور بالهمز فهو بقية الطعام فى الإناء . أبى العري : والسور

الوليمة بالفارسية . وفى الحديث : أن النبى صلى الله عليه وسلم قال يوم الأحزاب : « إن جابراً

قد صنع لكم سوراً خبيلاً بكم » . والمحراب هنا الغرفة ؛ لأنهم تساوروا عليه فيها ؛ قاله يحيى

ابن سلام . وقال أبو عبيدة : إنه صدر المجلس ، ومنه محراب المسجد . وقد مضى القول فيه

فى غير موضع ^(٢) . ﴿ إِذْ دَخَلُوا عَلَى دَاوُدَ ﴾ جاءت « إذ » مرتين ؛ لأنهما فعلاً ، وزعم

(١) راجع ج ١ ص ٦٥ فما بعد .

(٢) راجع ج ٤ ص ٧١ ج ١١ ص ٨٤ فما بعد .

الفتراء : أن إحداهما بمعنى لما . وقول آخران تكون الثانية مع ما بعدها تبييناً لما قبلها .
 قيل : إنهما كانا إنسيين ؛ قاله النقاش . وقيل : ملكيين ؛ قاله جماعة . وعينهما جماعة
 فقالوا : إنهما جبريل وميكائيل . وقيل : ملكيين في صورة إنسيين بعثهما الله إليه في يوم
 عبادته . فنههما الحرس الدخول ، فتسورا المحراب عليه ، فما شعروا وهو في الصلاة إلا وهما
 بين يديه جالسين ؛ وهو قوله تعالى : « وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْخَصْمِ إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ »
 أى علوا ونزلوا عليه من فوق المحراب ؛ قاله سيفيان الثوري وغيره . وسبب ذلك ما حكاه
 ابن عباس أن داود عليه السلام حدث نفسه إن آتلى أن يعتصم . فقل له : إنك ستبتلى وتعلم
 اليوم الذى تبلى فيه فخذ حذرك . فأخذ الزبور ودخل المحراب ومنع من الدخول عليه ، فبينما هو
 يقرأ الزبور إذ جاء طائر كأحسن ما يكون من الطير ، بفعل يدرج بين يديه . فهمم أن يتناوله
 بيده ، فاستدرج حتى وقع في كثوة المحراب ، فدنا منه ليأخذه فطار ، فأطلع ليصره فأشرف
 على امرأة تغتسل ، فلما رأته غطت جسمها بشعرها . قال السدي : فوقع في قلبه .
 قال ابن عباس : وكان زوجها غازيا في سبيل الله وهو أوريا بن حناب ، فكتب داود
 إلى أمير الغزاة أن يجعل زوجها في حملة التابوت ، وكان حملة التابوت إما أن يفتح الله عليهم
 أو يقتلوا ، فقتلهم فيهم فقتل ، فلما أنقضت عنتها خطبها داود ، وأشترطت عليه إن ولدت خلافا
 أن يكون الخليفة بعده ، وكتبت عليه بذلك كتابا ، وأشهدت عليه خمسين رجلا من بنى إسرائيل ،
 فلم تستقر نفسه حتى ولدت سليمان وشب ، وتسور الملكان وكان من شأنهما ما قص الله في كتابه .
 ذكره المسوردي وغيره . ولا يصح . قال ابن العربي : وهو أمثل ما روى في ذلك .^(١)

(١) ما أورده القرطبي هنا في حق داود عليه الصلاة والسلام من قبيل الإسرائيليات ولا صحة لها ، وهو هراء
 وأفتراء كما قال البيضاوى ، وما يقدح في عصمة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام . ولقد أحسن أبو حيان وأجاد حيث
 يقول : « و يعلم قطعا أن الأنبياء عليهم السلام معصومون من الخطايا لا يمكن وقوعهم في شيء منها ، ضرورة أنا لو جوزنا
 عليهم شيئا من ذلك بطلت الشرائع ، ولم نبق شيء مما يذكرون أنه أوحى الله به إليهم ، فإحكي الله تعالى في كتابه
 يمر على ما أراده الله تعالى ، وما حكى القصص مما فيه غرض من منصب النبوة طرخناه ؛ ونحن كما قال الشاعر :

ونؤثر حكم العقل في كل شبهة * إذا أثر الأخبار جلاس قصاص

والرقاشى مطروح الرواية عند التحقيق . وسيأتى للؤلف أن ينقل عن النحاس في صفحة ١٧٥ ما يؤيد ما أورده .

قلت : ورواه مرفوعا بمعناه الترمذى الحكيم في « نواذر الأصول » عن يزيد الرقاشي ،
سمع أنس بن مالك يقول : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إن داود النبي عليه
السلام حين نظر إلى المرأة فهم بها قطع على بني إسرائيل بعثا وأوصى صاحب البعث فقال :
إذا حضر المدوق قرب فلانا وسماه ، قال فقربه بين يدي التابوت — قال — وكان ذلك التابوت
في ذلك الزمان يستنصر به فمن قُدّم بين يدي التابوت لم يرجع حتى يقتل أو ينهزم عنه الجيش
الذي يقاتله فُقُدّم فقتل زوج المرأة ونزل الملكان على داود فقصا عليه القصة » . وقال
سعيد بن قتادة : كتب إلى زوجها وذلك في حصار عمّان مدينة بلقاء أن يأخذوا بحلقة^(١)
الباب ، وفيه الموت الأحمر ، فقتل . وقال الثعلبي قال قوم من العلماء : إنما أمتحن
الله داود بالخطيئة ، لأنه تمنى يوما على ربه منزلة إبراهيم وإسحق ويعقوب ، وسأله أن يمنحه
نحو ما أمتحنهم ، ويعطيه نحو ما أعطاهم . وكان داود قد قسم الدهر ثلاثة أيام ، يوم يقضى
فيه بين الناس ، ويوم يخلو فيه بعبادة ربه ، ويوم يخلو فيه بنسائه وأشغاله . وكان يجد فيما
يقرأ من الكتب فضل إبراهيم وإسحق ويعقوب . فقال : يارب ! إن الخير كله قد ذهب
به آبائي ، فأوحى الله تعالى إليه : إنهم آبتلوا ببلايا لم يتل بها غيرهم فصبروا عليها ، آبتل
إبراهيم بنمروذ والنار وبذبح ابنه ، وآبتل إسحق بالذبح ، وآبتل يعقوب بالحزن على يوسف
وذهاب بصره ، ولم تبتل أنت بشيء من ذلك . فقال داود عليه السلام : فابتلني بمثل ما آبتلتهم ،
وأعطني مثل ما أعطيتهم ، فأوحى الله تعالى إليه : إنك مبتلى في شهر كذا في يوم الجمعة . فلما
كان ذلك اليوم دخل محرابه ، وأغلق بابه ، وجعل يصلي ويقرأ الزبور . فبينما هو كذلك
إذ مثل له الشيطان في صورة حمامة من ذهب ، فيها من كل لون حسن ، فوقف بين
رجليه ، فمد يده ليأخذها فمدفعا لابن له صغير ، فطارت غير بعيد ولم تؤيسه من نفسها ،
فامتد إليها ليأخذها فتدحت ، فتبعها فطارت حتى وقعت في كوة ، فذهب ليأخذها فطارت
ونظر داود يرتفع في إثرها ليعث إليها من يأخذها ، فنظر امرأة في بستان على شط بركة

(١) مدينة بلقاء يريد بها قصة بلقاء .

تغتسل ؛ قاله الكلبي . وقال السدي : تغتسل عريانة على سطح لها ؛ فرأى أبجل النساء خلقا ، فأبصرت ظله فنفضت شعرها فغطى بدنهما ، فزاده إعجابا بها . وكان زوجها أوريا ابن حنان ، في غزوة مع أيوب بن صوريا ابن أخت داود ، فكتب داود إلى أيوب أن أبعث بأوريا إلى مكان كذا وكذا ، وقدمه قبل التابوت ، وكان من قدم قبل التابوت لا يحل له أن يرجع وراءه حتى يفتح الله عليه أو يستشهد . فقاده ففتح له فكتب إلى داود يخبره بذلك . قال الكلبي : وكان أوريا سيف الله في أرضه في زمان داود ، وكان إذا ضرب ضربة وكبر كبر جبريل عن يمينه وميكائيل عن شماله ، وكبرت ملائكة السماء بتكبيره حتى ينتهي ذلك إلى العرش ، فتكبر ملائكة العرش بتكبيره . قال : وكان سيوف الله ثلاثة ؛ كالب بن يوفنا في زمن موسى ، وأوريا في زمن داود ، وحمزة بن عبد المطلب في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم . فلما كتب أيوب إلى داود يخبره أن الله قد فتح على أوريا كتب داود إليه : أن أبعثه في بعث كذا وقدمه قبل التابوت ؛ ففتح الله عليه ، فقتل في الثالثة شهيدا . فتزوج داود تلك المرأة حين آنقضت عدتها . فهي أم سليمان بن داود . وقيل : سبب امتحان داود عليه السلام أن نفسه حدثته أنه يطيق قطع يوم بغير مقارفة شيء . قال الحسن : إن داود جزأ الدهر أربعة أجزاء ؛ جزءا للنساء ، وجزءا للعبادة ، وجزءا لبني إسرائيل إذا كرونها وبذا كرههم ويكفونهم ، ويوما للقضاء . فتذاكروا هل يمر على الإنسان يوم لا يهيب فيه ذنبا ؟ فأخبر داود أنه يطيق ذلك ؛ فأغلق الباب على نفسه يوم عبادته ، وأمر ألا يدخل عليه أحد ، وأكب على قراءة الزبور ، ف وقعت حمامة من ذهب بين يديه . وذكر نحو ما تقدم . قال علماؤنا : وفي هذا دليل وهي :

الثانية — على أنه ليس على الحاكم أن ينتهز للناس كل يوم ، وأنه ليس للإنسان أن يترك وطء نسائه وإن كان مشغولا بالعبادة . وقد مضى هذا المعنى في « النساء »^(٢) . وحكم كعب بذلك في زمن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما . وقد قال عليه السلام

(١) في النسخة الخيرية : وكان سيوف الله هكذا ثلاثة . (٢) راجع ج ٥ ص ١٩ .

لعبد الله بن عمر : " إِنَّ لزوجك عليك حقاً " الحديث ، وقال الحسن أيضاً ومجاهد :
 ابن داود عليه السلام قال لبنى إسرائيل حين استخلف : والله لأعذلن بينكم ، ولم يستثن
 فابتلى بهذا . وقال أبو بكر الوراق : كان داود كثير العبادة فأعجب بعمله وقال :
 هل في الأرض أحد يعمل كعملي . [فأرسل^(١) الله إليه جبريل ؛ فقال : إن الله تعالى يقول لك :
 أعجبت بعبادتك ، والعجب يا كل العبادة كما تأكل النار الحطب ، فإن أعجبت ثانية وكلنك
 إلى نفسك . قال : يارب كلني إلى نفسي سنة . قال : إن ذلك لكثير . قال : فشمها .
 قال : إن ذلك لكثير . قال : فيوما . قال : إن ذلك لكثير . قال : يارب فيكنني إلى نفسي
 ساعة . قال : فشأنك بها . فوكل الأحراس ، ولبس الصوف ، ودخل المحراب ، ووضع
 الزبور بين يديه ؛ فبينما هو في عبادته إذ وقع الطائر بين يديه ، فكان من أمر المرأة ما كان .
 وقال سفيان الثوري : قال داود ذات يوم : يارب ما من يوم إلا ومن آل داود لك فيه صائم ،
 وما من ليلة إلا ومن آل داود لك فيها قائم . فأوحى الله إليه : يا داود منك ذلك أو مني ؟
 وعزتي لأكلنك إلى نفسك . قال : يارب أعف عني . قال : أكلك إلى نفسك سنة .
 قال : لا بعزتك . قال : فشمها . قال : لا بعزتك . قال : فأسبوعا . قال : لا بعزتك .
 قال : فيوما . قال : لا بعزتك . قال : فساعة . قال : لا بعزتك . قال : فلحظة . فقال له
 الشيطان : وما قدر لحظة . قال : كلني إلى نفسي لحظة . فوكله الله إلى نفسه لحظة .
 وقيل له : هي في يوم كذا في وقت كذا . فلما جاء ذلك اليوم جعله للعبادة ، ووكل الأحراس
 حول مكانه . قيل : أربعة آلاف . وقيل : ثلاثين ألفا أو ثلاثة وثلاثين ألفا ، وخلا بعبادة
 ربه ، ونشر الزبور بين يديه ، بفناء الحمامة فوقعت له ، فكان من أمره في لحظته مع المرأة
 ما كان . وأرسل الله عز وجل إليه الملكين بعد ولادة سليمان ، وضربا له المثل بالنجاح ؛ فلما
 سمع المثل ذكر خطيئته فخر ساجدا أربعين ليلة على ما يأتي .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ فَفَرَّغَ مِنْهُمْ ﴾ لأنهما أتياه ليلا في غير وقت دخول المحرم .
 وقيل : لدخولهم عليه بغير إذنه . وقيل : لأنهم تسوروا عليه المحراب ولم يأتوه من الباب .

قال ابن العربي : وكان محراب داود عليه السلام من الأمتناع بالارتفاع ، بحيث لا يرتقى إليه ادعى بحيلة إلا أن يقيم إليه أياما أو أشهراً بحسب طاقته ، مع أعوان يكثرون عددهم ، وآلات جمعة مختلفة الأنواع . ولو قلنا : إنه يوصل إليه من باب المحراب لما قال الله تعالى مخبرا عن ذلك : « تَسُورُوا الْمِحْرَابَ » إذ لا يقال تسور المحراب والغرفة لمن طلع إليها من درجها ، وجاءها من أسفلها إلا أن يكون ذلك مجازا ، وإذا شاهدت الكوة التي يقال إنه دخل منها الخصمان علمت قطعا أنهما ملكان ؛ لأنها من العلو بحيث لا يراها إلا علوى . قال الثعلبي : وقد قيل : كان المتسوران أخوين من بني إسرائيل لأبب وأم . فلما قضى داود بينهما بقضية قال له ملك من الملائكة : فهلا قضيت بذلك على نفسك يا داود . قال الثعلبي : والأول أحسن أنهما كانا ملكين نبها داود على ما فعل .

قلت : وعلى هذا أكثر أهل التأويل . فإن قيل : كيف يجوز أن يقول الملكان « خَصَمَانِ بَنِي بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ » وذلك كذب والملائكة عن مثله منزهون . فالجواب عنه أنه لا بد في الكلام من تقدير ؛ فكأنهما قالوا : قدّرنا كأننا خصمان بنى بعضنا على بعض فأحكم بيننا بالحق ، وعلى ذلك يحتمل قولها : « إِنَّ هَذَا الْحَيُّ لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَجَّةً » لأن ذلك وإن كان بصورة الخبر فالمراد بإيراده على طريق التقدير ليذهب داود على ما فعل ؛ والله أعلم .

الرابعة - إن قيل : لم فزع داود وهو نبي ، وقد قويت نفسه بالنبوة ، وأطمأنت بالوحي ، ووثقت بما آتاه الله من المنزلة ، وأظهر على يديه من الآيات ، وكان من الشجاعة في غاية المسكنة ؟ قيل له : ذلك سبيل الأنبياء قبله ، لم يأمنوا القتل والأذية ومنهما كان يخاف . ألا ترى إلى موسى وهرون عليهما السلام كيف قالوا : « إِنَّا نَخَافُ أَنْ يُفْرِطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطَّغَى ^(١) » فقال الله عز وجل : « لَا تَخَافَا » . وقالت الرسل للوط : « لَا تَخَفْ . إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنْ يَصْلُوَا إِلَيْكَ » وكذا قال الملكان هنا : « لَا تَخَفْ » . قال محمد بن إسحق : بعث الله إليه ملكين يختصمان إليه وهو في محرابه . — مثلا ضربه الله له ولأوريا فرأهما واقفين على رأسه ؛ فقال : ما أدخلكما علي ؟ قالوا : « لَا تَخَفْ خَصَمَانِ بَنِي بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ » بخائنك لتقضي بيننا .

الخامسة — قال ابن العربي : فإن قيل كيف لم يأمر بإخراجهما إذ قد علم مطالبهما ، وهلا أدبهما وقد دخلا عليه بغير إذن ؟ فالجواب عليه من أربعة أوجه : الأول — أنا لم نعلم كيفية شرعه في الحجاب والإذن ، فيكون الجواب بحسب تلك الأحكام ، وقد كان ذلك في ابتداء شرعنا مهملا في هذه الأحكام ، حتى أوضحها الله تعالى بالبيان . الثاني — أنا لو نزلنا الجواب على أحكام الحجاب ، لاحتمل أن يكون الفزع الطارئ عليه أذهله عما كان يجب في ذلك له . الثالث — أنه أراد أن يستوفي كلامهما الذي دخلا له حتى يعلم آخر الأمر منه ، ويرى هل يحتمل التقصم فيه بغير إذن أم لا ؟ وهل يمتن بذلك عذرهما أم لا يكون لهما عذر فيه ؟ فكان من آخر الحال ما أنكشف أنه بلاء ومحنة ، ومثل ضربه الله في القصة ، وأدب وقع على دعوى العصمة . الرابع — أنه يحتمل أن يكون في مسجد ولا إذن في المسجد لأحد إذ لا حرج فيه على أحد .

قلت : وقول خامس ذكره القشيري ، وهو أنهما قالوا : لما لم يأذن لنا الموكلون بالحجاب ، توصلنا إلى الدخول بالتسور ، وخفنا أن يتفاقم الأمر بيننا . فقبل داود عذرهم ، وأصغى إلى قولهم .

السادسة — قوله تعالى : « خَصْمَانِ » إن قيل : كيف قال : « خَصْمَانِ » وقبل هذا : « إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ » فقيل : لأن الاثنين جمع ، قال الخليل : كما تقول نحن فعلنا إذا كنتم اثنين . وقال الكسائي : جمع لما كان خبرا ، فلما انقرض الخبر وجاءت المخاطبة ، خبر الاثنين عن أنفسهما فتقلا خصمان . وقال الزجاج : المعنى نحن خصمان . وقال غيره : القول محذوف ، أي يقول : « خَصْمَانِ بَغَى بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ » قال الكسائي : ولو كان بغى بعضهما على بعض بلحاظ . الماوردي : وكانا مائكين ، ولم يكونا خصمين ولا باغيين ، ولا يتأتى منهما كذب ، وتقدير كلامهما ما تقول : إن أذاك خصمان قالوا بغى بعضنا على بعض . وقيل : أي نحن فريقان من الخصوم بغى بعضنا على بعض . وعلى هذا يحتمل أن تكون الخصومة بين اثنين ومع كل واحد جمع . ويحتمل أن يكون لكل واحد من هذا الفريق خصومة

مع كل واحد من الفريق الآخر ، فحضروا الخصومات ولكن آتبدأ منهم آشان ، فعرف داود بذكر النكاح القصمة . وأغنى ذلك عن التعرض للخصومات الآخر . والبغى التعدى والخروج عن الواجب . يقال : بغى الجرح إذا أفرط وجمعه وترامى إلى ما يفحش ، ومنه بغت المرأة إذا أتت الفاحشة .

السابعة — قوله تعالى : ﴿ فَاحْكُم بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَلَا تُشِطُّ ﴾ أى لا تجرّ؛ قاله السدى . وحكى أبو عبيد : شططت عليه وأشططت أى جرت . وفى حديث تميم الدارى : (إناك لشاطى) أى جائر على فى الحكم . وقال قتادة : لا تمل . الأخفش : لا تُسِرَف . وقيل : لا تُفرط . والمعنى متقارب . والأصل فيه البعد من شطط الدار أى بعدت ؛ شطط الدار تشيط وتشط شطاً وشطوطاً بعدت . وأشط فى القضية أى جار ، وأشط فى السؤم وأشط أى أبعد ، وأشطوا فى طلبى أى أمعنوا . قال أبو عمرو : الشطط بمجاوزة القدر فى كل شىء . وفى الحديث : ” لها مهر مثلها لا وكس ولا شطط “ أى لا نقصان ولا زيادة . وفى التنزيل : « لَقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطًا »^(١) أى جوراً من القول وبعداً عن الحق . ﴿ وَأَهْدِنَا إِلَى سَوَاءِ الصِّرَاطِ ﴾ أى أرشدنا إلى قصد السبيل .

الثامنة — قوله تعالى : ﴿ إِنَّ هَذَا أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَعَجَةً ﴾ أى قال الملك الذى تكلم عن أوربا « إِنَّ هَذَا أَخِي » أى على دينى ، وأشار إلى المدعى عليه . وقيل : أخى أى صاحبه . « لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَعَجَةً » وقرأ الحسن : « تَسْعٌ وَتِسْعُونَ نَعَجَةً » بفتح التاء فيهما وهى لغة شاذة ، وهى الصحيحة من قراءة الحسن ؛ قاله النحاس . والعرب تكنى عن المرأة بالنعجة والشاة ؛ لما هى عليه من السكون والمعجزة وضعف الجانب . وقد يكنى عنها بالبقرة والحجرة والناقة ؛ لأن الكل مركوب . قال ابن عون :

أنا أبوهن ثلاث هنّة * رابعة فى البيت صغرا هنّة
واعتجى نحسا توفيهنّة * ألا فستى سمح يغذيهنّة
طى النقا فى الجوع يطويهنّة * ويل الرغيف ويله منهنّة

وقال عنبرة :

يا شاة ما قنص لين حانت له * حرمت على وليتها لم تحرم
فبعثت جاريتي فقلت لها أذهبي * فتجسسي أخبارها لي وأعلم
قالت رأيت من الأعداء غيرة * والشاة ممكنة لمن هو مريم
فكأنما التفتت بحيد جداية * رشاً من الغزلان حراريم

(١) وقال آخر :

فرميت غفلة عينه عن شاته * فأصبحت حبة قلبها وطحالت

وهذا من أحسن التعريض حيث كنى بالنعاج عن النساء . قال الحسين بن الفضل : هذا من الملكين تعريض وتنبيه كقولهم ضرب زيد عمرا ، وما كان ضرب ولا نعا على التحقيق ، كأنه قال : نحن خصمان هذه حالنا . قال أبو جعفر النحاس : وأحسن ما قيل في هذا أن المعنى : يقول : خصمان بغى بعضنا على بعض على جهة المسألة ؛ كما تقول : رجل يقول لأمراته كذا ؛ ما يجب عليه ؟

قلت : وقد تأول المزي صاحب الشافعي هذه الآية ، وقوله صلى الله عليه وسلم في حديث ابن شهاب الذي خرجه « الموطأ » وغيره : « هولك يا عبد بن زمعة » على نحو هذا ؛ قال المزي : يحتمل هذا الحديث عندى — والله أعلم — أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم أجاب عن المسألة فأعلمهم بالحكم أن هذا يكون إذا ادعى صاحب فراش وصاحب زنى ، لا أنه قبل على عتبة قول أخيه سعد ، ولا على زمعة قول ابنه إنه ولد زنى ، لأن كل واحد منهما أخبر عن غيره . وقد أجمع المسامون أنه لا يقبل إقرار أحد على غيره . وقد ذكر الله سبحانه في كتابه مثل ذلك في قصة داود والملائكة ؛ إذ دخلوا عليه ففرغ منهم ، قالوا : لا تخف خصمان ولم يكونوا خصمين ، ولا كان لواحد منهم تسع وتسعون نعجة ، ولكنهم كلهم على المسألة ليعرف بها ما أرادوا تعريفه . فيحتمل أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم

(٢) قوله : « إنه ولد زنى » . راجع الحديث في « الموطأ » ج ٦ ص ٤ ؛ طبعة

(١) هو الأعشى .

السلطان عبد الحفيظ .

حكم في هذه القصة على المسألة ، وإن لم يكن أحد يؤنسني على هذا التأويل في الحديث ، فإنه عندي صحيح . والله أعلم .

التاسعة — قال النحاس : وفي قراءة ابن مسعود « إِنَّ هَذَا أَحْيَى كَانَ لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَعْجَةً أَنْثَى » و « كَانَ » هنا مثل قوله عز وجل : « وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا » ^(١) فأما قوله : « أَنْثَى » فهو تأكيد ، كما يقال : هو رجل ذكر وهو تأكيد . وقيل : لما كان يقال هذه مائة نعجة ، وإن كان فيها من الذكور شيء يسير ، جاز أن يقال : أَنْثَى ليعلم أنه لا ذكر فيها . وفي التفسير : له تسع وتسعون امرأة . قال ابن العربي : إن كان جميعهن أحرارا فذلك شرعه ، وإن كنَّ إماء فذلك شرعنا . والظاهر أن شرع من تقدم قبلنا لم يكن محصورا بعدد ، وإنما الحصر في شريعة محمد صلى الله عليه وسلم ، لضعف الأبدان وقلة الأعمار . وقال القشيري : ويجوز أن يقال : لم يكن له هذا العدد بعينه ، ولكن المقصود ضرب مثل ، كما تقول : لو جئتني مائة مرة لم أقض حاجتك ، أى مرارا كثيرة . قال ابن العربي : قال بعض المفسرين : لم يكن لداود مائة امرأة ، وإنما ذكر التسعة والتسعين مثلاً ، المعنى : هذا غنى عن الزوجة وأنا مفتقر إليها . وهذا فاسد من وجهين : أحدهما — أن العدول عن الظاهر بغير دليل لا معنى له ، ولا دليل يدل على أن شرع من قبلنا كان مقصورا من النساء على ما في شرعنا . الثانى — أنه روى البخارى وغيره أن سليمان قال : « لأطوفن الليلة على مائة امرأة أتد كل امرأة غلاما يقاتل في سبيل الله ونسى أن يقول إن شاء الله » وهذا نص .

العاشرة — قوله تعالى : « وَلِي نَعْجَةٍ وَاحِدَةٍ » أى امرأة واحدة : « فَقَالَ أَكْفَلْنِيهَا » أى أنزل لى عنها حتى أكفلها . وقال ابن عباس : أعطينها . وعنه : تحوّل لى عنها . وقاله ابن مسعود . وقال أبو العالية : ضمها لى حتى أكفلها . وقال ابن كيسان : أجعلها كفى ونصيبى . « وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ » أى غلبنى . قال الضحاك : إن تكلم كان أفصح منى ، وإن حارب كان أبطش منى . يقال : عزّه يعزّه (بضم العين فى المستقبل) عزّا غلبه . وفى المثل : من عزّ بزّ أى من غاب سلب . والأسم العزة وهى القوة والغلبة . قال الشاعر :

قَطَاةٌ عَزَّهَا شَرَكٌ فَبَاتَتْ * تُجَادِبُهُ وَقَدْ عَلِقَ الْجَنَاحُ

وقرأ عبد الله بن مسعود وعبيد بن عمير : « وَعَازَنِي فِي الْخَطَابِ » أى غالبني ؛ من المعازة وهى المغالبة ؛ عازّه أى غالبه . قال ابن العربى : واختلف فى سبب الغلبة ؛ فقليل : معناه غلبنى بديانته . وقيل : غلبنى بسلطانه ؛ لأنه لما سأله لم يستطع خلافه . كان ببلادنا أمير يقال له : سير بن أبى بكر فكلمته فى أن يسأل لى رجلا حاجة ، فقال لى : أما علمت أن طلب السلطان للحاجة غصب لها . فقلت : أما إذا كان عدلا فلا . فعجبت من عجمته وحفظه لما تمثل به وفطنته ، كما عجب من جوابي له واستنبره .

الحادية عشرة — قوله تعالى : ﴿ قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعِيَّتِكَ إِلَى نَعَايِهِ ﴾ قال النحاس : فيقال إن هذه كانت خطيئة داود عليه السلام ؛ لأنه قال : لقد ظلمك من غير تثبت ببينة ، ولا إقرار من الخصم ؛ هل كان هذا كذا أو لم يكن . فهذا قول .

وسياتى بيانه فى المسألة بعد هذا ، وهو حسن إن شاء الله تعالى . وقال أبو جعفر النحاس : فأما قول العلماء الذين لا يدفع قولهم ؛ منهم عبد الله بن مسعود وابن عباس ، فإنهم قالوا : ما زاد داود صلى الله على نبينا وعليه على أن قال للرجل أنزل لى عن أمرك . قال أبو جعفر : فعاتبه الله عز وجل على ذلك ونبهه عليه ، وليس هذا بكبير من المعاصى ، ومن تخطى إلى غير هذا وإنما يأتى بما لا يصح عن عالم ، ويحققه فيه إثم عظيم . كذا قال : فى كتاب « إعراب القرآن » . وقال : فى كتاب « معانى القرآن » له بمثله . قال رضى الله عنه : قد جاءت أخبار وقصص فى أمر داود عليه السلام وأوريا ، وأكثرها لا يصح ولا يتصل إسناده ، ولا ينبغى أن يحتج على مثلها إلا بعد المعرفة بصحتها . وأصح ما روى فى ذلك ما رواه مسروق عن عبد الله بن مسعود قال : ما زاد داود عليه السلام على أن قال : « أَكْفَلْنِيهَا » أى أنزل لى عنها . وروى المنهال عن سعيد بن جبير قال : ما زاد داود صلى الله عليه وسلم على أن قال : « أَكْفَلْنِيهَا » أى تحوّل لى عنها وضمها لى . قال أبو جعفر : فهذا أجل ما روى فى هذا ، والمعنى عليه أن داود عليه السلام سأل أوريا أن يطلق أمرك ، كما يسأل الرجل الرجل أن يبيعه جاريته ، فنهى الله (١) هو الأمير أبو بكر سير من أمراء المرابطين أحد فواد يوسف بن تاشفين المشاهير تركه بالأندلس حين مزّم الرجوع إلى بلاده . ٥١٠ نفح الطيب .

عن رجل على ذلك ، وعاتبه لما كان نبيا وكان له تسع وتسعون أنكر عليه أن يتشاغل بالدنيا بالتزويج منها ، فأما غير هذا فلا ينبغي الاجترار عليه . قال ابن العربي : وأما قولهم إنها لما أعجبه أمر بتقديم زوجها للقتل في سبيل الله فهذا باطل قطعاً ، فإن داود صلى الله عليه وسلم لم يكن يريق دمه في شئ من نفسه ، وإنما كان من الأمر أن داود قال لبعض أصحابه : أنزل لي عن أهلك وعزم عليه في ذلك ، كما يطلب الرجل من الرجل الحاجة برغبة صادقة ، كانت في الأهل أو في المال . وقد قال سعيد بن الربيع لعبد الرحمن بن عوف حين أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما : إن لي زوجتين أنزل لك عن أحسنهما ، فقال له : بارك الله لك في أهالك . وما يجوز فعله ابتداءً يجوز طلبه ، وليس في القرآن أن ذلك كان ، ولا أنه تزوجها بعد زوال عصمة الرجل عنها ، ولا ولادتها لسلیمان ، فعمن يروى هذا ويسند ؟ ! وعلى من في نقله يعتمد ، وليس يأثره عن الثقات الأثبات أحد . أما أن في سورة «الأحزاب» نكتة تدل على أن داود قد صارت له المرأة زوجة ، وذلك قوله : « مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ ^(١) » . يعني في أحد الأقوال : تزويج داود المرأة التي نظروا إليها ، كما تزوج النبي صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش ، إلا أن تزويج زينب كان من غير سؤال للزوج في فراق ، بل أمره بالتمسك بزوجه ، وكان تزويج داود للمرأة بسؤال زوجها فراقها . فكانت هذه المنقبة لمحمد صلى الله عليه وسلم على داود مضافة إلى مناقبه العالية صلى الله عليه وسلم . ولكن قد قيل : إن معنى « سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ » تزويج الأنبياء بغير صداق من وهبت نفسها لهم من النساء بغير صداق . وقيل : أراد بقوله : « سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ » أن الأنبياء صلوات الله عليهم فرض لهم ما يمثلونه في النكاح وغيره . وهذا أصح الأقوال . وقد روى المفسرون أن داود عليه السلام نكح مائة امرأة ، وهذا نص القرآن . وروى أن سليمان كانت له ثلاثمائة امرأة وسبعمائة جارية ، وربك أعلم . وذكر السكا الطبري في أحكامه في قول الله عز وجل : « وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْخَصْمِ إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ » الآية : ذكر المحققون الذين يرون تنزيه الأنبياء عليهم السلام عن الجائر ، أن داود عليه

السلام كان قد أقدم على خطبة امرأة قد خطبها غيره، يقال : هو أوريا؛ فسال القوم إلى ترويحها من داود راغبين فيه، وزاهدين في الخاطب الأول، ولم يكن بذلك داود عارفاً، وقد كان يمكنه أن يعرف ذلك فيعدل عن هذه الرغبة، وعن الخطبة بها فلم يفعل ذلك، من حيث أعجب بها إما وصفاً أو مشاهدةً على غير تعمد؛ وقد كان لداود عليه السلام من النساء العدد الكثير، وذلك الخاطب لا امرأة له، فنبهه الله تعالى على ما فعل بما كان من تسوؤ المسكين، وما أورده من التمثيل على وجه التعريض؛ لكي يفهم من ذلك موقع العتب فيعدل عن هذه الطريقة، ويستغفر ربه من هذه الصغيرة.

الثانية عشرة — قوله تعالى : ﴿ قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعِجَتِكَ إِلَى نِعَاجِهِ ﴾ فيه الفتوى في النازلة بعد السماع من أحد الخصمين، وقبل أن يسمع من الآخر بظاهر هذا القول. قال ابن العربي : وهذا مما لا يجوز عند أحد، ولا في ملة من المل، ولا يمكن ذلك للبشر. وإنما تقدير الكلام أن أحد الخصمين أدعى والآخر سلم في الدعوى، فوقع بعد ذلك الفتوى. وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : ” إذا جالس إليك الخصمان فلا تقض لأحدهما حتى تسمع من الآخر “ وقيل : إن داود لم يقض للآخر حتى أعترف صاحبه بذلك. وقيل : تقديره لقد ظلمك إن كان كذلك. والله أعلم بتعيين ما يمكن من هذه الوجوه.

قلت : ذكر هذين الوجهين القشيري والمأوردى وغيرهما. قال القشيري : وقوله : « لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعِجَتِكَ » من غير أن يسمع كلام الخصم مشكل؛ فيمكن أن يقال : إنما قال هذا بعد مراجعة الخصم الآخر وبعد اعترافه. وقد روى هذا وإن لم تثبت روايته، فهذا معلوم من قرائن الحال، أو أراد لقد ظلمك إن كان الأمر على ما تقول، فسكته بهذا وصبره إلى أن يسأل خصمه. قال ويحتمل أن يقال : كان من شرعهم التعويل على قول المدعى عند سكوت المدعى عليه، إذا لم يظهر منه إنكار بالقول. وقال الحليعي أبو عبد الله في كتاب منهاج الدين له : ومما جاء في شكر النعمة المنتظرة إذا حضرت، أو كانت خافية فظهرت : السجود لله عز وجل. قال والأصل في ذلك قوله عز وجل : « وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأٌ

الْخَصْمِ» إلى قوله : « وَحُسْن مَّآبٍ » . أخبر الله عز وجل عن داود عليه السلام : أنه سمع قول المتظلم من الخصمين ، ولم يخبر عنه أنه سأل الآخر ، إنما حكى أنه ظلمه ، فكان ظاهر ذلك أنه رأى في المتكلم مخائل الضعف والهزيمة ، فحمل أمره على أنه مظلوم كما يقول ، ودعاه ذلك إلى ألا يسأل الخصم ، فقال له مستعجلاً : « لَقَدْ ظَلَمَكَ » مع إمكان أنه لو سأل له لكان يقول : كانت لي مائة نعجة ولا شيء لهذا ، فسرق مني هذه النعجة ، فلما وجدتها عنده قلت له أرددها ، وما قلت له أكفلنيها ، وعلم أني مرافعه إليك ، فخزني قبل أن أجزه ، وجاءك متظلماً من قبل أن أحضره ، لتظن أنه هو الحق وأنى أنا الظالم . ولما تكلم داود بما حملته العجلة عليه ، علم أن الله عز وجل خلاه ونفسه في ذلك الوقت ، وهو الفتنة التي ذكرناها ، وأن ذلك لم يكن إلا عن تقصير منه ، فاستغفر ربه وحرراً كما لا والله تعالى شكراً على أن عصمه ، بأن اقتصر على تظلم المشكوك ، ولم يزد على ذلك شيئاً من انتهاز أو ضرب أو غيرهما ، مما يليق بمن تصور في القلب أنه ظالم ، فغفر الله له ثم أقبل عليه يعاتبه ، فقال : « يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ » فبان بما قصه الله تعالى من هذه الموعظة ، التي توخاه بها بعد المغفرة ، أن خطيئته إنما كانت التقصير في الحكم ، والمبادرة إلى تظلم من لم يثبت عنده ظلمه . ثم جاء عن ابن عباس أنه قال : سجد داود شكراً ، وسجد لها النبي صلى الله عليه وسلم أتباعاً ، فثبت أن السجود للشكر سنة متواترة عن الأنبياء صلوات الله عليهم . (بِسْؤَالِ نَعَجَتِكَ) أى بسؤاله نعجتك ، فأضاف المصدر إلى المفعول ، وألقى الهاء من السؤال ، وهو كقوله تعالى : « لَا يَسْأَلُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ »^(١) أى من دعائه الخير .

الثالثة عشرة — قوله تعالى : (وَإِنْ كَثِيرًا مِّنَ الْخُلَطَاءِ) يقال : خليط وخطاء ، ولا يقال طويل وطولاء ؛ لثقل الحركة في الواو . وفيه وجهان : أحدهما أنهما الأصحاب . الثاني أنهما الشركاء .

قلت : إطلاق الخلطاء على الشركاء فيه بعد ، وقد اختلف العلماء في صفة الخلطاء ، فقال أكثر العلماء : هو أن يأتي كل واحد منهما راع واحد والدأو والمراح . وقال طارس وعطاء : لا يكون الخلطاء إلا الشركاء . وهذا خلاف الخبر ، وهو قوله صلى الله عليه وسلم :
 « لا يُجْمَعُ بين مفترق ولا يفترق بين مجتمع خشية الصدقة وما كان من خايطين فإنهما يتراجعان^(١) بينهما بالسوية » وروى « فإنهما يتراذان الفضل » ولا موضع لتراد الفضل بين الشركاء ، فأعلمه . وأحكام الخلطة المذكورة في كتب الفقه . ومالك وأصحابه وجمع من العلماء لا يرون [الصدقة^(٢)] على من ليس في حصته ما تجب فيه الزكاة . وقال الربيع والليث وجمع من العلماء منهم الشافعي : إذا كان في جميعها ما تجب فيه الزكاة أخذت منهم الزكاة . قال مالك : وإن أخذ المصدق بهذا تراذوا بينهم للاختلاف في ذلك ، وتكون حكم حاكم اختلف فيه .
 الرابعة عشرة — قوله تعالى : ﴿ لِيُبْنِيَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ ﴾ أى يتعتدى ويظلم .
 ﴿ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ فإنهم لا يظلمون أحدا . ﴿ وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ ﴾ يعنى الصالحين ، أى وقليل هم ف « ما » زائدة . وقيل : بمعنى الذين وتقديره وقليل الذين هم . وسمع عمر رضى الله عنه رجلا يقول في دعائه : اللهم أجعلنى من عبادك القليل . فقال له عمر : ما هذا الدعاء ؟ فقال أردت قول الله عز وجل : « إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ » فقال عمر : كل الناس أفقه منك يا عمر !

الخامسة عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَظَنَّ دَاوُدُ أَنَّمَا فَتَنَّاهُ ﴾ أى ابتليناه . « وَظَنَّ » معناه أيقن . قال أبو عمرو والفراء : ظن بمعنى أيقن ، إلا أن الفراء شرحه بأنه لا يجوز في المعاني أن يكون الظن إلا بمعنى اليقين . والقراءة « فَتَنَّا » بتشديد النون دون التاء . وقرأ عمر ابن الخطاب رضى الله عنه « فَتَنَّا » بتشديد التاء والنون على المبالغة . وقرأ قتادة وعبيد ابن عمير وابن السَّمِيق « فَتَنَّا » بتخفيفهما . ورواه على بن نصر عن أبي عمرو ، والمراد به الملوك اللذان دخلا على داود عليه السلام .

(١) في ك : « مفترق » . (٢) زيادة بقضها السياق .

السادسة عشرة — قيل : لما قضى داود بينهما في المسجد ، نظر أحدهما إلى صاحبه فضحك ، فلم يفتن داود ؛ فأحبا أن يعرفهما ، فصعدا إلى السماء حيال وجهه ، فعلم داود عليه السلام أن الله تعالى آتلاه بذلك ، ونبهه على ما آتلاه .

قلت : وليس في القرآن ما يدل على القضاء في المسجد إلا هذه الآية ، وبها استدل من قال بجواز القضاء في المسجد ، ولو كان ذلك لا يجوز كما قال الشافعي لما أقرهم داود على ذلك . ويقول : أنصرفا إلى موضع القضاء . وكان النبي صلى الله عليه وسلم والخلفاء يقضون في المسجد ، وقد قال مالك : القضاء في المسجد من الأمر القديم . يعني في أكثر الأمور . ولا بأس أن يجلس في رحبته ؛ ليصل إليه الضعيف والمشرک والحائض ، ولا يقيم فيه الحدود ؛ ولا بأس بخفيف الأدب . وقد قال أشهب : يقضى في منزله وأين أحب .

السابعة عشرة — قال مالك رحمه الله : وكان الخلفاء يقضون بأنفسهم ، وأول من استقضى معاوية . قال مالك : وينبغي للقضاة مشاوراة العلماء . وقال عمر بن عبد العزيز : لا يستقضى حتى يكون عالما بآثار من مضى ، مستشيرا لذوى الرأي ، حليما نزيها . قال : ويكون ورعا . قال مالك : وينبغي أن يكون متيقظا كثير التحذر من الحيل ، وأن يكون عالما بالشروط ، عارفا بما لا بد له منه من العربية ؛ فإن الأحكام تختلف باختلاف العبارات والدعاوى والإقرارات والشهادات والشروط التي تتضمن حقوق المحكوم له . وينبغي له أن يقول قبل إنباز الحكم للطلوب : أبقيت لك حجة ؟ فإن قال لا حكم عليه ، ولا يقبل منه حجة بعد إنفاذ حكمه إلا أن يأتي بما له وجه أو بينة . وأحكام القضاء والقضاة فيما لهم وعليهم مذكورة في غير هذا الموضع .

الثامنة عشرة — قوله تعالى : ﴿ فَاسْتَغْفِرْ رَبَّهُ ﴾) اختلف المفسرون في الذنب الذي استغفر منه على أقوال ستة : الأول أنه نظر إلى المرأة حتى شبع منها . قال سعيد بن جبير : إنما كانت فتنه النظرة . قال أبو إسحق : ولم يتعمد داود النظر إلى المرأة لكنه عاود النظر إليها ، فصارت الأولى له والثانية عليه . الثاني أنه أغرى زوجها في حملة التابوت . الثالث

أنه نوى إن مات زوجها أن يتزوجها . الرابع أن أوريا كان خطب تلك المرأة ، فلما غاب خطبها داود فزوجت منه لجلالته ، فاغتم لذلك أوريا ، فعتب الله على داود إذ لم يتركها لخطبها ، وقد كان عنده تسع وتسعون امرأة . الخامس أنه لم يحزع على قتل أوريا ، كما كان يحزع على من هلك من الجند ، ثم تزوج امرأته ، فعاتبه الله تعالى على ذلك ؛ لأن ذنوب الأنبياء وإن صغرت فهي عظيمة عند الله . السادس أنه حكم لأحد الخصمين قبل أن يسمع من الآخر . قال القاضي ابن العربي : أما قول من قال : إنه حكم لأحد الخصمين قبل أن يسمع من الآخر فلا يجوز على الأنبياء ، وكذلك تعريض زوجها للقتل . وأما من قال : إنه نظر إليها حتى شبع فلا يجوز ذلك عندى بحال ، لأن طموح النظر لا يليق بالأولياء المتجردين للعبادة ، فكيف بالأنبياء الذين هم وسائط الله المكشفون بالغيب ! وحكى السدى عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال : لو سمعت رجلا يذكر أن داود عليه السلام قارف من تلك المرأة محرماً بلجلته ستين ومائة بلأن حد [قاذف] الناس ثمانون وحد [قاذف] الأنبياء ستون ومائة . ذكره المساورى والنعلبي أيضا . قال النعلبي : وقال الحرث الأعور عن علي : من حدث بحديث داود على ما ترويه القصاص معتقدا جللته حدين ، أعظم ما ارتكب برى من قد رفع الله محله ، وأرتضاه من خلقه رحمة للعالمين ، وحجة للجهنمين . قال ابن العربي : وهذا مما لم يصح عن علي . فإن قيل : فما حكمه عندكم ؟ قلنا : أما من قال إن نبيا زنى فإنه يقتل ، وأما من نسب إليه مادون ذلك من النظر والملازمة ، فقد اختلف [نقل^(١)] الناس في ذلك ، فإن صم أحد على ذلك فيه ونسبه إليه قتلته ، فإنه يناقض التعزير بالمأمر به ، فأما قولهم : إنه وقع بصره على امرأة تغتسل عريانة ، فلما رآته أسبلت شعرها فسمرت جسدها ، فهذا لا خرج عليه فيه بإجماع من الأمة ؛ لأن النظرة الأولى تكشف المنظور إليه ولا يأثم الناظر بها ، فأما النظرة الثانية فلا أصل لها . وأما قولهم : إنه [نوى^(١)] إن مات زوجها تزوجها فلا شيء فيه إذ لم يعرضه للوت . وأما قولهم : إنه خطب على خطبة أوريا فباطل يردّه القرآن والآثار التفسيرية كلها .

(١) الزيادة من أحكام القرآن لابن العربي .

وقد روى أشهب عن مالك قال : بلغني أن تلك الحمامة أتت فوقعت قريبا من داود عليه السلام وهي من ذهب ، فلما رآها أعجبته فقام ليأخذها فكانت قرب يده ، ثم صنع مثل ذلك مرتين ، ثم طارت وأتبعها ببصره فوقعت عينه على تلك المرأة وهي تغتسل ولها شعر طويل ، فبلغني أنه أقام أربعين ليلة ساجدا حتى نبت العشب من دموع عينيه . قال ابن العربي : وأما قول المفسرين إن الطائر درج عنده فهم بأخذه وأتبعه فهذا لا يناقض العبادة ، لأنه مباح فعله ، لا سيما وهو حلال وطالب الحلال فريضة ، وإنما أتبع الطير لذاته لا لجماله فإنه لا منفعة له فيه ، وإنما ذكروهم لحسن الطائر خرق في الجهالة . أما أنه روى أنه كان طائرا من ذهب فاتبعه ليأخذه ، لأنه من فضل الله سبحانه وتعالى كما روى في الصحيح : « إن أيوب عليه السلام كان يغتسل عريانا نحرَّ عليه رجل من جراد [من ذهب] فجعل يحثي منه ويحمل في ثوبه ، فقال الله تعالى له : « يا أيوب ألم أكن أغنيك » قال : « بلى يا رب ولكن لا غنى لي عن برتك » . وقال القشيري : فهم داود بأن يأخذه ليدفعه إلى ابن له صغير فطار ووقع على كوة البيت ، وقاله الثعلبي أيضا وقد تقدم .

التاسعة عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَخَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ ﴾ أي خر ساجدا ، وقد يعبر عن السجود بالركوع . قال الشاعر :

نَحَرَ عَلَى وَجْهِهِ رَاكِعًا * وَتَابَ إِلَى اللَّهِ مِنْ كُلِّ ذَنْبٍ

قال ابن العربي : لا خلاف بين العلماء أن المراد بالركوع هنا السجود ، فإن السجود هو الميل ، والركوع هو الانحناء ، وأحدهما يدخل على الآخر ، ولكنه قد يختص كل واحد بهيئته ، ثم جاء هذا على تسمية أحدهما بالآخر ، فسمى السجود ركوعا . وقال المهدوي : وكان ركوعهم سجودا . وقيل : بل كان سجودهم ركوعا . وقال مقاتل : فوقع من ركوعه ساجدا لله عز وجل . أي لما أسس بالأمر قام إلى الصلاة ، ثم وقع من الركوع إلى السجود ، لاشتمالها جميعا على الانحناء . ﴿ وَأَنَابَ ﴾ أي تاب من خطيئته ورجع إلى الله .

وقال الحسين بن الفضل : سألني عبد الله بن طاهر وهو الوالي عن قول الله عز وجل : « وَحَرَّارًا كَعَا » فهل يقال للراكع نَحْرًا ؟ . قلت : لا . قال : فما معنى الآية ؟ قلت : معناها نحر بعد أن كان راکعاً أى سجد .

المؤيفة عشرين — وأختلف في سجدة داود هل هي من عزائم السجود المسأورة به في القرآن أم لا؟ فروى أبو سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ على المنبر « ص وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ » فلما بلغ السجدة نزل فسجد وسجد الناس معه ، فلما كان يوم آخر قرأ بها فتشزن^(١) الناس للسجود ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إنها توبة نبي ولكني رأيتمكم تشزنتم للسجود » ونزل وسجد . وهذا لفظ أبي داود . وفي البخاري وغيره عن ابن عباس أنه قال : « ص » ليست من عزائم القرآن ، وقد رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يسجد فيها . وقد روى من طريق عن ابن مسعود أنه قال : « ص » توبة نبي ولا يسجد فيها ؛ وعن ابن عباس أنها توبة نبي ونبيكم ممن أمر أن يقتدى به . قال ابن العربي : والذي عندي أنها ليست موضع سجود ، ولكن النبي صلى الله عليه وسلم سجد فيها فسجدنا بالآقتداء به . ومعنى السجود أن داود سجد خاضعا لربه ، معترفا بذنبه . تأبنا من خطيئته ؛ فإذا سجد أحد فيها فليسجد بهذه النية ، ففعل الله أن يغفر له بحرمته داود الذي أتبعه ، وسواء قلنا إن شرع من قبلنا شرع لنا أم لا ؟ فإن هذا أمر مشروع في كل أمة لكل أحد . والله أعلم .

الحادية والعشرون — قال ابن خُوَيزِمَةَ مَنَّاد : قوله « وَحَرَّارًا كَعَا وَأَنَابَ » فيه دلالة على أن السجود للشكر مفردا لا يجوز ؛ لأنه ذكر معه الركوع ؛ وإنما الذي يجوز أن يأتي بركعتين شكرا فأما سجدة مفردة فلا ؛ وذلك أن البشارات كانت تأتي رسول الله صلى الله عليه وسلم والأمة بعده ، فلم ينقل عن أحد منهم أنه سجد شكرا ، ولو كان ذلك مفعولا لهم لنقل نقلا متظاهرا الحاجة العامة إلى جوازه وكونه قربة .

(١) التشزن : التأهب والتهيؤ للشيء .

قلت : وفي سنن ابن ماجه عن عبد الله بن أبي أوفى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى يوم بُشِّرَ برأس أبي جهل ركعتين . وخرَّج من حديث أبي بكر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أتاه أمر يسره — أو يسره به — خر ساجدا شكرا لله . وهذا قول الشافعي وغيره .

الثانية والعشرون — روى الترمذي وغيره واللفظ للغير : أن رجلا من الأنصار على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي من الليل يستتر بشجرة وهو يقرأ : « ص وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ » فلما بلغ السجدة سجد وسجدت معه الشجرة ، فسمعها وهي تقول : اللهم أعظم لي بهذه السجدة أجرا ، وأرزقني بها شكرا .

قلت : خرَّج ابن ماجه في سننه عن ابن عباس قال : كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم ، فأتاه رجل فقال : إني رأيت البارحة فيما يرى النائم ، كأنني أصلي إلى أصل شجرة ، فقرأت السجدة [فسجدت] ^(١) فسجدت الشجرة لسجودي ، فسمعتها تقول : اللهم أحطط بها غنى وزرا ، وأكتب لي بها أجرا ، وأجعلها لي عندك ذخرا . قال ابن عباس : فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ « السجدة » فسجد ، فسمعتة يقول في سجوده مثل الذي أخبره الرجل عن قول الشجرة . ذكره الثعلبي عن أبي سعيد الخدري ؛ قال : قلت يا رسول الله رأيتني في النوم كأنني تحت شجرة والشجرة تقرأ « ص » فلما بلغت السجدة سجدت فيها ، فسمعتها تقول في سجودها : اللهم أكتب لي بها أجرا ، وحط عني بها وزرا ، وأرزقني بها شكرا ، وتقبلها مني كما تقبلت من عبدك داود سجدة . فقال لي النبي صلى الله عليه وسلم : « أفسجدت أنت يا أبا سعيد » فقلت : لا والله يا رسول الله . فقال : « لقد كنت أحق بالسجود من الشجرة » ثم قرأ النبي صلى الله عليه وسلم « ص » حتى بلغ السجدة فسجد ، ثم قال مثل ما قالت الشجرة .

الثالثة والعشرون — قوله تعالى : ﴿ فَغَفَرْنَا لَهُ ذَلِكَ ﴾ أي غفرنا له ذنبه . قال ابن الأنباري : « فَغَفَرْنَا لَهُ ذَلِكَ » تام ، ثم تبتدئ « وَإِنَّ لَهُ » وقال القشيري : ويجوز الوقف على « فَغَفَرْنَا لَهُ » ثم تبتدئ « ذَلِكَ وَإِنَّ لَهُ » كقوله : « هَذَا وَإِنَّ لِلطَّاغِينَ » أي الأمر ذلك .

(١) الزيادة من سنن ابن ماجه .

وقال عطاء الخراساني وغيره : إن داود سجد أربعين يوما حتى نبت المرعى حول وجهه وغمر رأسه ، فنودي : أجاجع فتطعم وأعارفتكسي ؛ فتحب نحية حاج المرعى من حر جوفه ، فغفر له وستر بها . فقال : يا رب هذا ذنبي فيما بيني وبينك قد غفرتة ، وكيف بفلان وكذا وكذا رجلا من بني إسرائيل ، تركت أولادهم أيتاما ، ونساءهم أراملا ؟ قال : يا داود لا يجاوزني يوم القيامة ظلم أمكنه منك ثم أستوهبك منه بثواب الجنة . قال : يا رب هكذا تكون المغفرة الهينة . ثم قيل : يا داود أرفع رأسك . فذهب ليرفع رأسه فإذا به قد نشب في الأرض ، فأنه جبريل فاقتلعه عن وجه الأرض كما يقتلع من الشجرة صمغها . رواه الوليد بن مسلم عن ابن جابر عن عطاء . قال الوليد : وأخبرني زهير بن الزبير ، قال : فلزق مواضع مساجده على الأرض من فروة وجهه ما شاء الله . قال الوليد قال ابن لهيعة : فكان يقول في سجوده سبحانه هذا شرابي دموعي ، وهذا طعامي في رماد بين يدي . في رواية : إنه سجد أربعين يوما لا يرفع رأسه إلا للصلاة المكتوبة ، فبكي حتى نبت العشب من دموعه . وروى مرفوعا من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم : " إن داود مكث أربعين ليلة ساجدا حتى نبت العشب من دموعه على رأسه وأكلت الأرض من جبينه وهو يقول في سجوده : يا رب داود زلّ زلة بعد بها ما بين المشرق والمغرب رب إن لم ترحم ضعف داود وتغفر ذنبه جعلت ذنبه حديثا في الخلق من بعده فقال له جبريل بعد أربعين سنة يا داود إن الله قد غفر لك اللهم الذي هممت به " وقال وهب : إن داود عليه السلام نودي إني قد غفرت لك . فلم يرفع رأسه حتى جاءه جبريل فقال : لم لا ترفع رأسك وربك قد غفر لك ؟ قال يا رب كيف وأنت لا تظلم أحدا . فقال الله لجبريل : أذهب إلى داود فقل له يذهب إلى قبر أوريا فيتحال منه ، فأنا أسمع نداءه . فلبس داود المسوح وجلس عند قبر أوريا ، ونادى يا أوريا فقال : لييك ! من هذا الذي قطع عليّ لذتي وأيقظني ؟ فقال : أنا أخوك داود أسألك أن تجمعاني في حلّ فإني عرضتك للقتل ؛ قال : عرضتني للجنة فأنت في حلّ . وقال الحسن وغيره : كان داود عليه السلام بعد الخطيئة لا يجالس إلا الخاطئين ، ويقول : تعالوا إلى داود الخطاء ، ولا يشرب شرابا إلا مزجه بدموع عينيه . وكان يعمل خبز الشعير اليابس في قسعة فلا يزال

يبكى حتى يتبل بدموعه ، وكان يذثر عليه الرماد والملح فياً كل ويقول : هذا أكل الخاطئين .
 وكان قبل الخطيئة يقوم نصف الليل ويصوم نصف الدهر ، ثم صام بعده الدهر كله وقام
 الليل كله . وقال : يا رب أجمل خطيئتي في كفى فصارت خطيئته منقوشة في كفه . فكان
 لا يستطيع لأطعام ولا شراب ولا شيء إلا رآها فأبكته ، وإن كان ليؤتى بالقدح ثلثاء ماء ،
 فإذا تناوله أبصر خطيئته فما يضعه عن شفته حتى يفيض من دموعه . وروى الوليد بن مسلم :
 حدثني أبو عمرو الأوزاعي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ^(١) « إنما مثل عيني داود مثل
 القيربتين تنطفئان ولقد خلد الدموع في وجه داود خديده المساء في الأرض » . قال الوليد :
 وحدثنا عثمان بن أبي العاتكة أنه كان في قول داود إذ هو خلو من الخطيئة شدة قوله
 في الخطائين أن كان يقول : اللهم لا تغفر للخطائين . ثم صار إلى أن يقول : اللهم رب أغفر
 للخطائين لكي تغفر لداود معهم ، سبحان خالق النور . إلهي ! خرجت أسأل أطباء عبادك
 أن يداؤوا خطيئتي فكلمهم عليك يداني . إلهي ! أخطأت خطيئة قد خفت أن تجعل حصاها
 عذابك يوم القيامة إن لم تغفرها ، سبحان خالق النور . إلهي ! إذا ذكرت خطيئتي ضاقت
 الأرض برحبها علي ، وإذا ذكرت رحمتك أردت إلى روعي . وفي الخبر : أن داود عليه السلام
 كان إذا علا المنبر رفع يمينه فأستقبل بها الناس ليريههم نقش خطيئته ، فكان ينادي : إلهي !
 إذا ذكرت خطيئتي ضاقت علي الأرض برحبها ، وإذا ذكرت رحمتك أردت إلى روعي ، رب !
 أغفر للخطائين كي تغفر لداود معهم . وكان يقعد على سبعة أفرشة من الليف محشوة بالرماد ،
 فكانت تستنقع دموعه تحت رجله حتى تنفذ من الأفرشة كلها . وكان إذا كان يوم نوحه
 نادى مناديه في الطرق والأسواق والأودية والشعاب وعلى رؤوس الجبال وأفواه الغيران :
 ألا إن هذا يوم نوح داود ، فمن أراد أن يبكي على ذنبه فليات داود فيسعده ، فيميط السياح من
 الغيران والأودية ، وترج الأصوات حول منبره والوحوش والسباع والطير عكف ، وبنو إسرائيل
 حول منبره ، فإذا أخذ في العويل والنوح ، وأثارت الحركات منابع دموعه ، صارت الجماعة
 ضجة واحدة نوحا وبكاء ، حتى يموت حول منبره بشر كثير في مثل ذلك اليوم . ومات داود
 عليه السلام فيما قيل يوم السبت بخفاة ، أتاه ملك الموت وهو يصعد في محرابه وينزل ،

(١) في ز : « في خد » بدل « في جه » .

فقال : جئت لأقبض روحك . فقال : دعني حتى أنزل أو أرتقي . فقال : مالى إلى ذلك سبيل ؛ نفدت الأيام والشهور والسنون والآثار والأرزاق ، فما أنت بمؤثر بعدها أثرا . قال : فسجد داود على مرقاة من الدرج فقبض نفسه على تلك الحال . وكان بينه وبين موسى عليهما السلام خمسمائة وتسع وتسعون سنة . وقيل : تسع وسبعون ؛ وعاش مائة سنة ، وأوصى إلى آبنه سلمان بالخلافة .

الرابعة والعشرون - قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَىٰ وَحُسْنَ مَّآبٍ ﴾ قال محمد بن كعب ومحمد بن قيس : ﴿ وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَىٰ ﴾ قرينة بعد المغفرة . ﴿ وَحُسْنَ مَّآبٍ ﴾ قالوا : والله إن أول من يشرب الكأس يوم القيامة داود . وقال مجاهد عن عبد الله بن عمر : الزلفى الدنو من الله عز وجل يوم القيامة . وعن مجاهد : بيعت داود يوم القيامة وخطيبته منقوشة في يده : فإذا رأى أهوايل يوم القيامة لم يجد منها محرزا إلا أن ياجأ إلى رحمة الله تعالى . قال : ثم يرى خطيبته فيقال له ها هنا ، ثم يرى فيقال له ها هنا ، ثم يرى فيقال له ها هنا ، ثم يرى فيقال له ها هنا ، [حتى يقرب فيسكن] ^(١) فذلك قوله عز وجل : ﴿ وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَىٰ وَحُسْنَ مَّآبٍ ﴾ ذكره الترمذى الحكيم . قال : حدثنا الفضل بن محمد ، قال حدثنا عبد الملك بن الأصمغ قال : حدثنا الوليد بن مسلم ، قال حدثنا إبراهيم بن محمد الفزارى عن عبد الملك بن أبى سليمان عن مجاهد فذكره . قال الترمذى : ولقد كنت أمر زمانا طويلا بهذه الآيات فلا ينكشف لى المراد والمعنى من قوله : « رَبَّنَا عَجِّلْ لَنَا قِطْنًا » والقط الصحيفة فى اللغة ؛ وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تلا عليهم « فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ » ^(٢) : وقال لهم " إنكم ستجدون هذا كله فى صحائفكم تعطونها بشمائلكم " قالوا : « رَبَّنَا عَجِّلْ لَنَا قِطْنًا » أى صحيفتنا « قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ » قال الله تعالى : « أَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَادْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ » فقصة قصة خطيبته إلى منتهاها ، فكنت أقول : أمره بالصبر على ما قالوا ، وأمره بذكر داود فأى شئ أريد من هذا الذكر ؟ وكيف اتصل هذا بذلك ؟ فلا أقف على شئ يسكن قلبى عليه ، حتى هدانى الله له

(١) هذه الزيادة يقضيها المقام ويدل عليها ما ورد في آخر القصة . (٢) راجع ج ١٨ ص ٢٦٩

يوما فألممته أن هؤلاء أنكروا قول أنهم يعطون كتبهم بشمائلهم ، فيما ذنوبهم وخطاياهم استهزاء بأمر الله ، وقالوا : « رَبَّنَا عَجِّلْ لَنَا قِطْعَانَا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ » فأوجعه ذلك من استهزائهم ، فأمره بالصبر على مقالاتهم ، وأن يذكر عبده داود ، سأل تعجيل خطيئته أن يراها منقوشة في كفه ، فنزل به ما نزل من أنه كان إذا رآها اضطرب وامتلأ القسح من دموعه ، وكان إذا رآها بكى حتى تنفذ سبعة أفرشة من الليف محشوة بالرماد ، وإنما سألها بعد المغفرة وبعد ضمان تبعة الخصم ، وأن الله تبارك وتعالى اسمه يستوهبه منه ، وهو حبيبه ووليّه وصفيه ، ف رؤية نقش الخطيئة بصورتها مع هذه المرتبة صنعت به هكذا ، فكيف كان يحلّ بأعداء الله وبمصاته من خلقه وأهل خزيه ، لو عجّلت لهم صحائفهم فنظروا إلى صورة تلك الخطايا التي عملوها على الكفر والجحود ، وماذا يحلّ بهم إذا نظروا إليها في تلك الصحائف ، وقد أخبر الله عنهم فقال : « فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يَا وَيْلَتَنَا مَالِ هَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا ^(١) » فداود صلوات الله عليه مع المغفرة والبشرى والعطف لم يقم لرؤية صورتها . وقد روي في الحديث : إذا رآها يوم القيامة منقوشة في كفه قلق حتى يقال له ها هنا ، ثم يرى فيقلق ثم يقال ها هنا ، ثم يرى فيقلق حتى يُقرب فيسكن .

قوله تعالى : يَلِدَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا نَسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ ﴿٢٦﴾
فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ) أى مأمرك لتأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر ، فتخلف من كان قبلك من الأنبياء والأئمة الصالحين . وقد مضى في « البقرة » القول في الخليفة وأحكامه مستوفى والحمد لله .

(١) لعل الأصل : حتى تنفذ دموعه من سبعة الخ . (٢) راجع ج ١٠ ص ٤١٨ .

(٣) راجع ج ١ ص ٢٦٣ فما بعد .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ ﴾ أى بالعدل . وهو أمر على الوجوب وقد ارتبط هذا بما قبله ، وذلك أن الذى عوتب عليه داود طلبه المرأة من زوجها وليس ذلك بعدل . ف قيل له بعد هذا ؛ فاحكم بين الناس بالعدل ﴿ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى ﴾ أى لا تقصد بهواك المخالف لأمر الله ﴿ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ أى عن طريق الجنة . ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ أى يحيدون عنها ويتركونها ﴿ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ﴾ فى النار ﴿ يَوْمَ تَسْأَلُونَ الْحِسَابَ ﴾ أى بما تركوا من سلوك طريق الله ؛ فقوله : « تسأوا » أى تركوا الإيمان به ، أتركوا العمل به فصاروا كالناسين . ثم قيل : هذا لداود لما أكرمه الله بالنبوة . وقيل : بعد أن تاب عليه وغفر خطيئته .

الثالثة — الأصل فى الأقضية قوله تعالى : « يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ » وقوله : « وَإِنِ احْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ » وقوله تعالى : « لَتَحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ » وقوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ » الآية . وقد تقدم الكلام فيه .^(١)

الرابعة — قال ابن عباس فى قوله تعالى : « يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ » قال : إن ارتفع لك الخصمان فكان لك فى أحدهما هوى ، فلا تسته فى نفسك الحق له ليفلج على صاحبه ، فإن فعلت محوت أسمك من نبوتى ، ثم لا تكون خليفتى ولا أهل كرامتى . فدل هذا على بيان وجوب الحكم بالحق ، وألا يميل إلى أحد الخصمين لقراءة أو رجاء نفع ، أو سبب يقتضى الميل من صحبة أو صداقة ، أو غيرهما . وقال ابن عباس : إنما آبتلى سليمان بن داود عليه السلام ، لأنه تقدم إليه خصمان فهوى أن يكون الحق لأحدهما . وقال عبد العزيز بن أبى رواد : بلغنى أن قاضيا كان فى زمن بنى إسرائيل ، بلغ من اجتهاده أن طلب إلى ربه

(٢) راجع ج ٥ ص ٢٧٥

(١) راجع ج ٦ ص ١٠٩ و ص ٢١٢

(٢) يفلج على صاحبه : يظفر ويفوز .

أن يجعل بينه وبينه مائتا ، إذا هو قضى بالحق عرف ذلك ؛ وإذا هو قصر عرف ذلك ، ففيل له : أدخل منزلك ، ثم مدي يدك في جدارك ، ثم أنظر حيث تبلغ أصابعك من الجدار فأخطط عندها خطا ؛ فإذا أنت قمت من مجلس القضاء ، فأرجع إلى ذلك الخط فأمد يدك إليه ، فإنك متى ما كنت على الحق فإنك ستبلغه ، وإن قصرت عن الحق قصر بك ، فكان يغدو إلى القضاء وهو مجتهد فكان لا يقضى إلا بحق ، وإذا قام من مجلسه وفرغ لم يذق طعاما ولا شرابا ، ولم يفرض إلى أهله بشئ من الأمور حتى يأتي ذلك الخط ، فإذا بلغه حمد الله وأفضى إلى كل ما أحل الله له من أهل أو مطعم أو مشرب . فلما كان ذات يوم وهو في مجلس القضاء ، أقبل إليه رجلان يريدانه ، فوقع في نفسه أنهما يريدان أن يختصما إليه ، وكان أحدهما له صديقا وخدنا ، فتحرك قلبه عليه محبة أن يكون الحق له فيقضى له ، فلما أن تكلم دار الحق على صاحبه فقضى عليه ، فلما قام من مجلسه ذهب إلى خطه كما كان يذهب كل يوم ، فمد يده إلى الخط فإذا الخط قد ذهب وتشم إلى السقف ، وإذا هو لا يبلغه نختر ساجدا وهو يقول : يارب شيئا لم أعمده ولم أرده فبينه لي . ففيل له : اتحسبن أن الله تعالى لم يطلع على خيانة قلبك ، حيث أحببت أن يكون الحق لصديقك لتقضى له به ، قد أردته وأحببته ولكن الله قد رد الحق إلى أهله وأنت كاره . وعن أبي قال : تقدم إلى عمر بن الخطاب خصمان فأقامهما ، ثم عادا فأقامهما ، ثم عادا ففصل بينهما ، ففيل له في ذلك ، فقال : تقدما إلى فوجدت لأحدهما ما لم أجد لصاحبه ، فكرهت أن أفصل بينهما على ذلك ، ثم عادا فوجدت بعض ذلك له ، ثم عادا وقد ذهب ذلك ففصلت بينهما ، وقال الشعبي : كان بين عمر وأبي خصومة ، فتقاضيا إلى زيد بن ثابت ، فلما دخلا عليه أشار لعمر إلى وسادته ، فقال عمر : هذا أول جورك ؛ أجالسني وإياه مجلسا واحدا ؛ فجلسا بين يديه .

الخامسة — هذه الآية تمنع من حكم الحاكم بعلمه ؛ لأن الحكم لو مكّنوا أن يحكموا بعلمهم ، لم يشأ أحدهم إذا أراد أن يحفظ وليه ويهلك عدوه إلا ادعى علمه فيما حكم به . ونحو ذلك روى عن جماعة من الصحابة منهم أبو بكر ، قال : لو رأيت رجلا على حد من حدود

الله، ما أخذته حتى يشهد على ذلك غيري . وروى أن امرأة جاءت إلى عمر فقالت له :
 أحكم لي على فلان بكذا فإنك تعلم ما لي عنده . فقال لها : إن أردت أن أشهد لك فنعم وأما
 الحكم فلا . وفي صحيح مسلم عن ابن عباس : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى بين
 وشاهد ، وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه اشترى فرسا بثلاثة البائع ، فلم يحكم عليه
 بعلمه وقال : " من يشهد لي " فقام خزيمة فشهد بحكم . نخرج الحديث أبو داود وغيره وقد
 مضى في « البقرة » ^(١) .

قوله تعالى : وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا ذَلِكَ
 ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ ﴿٢٧﴾ أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ
 ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ
 كَالْفُجَّارِ ﴿٢٨﴾ كَتَبُ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا ءَايَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ
 أُولُوا الْأَلْبَابِ ﴿٢٩﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا ﴾ أي هزلا ولعبا . أي
 ما خلقناهما إلا لأمر صحيح وهو الدلالة على قدرتنا . ﴿ ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ أي حسابان
 الذين كفروا أن الله خلقهما باطلا . ﴿ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ ﴾ ثم وتجهم فقال :
 ﴿ أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ والميم صلة تقديره : أنجعل الذين آمنوا وعملوا
 الصالحات ﴿ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ ﴾ فكان في هذا رد على المرجئة ؛ لأنهم يقولون : يجوز
 أن يكون المفسد كالصالح أو أرفع درجة منه . وبعده أيضا : ﴿ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ ﴾
 أي أنجعل أصحاب محمد عليه السلام كالكفار ؛ قاله ابن عباس . وقيل هو عام في المسلمين
 المتقين والفجار الكافرين وهو أحسن ، وهو رد على منكري البعث الذين جعلوا مصير المطيع
 والعاصي إلى شيء واحد .

قوله تعالى : ﴿ كِتَابٌ ﴾ أى هذا كتاب ﴿ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ ﴾ يا محمد ﴿ لِيَتَذَكَّرُوا ﴾ أى ليتدبروا فأدغمت التاء فى الدال . وفى هذا دليل على وجوب معرفة معانى القرآن ، ودليل على أن الترتيل أفضل من الهدء ^(١)؛ إذ لا يصح التدبر مع الهدء على ما بيناه فى كتاب التذكار . وقال الحسن : تدبر آيات الله أتباعها . وقراءة العامة « لِيَتَذَكَّرُوا » . وقرأ أبو جعفر وشيبة : « لِيَتَذَكَّرُوا » بقاء وتخفيف الدال ، وهى قراءة على رضى الله عنه ، والأصل لتدبروا فحذف إحدى التائين تخفيفاً ﴿ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُو الْأَلْبَابِ ﴾ أى أصحاب العقول واحدها ألب ، وقد جمع على ألب ، كما جمع بؤس على أبؤس ، ونعم على أنعم ؛ قال أبو طالب :

* قلبي إليه مُشْرِفُ الألب *

وربما اظهروا التضعيف فى ضرورة الشعر ؛ قال النكيت :

إليكم ذوى آل النبي تَطَلَّعَتْ * نوازِعُ من قلبي ظمَاءُ وألب

قوله تعالى : وَوَهَبْنَا لِداوُدَ سُلَيْمَانَ نِعَمَ الْعَبْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴿٣١﴾ إِذْ عَرَضَ عَلَيْهِ بِالْعَشيِّ الصَّافِنَاتُ الْجِيَادُ ﴿٣٢﴾ فَقَالَ إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ ﴿٣٣﴾ رُدُّوهَا عَلَى فَطْفِقٍ مَنسُوحًا بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ ﴿٣٤﴾

قوله تعالى : ﴿ وَوَهَبْنَا لِداوُدَ سُلَيْمَانَ نِعَمَ الْعَبْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴾ لما ذكر داود ذكر سليمان . و « أَوَّابٌ » معناه مطيع . ﴿ إِذْ عَرَضَ عَلَيْهِ بِالْعَشيِّ الصَّافِنَاتُ الْجِيَادُ ﴾ يعنى الخيل جمع جواد للفرس إذا كان شديد الحُضْر ؛ كما يقال للإنسان جواد إذا كان كثير العطية غزيرها ؛ يقال : قوم أجواد وخيل جياد ، جاد الرجل بماله يَجُودُ جُوداً فهو جواد ، وقوم جُود مثال

(١) الهدء : سرعة القراءة .

(٢) وفى الألومى أن علياً قرأ « ليتدبروا » بقاء بعد الياء آخر الحروف وكذا فى البحر لأبي حيان .

قَذَالٍ وَقُذْلٍ، وإنما سكنت الواو لأنها حرف علة، وأجواد وأجاود وجُوداء، وكذلك امرأة جَوَاد ونسوة جُود مثل نوار ونُور، قال الشاعر ^(١) :

صَنَاعٌ بِإِشْفَاهَا حَصَانٌ بِتَشْكِرِهَا * جَوَادٌ يَقُوتِ الْبَطْنِ وَالْعِرْقُ زَاخِرُ

وتقول : سِرْنَا عُقْبَةَ جَوَادًا، وَعُقْبَتَيْنِ جَوَادَيْنِ، وَعُقْبًا جِيَادًا . وجاد الفرس أى صار رائعا بوجود جُودة (بالضم) فهو جواد للذكر والأنثى، من خيل جِيَاد وأجِيَاد وأجاويد . وقيل : إنها الطوال الأعناق مأخوذ من الحيد وهو العنق ؛ لأن طول الأعناق [فى] الخيل من صفات فرأيتها . وفى الصافيات أيضا وجهان : أحدهما أن صفونها قيامها . قال القتيبي والفراء : الصافن فى كلام العرب الواقف من الخيل أو غيرها . ومنه ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " من سرته أن يقوم له الرجال صفونها فليتَّبِؤْا مقعده من النار " أى يديمون له القيام ؛ حكاة قطرب أيضا وأشد قول النابغة :

لَنَا قُبَّةٌ مَضْرُوبَةٌ بِفَنَائِهَا * عِتَاقُ الْمَهَارَى وَالْجِيَادِ الصَّوَانِ

وهذا قول قتادة . الثانى أن صفونها رفع إحدى اليدين على طرف الحافر حتى يقوم على ثلاث ؛ كما قال الشاعر :

أَلَفَ الصُّفُونَ فَمَا يَزَالُ كَانَهُ * مِمَّا يَقُومُ عَلَى الثَّلَاثِ كَسِيرًا ^(٢)

وقال عمرو بن كلثوم :

تَرَنُّمًا الْخَيْلَ عَاكِفَةً عَلَيْهِ * مَقْلَدَةً أَعْنَتَهَا صُفُونًا

وهذا قول مجاهد . قال الكلبي : غزا سليمان أهل دمشق ونصيبين فأصاب منهم ألف فرس . وقال مقاتل : ورث سليمان من أبيه داود ألف فرس ، وكان أبوه أصابها من العاقلة . وقال الحسن : بلغنى أنها كانت خيلا خرجت من البحر لها أجنحة . وقاله الضحاك . وأنها كانت خيلا أخرجت لسليمان من البحر منقوشة ذات أجنحة . ابن زيد : أخرج

(١) هو أبو شهاب الهذلى ورواه ابن السكيت : والعرض وافر . وروى : جواد يزداد الركب والعرق زاخر : وأمرأة صناع أى ماهرة حاذقة عمل البدن . والإشني المخصف للنعال وعنى أن مرفقها حديد كالإشني . والشكر الفرج . والعرق زاخر أراد به الجوع ، يعنى تجود بتوتها مع شدة الجوع . (٢) ورد فى اللسان فى مادة صفن أن قوله : مما يقوم لم يرد من قيامه : وإنما أراد من الجنس الذى يقوم على الثلاث ، وجعل « كسيرا » حالا من ذلك النوع الزمن لا من الفرس المذكور .

الشيطان اسليمان الخليل من البحر من مروج البحر، وكانت لها أجنحة . وكذلك قال على رضى الله عنه : كانت عشرين فرسا ذوات أجنحة . وقيل : كانت مائة فرس . وفي الخبر عن إبراهيم التيمي : أنها كانت عشرين ألفا ، فالله أعلم . فقال : ﴿ إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي ﴾ . يعنى بالخير الخليل ، والعرب تسميها كذلك ، وتعاقب بين الرء واللام ، فتقول : أنهم مات العين وأنهم مرت ، وختلت وخترت إذا خدعت . قال الفراء : الخير فى كلام العرب والخليل واحد . النحاس : فى الحديث "الخليل معقود فى نواصيها الخير إلى يوم القيامة" فكانها سميت خيرا لهذا . وفى الحديث : لما وفد زيد الخليل على النبي صلى الله عليه وسلم ، قال له : "أنت زيد الخير" وهو زيد بن مهلهل الشاعر . وقيل : إنما سميت خيرا لما فيها من المنافع . وفى الخبر : إن الله تعالى عرض على آدم جميع الدواب ، وقيل له : اختر منها واحدا فاختر الفرس ، فقبل له : اخترت عرك ، فصار اسمه الخير من هذا الوجه . وسمى خيلا ، لأنها موسومة بالعز . وسمى فرسا لأنه يفترس مسافات الجوافتراس الأسد وثبانا ، ويقطعها كالإتهام بيديه على كل شىء خبطا وتناولا . وسمى عربيا لأنه جىء به من بعد آدم لإسماعيل جزاء عن رفع قواعد البيت ، وإسماعيل عربى فصارت له نخلة من الله ، فسمى عربيا . و « حُبَّ » مفعول فى قول الفراء . والمعنى إني آثرت حُبَّ الخير . وغيره يقدره مصدرا أضيف إلى المفعول ، أى أحببت الخير حُبًّا فألهانى عن ذكر ربى . وقيل : إن معنى « أَحْبَبْتُ » قعدت وتأنرت من قولهم : أَحَبَّ البعيرُ إذا برك وتأنر . وأحب فلان أى طأطا رأسه . قال أبو زيد : يقال : بعيرٌ حُبٌّ ، وقد أحبَّ إحبابا وهو أن يهيبه مرض أو كسر فلا يبرح مكانه حتى يبرأ أو يموت . وقال ثعلب : يقال أيضا للبعير الحسير حُبٌّ ، فالمعنى قعدت عن ذكر ربى . و « حُبَّ » على هذا مفعول له . وذكر أبو الفتح الهمدانى فى كتاب التبيان : أحببت بمعنى لزمت ، من قوله ^(١) :

* مِثْلَ بَعِيرِ السَّوِّءِ إِذَا أَحَبَّ *

(١) هو أبو محمد الفقى ؛ وصدر البيت : * حلت عليه بالفقيل ضربا *

والفقيل السوط . وفى كتب اللغة : ضرب بعير السوء ... الخ .

﴿ حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ ﴾ يعني الشمس كناية عن غير مذكور ؛ مثل قوله تعالى : « مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرِهَا مِنْ دَابَّةٍ ^(١) » أى على ظهر الأرض ؛ وتقول العرب : هاجت باردة أى هاجت الريح باردة . وقال الله تعالى : « فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ ^(٢) » أى بلغت النفس الحلقوم . وقال تعالى : « إِنَّهَا تَرْمِي بِشَرِّ كَالْقَاصِرِ ^(٣) » ولم يتقدم للنار ذكر . وقال الزجاج : إنما يجوز الإضممار إذا جرى ذكر الشيء أو دليل الذكر ، وقد جرى هاهنا الدليل وهو قوله : « بِالْعِشِيِّ » والعشى ما بعد الزوال ، والتواري الاستتار عن الأبصار ، والحجاب جبل أخضر محيط بالخلائق ؛ قاله قتادة وكعب . وقيل : هو جبل قاف . وقيل : جبل دون قاف . والحجاب الليل سمي حجابا لأنه يستر ما فيه . وقيل : « حَتَّى تَوَارَتْ » أى الخيل فى المسابقة . وذلك أن سليمان كان له ميدان مستدير يسابق فيه بين الخيل ، حتى توارت عنه وتغيب عن عينه فى المسابقة ؛ لأن الشمس لم يجر لها ذكر . وذكر النحاس أن سليمان عليه السلام كان فى صلاة ، فجاء إليه بنخيل لتعرض عليه قد غُثِمَتْ فأشار بيده ، لأنه كان يصلى حتى توارت الخيل ، وسترتها جُدر الأصطبلات ، فلما فرغ من صلاته قال : « رُدُّوْهَا عَلَى فَطْفِقَ مَسْحًا » أى فأقبل تمسحها مسحا . وفى معناه قولان : أحدهما أنه أقبل يمسح سوقها وأعناقها بيده إكراما منه لها ، وليرى أن الخيل لا يقبح أن يفعل مثل هذا بنخيله . وقال قائل هذا القول : كيف يقتلها ؟ وفى ذلك إفساد المال ومعاقبة من لا ذنب له . وقيل : المسح هاهنا هو القطع أُذِنَ له فى قتلها . قال الحسن والكلبي ومقاتل : صلى سليمان الصلاة الأولى وقعد على كرسيه وهى تعرض عليه ، وكانت ألف فرس ؛ فعرض عليه منها تسعمائة فتنبه لصلاة العصر ، فإذا الشمس قد غربت وفاتت الصلاة ، ولم يُعَلَمَ بذلك هيبة له فأغتم ؛ فقال : « رُدُّوْهَا عَلَى » فردت فعقرها بالسيف ؛ قربته لله وبقي منها مائة ، ففى أيدي الناس من الخيل العتاق اليوم فهى من نسل تلك الخيل . قال القشيري : وقيل : ما كان فى ذلك الوقت صلاة الظهر ولا صلاة العصر ، بل كانت تلك الصلاة نافلة فشغل عنها . وكان سليمان عليه السلام رجلا مهيبا ، فلم يذكره أحد مانسى من الفرض أو النفل وظننوا التأنر مباحا ، فتذكر سليمان تلك

(١) راجع ج ١٤ ص ٣٦١ (٢) راجع ج ١٧ ص ٢٣٠ (٣) راجع ج ١٩ ص ١٦٠ فابعد .

الصلاة الفائتة، وقال على سبيل التلهف : « إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي » أى عن الصلاة ، وأمر برد الأفراس إليه ، وأمر بضرب عراقيها وأعناقها ، ولم يكن ذلك معاقبة للأفراس ، إذ ذبح البهائم جائز إذا كانت ما كولة ، بل عاقب نفسه حتى لا تشغله الخيل بعد ذلك عن الصلاة . وأعلمه عرقها ليذبحها فخبسها بالعرقبة عن النفار ، ثم ذبحها في الحال ليتصدق بلحمها ، أو لأن ذلك كان مباحا في شرعه فأتلفها لما شغلته عن ذكر الله ، حتى يقطع عن نفسه ما يشغله عن الله ، فأثنى الله عليه بهذا ، وبين أنه أثابه بأن سخر له الريح ، فكان يقطع عليها من المسافة في يوم ما يقطع مثله على الخيل في شهرين غدوا ورواحا . وقد قيل : إن الهاء في قوله : « رُدُّوْهَا عَلَيَّ » للشمس لا للخيل . قال ابن عباس : سألت عليا عن هذه الآية فقال : ما بلغك فيها ؟ فقلت سمعت كعبا يقول : إن سليمان لما اشتغل بعرض الأفراس حتى توارت الشمس بالحجاب وفاتته الصلاة ، قال : « إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي » أى آثرت « حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي » الآية « رُدُّوْهَا عَلَيَّ » يعنى الأفراس وكانت أربع عشرة ، فضرِب سوقها وأعناقها بالسيف ، وأن الله سلبه ملكه أربعة عشر يوما ، لأنه ظلم الخيل . فقال على بن أبى طالب : كذب كعب ، لكن سليمان اشتغل بعرض الأفراس للجهاد حتى توارت ، أى غربت الشمس بالحجاب ، فقال بأمر الله للملائكة الموكلين بالشمس : « رُدُّوْهَا » يعنى الشمس فردوها حتى صلى العصر في وقتها ، وأن أنبياء الله لا يظلمون ، لأنهم معصومون .

قلت : الأكثر في التفسير أن التي توارت بالحجاب هى الشمس ، وتركها لدلالة السامع عليها بما ذكر مما يرتبط بها ويتعلق بذكرها ، حسب ما تقدم بيانه . وكثيرا ما يضمرون الشمس ، قال لبيد :

حَتَّى إِذَا أَلْقَتْ يَدًا فِي كَافِرٍ * وَأَجَنَّ عَوْرَاتِ الثُّغُورِ ظَلَامُهَا

والهاء في « رُدُّوْهَا » للخيل ، ومسحها قال الزهرى وآبن كيسان : كان يمسح سوقها وأعناقها ، ويكشف الغبار عنها حبا لها . وقاله الحسن وقتادة وآبن عباس . وفي الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى وهو يمسح فرسه بردائه . وقال : « إِنِّي عَوْتُتُ اللَّيْلَةَ فِي الْخَيْلِ »

نخرجه الموطأ عن يحيى بن سعيد مرسل . وهو في غير الموطأ مسند متصل عن مالك عن يحيى ابن سعيد عن أنس . وقد مضى في « الأنفال » قوله عليه السلام : " وأمسحوا بنواصيها وأكفأها " وروى ابن وهب عن مالك أنه مسح أعناقها وسوقها بالسيف .

قلت : وقد استدلل الشبلي وغيره من الصوفية في تقطيع ثيابهم وتخريقها بفعل سليمان هذا . وهو استدلال فاسد ؛ لأنه لا يجوز أن ينسب إلى نبي معصوم أنه فعل الفساد . والمفسرون اختلفوا في معنى الآية ؛ فمنهم من قال : مسح على أعناقها وسوقها إكراماً لها وقال : أنت في سبيل الله ؛ فهذا إصلاح . ومنهم من قال : عرقها ثم ذبحها ، وذبح الخيل وأكل لحمها جائز . وقد مضى في « النحل »^(١) بيانه . وعلى هذا ففعل شيئاً عليه فيه جناح . فأما إفساد ثوب صحيح لا لغرض صحيح فإنه لا يجوز . ومن الجائز أن يكون في شريعة سليمان جواز ما فعل ، ولا يكون في شرعنا . وقد قيل : إنما فعل بالخيول ما فعل بإباحة الله جل وعز له ذلك . وقد قيل : إن مسحه أيها وسمها بالكى وجعلها في سبيل الله ؛ فالله أعلم . وقد ضعف هذا القول من حيث أن السوق ليست بمحل للوسم بحال . وقد يقال : الكى على الساق علاط ، وعلى العنق وثاق . والذي في الصحاح للجوهري : علاط البعير علاطاً كواه في عنقه بسمه العلاط . والعلاطان جانباً العنق .

قلت : ومن قال إن الهاء في « رُدُّوها » ترجع للشمس فذلك من معجزاته . وقد اتفق مثل ذلك لنبيينا صلى الله عليه وسلم . نخرج الطحاوي في مشكل الحديث عن أسماء بنت عميس من طريقين أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يوحى إليه ورأسه في حجر علي ، فلم يصل العصر حتى غربت الشمس ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أصليت يا علي " قال : لا . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " اللهم إنه كان في طاعتك وطاعة رسولك فأردد عليه الشمس " قالت أسماء : فرأيتها غربت ثم رأيتها بعد ما غربت طلعت على الجبال والأرض ، وذلك بالصَّهْبَاء في خيبر . قال الطحاوي : وهذان الحديثان ثابتان ، ورواهما ثقات .

(١) راجع ج ٨ ص ٣٦ فما بعد .

(٢) راجع ج ١٠ ص ٧٦ فما بعد .

قلت : وضعَّ أبو الفرج ابن الجوزي هذا الحديث فقال : وغلق الرافضة في حب علي عليه السلام حملهم على أن وضعوا أحاديث كثيرة في فضائله ؛ منها أن الشمس غابت ففاتت عليا عليه السلام العصر فردت له الشمس ، وهذا من حيث النقل محال ، ومن حيث المعنى فإن الوقت قد فات وعودها طلوع منجدد لا يرد الوقت . ومن قال : إن الهاء ترجع إلى الخيل ، وأنها كانت تبعد عن عين سليمان في السباق ، ففيه دليل على المسابقة بالخيل وهو أمر مشروع . وقد مضى القول فيه في « يوسف »^(١) .

قوله تعالى : وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَداً ثُمَّ أَنَابَ ﴿٣٤﴾ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكاً لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ﴿٣٥﴾ فَسَخَّرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُخَاءً حَيْثُ أَصَابَ ﴿٣٦﴾ وَالشَّيَاطِينَ كُلَّ بَنَّاءٍ وَغَوَّاصٍ ﴿٣٧﴾ وَآخَرِينَ مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ ﴿٣٨﴾ هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٣٩﴾ وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَىٰ وَحُسْنَ مَّكَابٍ ﴿٤٠﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ) قيل : فتن سليمان بعد ممالك عشرين سنة ، ومملك بعد الفتنة عشرين سنة ؛ ذكره الزمخشري . و « فَتَنَّا » أى ابتلينا وعاقبنا . وسبب ذلك ما رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : آخضم إلى سليمان عليه السلام فريقان أحدهما من أهل جرادة امرأة سليمان ؛ وكان يحبها فهو يأن يقع القضاء لهم ، ثم قضى بينهما بالحق ، فأصابه الذى أصابه عقوبة لذلك الهوى . وقال سعيد بن المسيب : إن سليمان عليه السلام احتجب عن الناس ثلاثة أيام لا يقضى بين أحد ، ولا ينصف مظلوما من ظالم ؛ فأوحى الله تعالى إليه : « إني لم أستخلفك لتحتجب عن عبادي ، ولكن لتقضى بينهم وتنصف مظلوميهم » .

وقال شهر بن حوشب ووهب بن منبه : إن سليمان عليه السلام سبي بنت ملك غزاه في البحر ، في جزيرة من جزائر البحر يقال لها صيدون . فألقيت عليه محبتها وهي تعرض عنه ، لا تنظر إليه إلا شزرا ، ولا تكلمه إلا نزرا ، وكان لا يرقأ لها دمع حزنا على أبيها ، وكانت في غاية من الجمال ، ثم إنهما سأله أن يصنع لها تمثالا على صورة أبيها حتى تنظر إليه ، فأمر فصنع لها فعظمته وسجدت له ، وسجدت معها جواريتها ، وصار صنما معبودا في داره وهو لا يعلم ، حتى مضت أربعون ليلة ، وفشا خبره في بني إسرائيل وعلم به سليمان فكسره ، وحرقه ثم ذراه في البحر . وقيل : إن سليمان لما أصاب آمنة ملك صيدون وأسمها جرادة — فيما ذكر الزمخشري — أعجب بها ، فعرض عليها الإسلام فأبت ، فخوفها فقالت : أفلني ولا أسلم ، فترجها وهي مشركة ، فكانت تعبد صنما لها من يافوت أربعين يوما في خفية من سليمان ، إلى أن أسلمت فعوقب سليمان بزوال ملكه أربعين يوما . وقال كعب الأحبار : إنه لما ظلم الخيل بالقتل سلب ملكه . وقال الحسن : إنه قارب بعض نسائه في شيء من حيض أو غيره . وقيل : إنه أمر ألا يتزوج امرأة إلا من بني إسرائيل ، فترج أمراة من غيرهم ، فعوقب على ذلك ، والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَالْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَدًا ﴾ قيل : شيطان في قول أكثر أهل التفسير^(١) ألقي الله شبه سليمان عليه السلام عليه ، وأسمه صخر بن عمير صاحب البحر ، وهو الذي دل سليمان على الماس حين أمر سليمان ببناء بيت المقدس ، فصوتت الحجارة لما صنعت بالحديد ، فأخذوا الماس فحملوا يقطعون به الحجارة والفصوص وغيرها ولا تصوت . قال ابن عباس : كان ماردا لا يقوى عليه جميع الشياطين ، ولم يزل يخال حتى ظفر بخاتم سليمان بن داود ، وكان سليمان لا يدخل الكنيف بخاتمه ، بخاء صخر في صورة سليمان حتى أخذ الخاتم من امرأة من نساء سليمان أم ولد له يقال لها الأمانة ، قاله شهر ووهب . وقال ابن عباس وابن جبير : أسمها جرادة ، فقام أربعين يوما على ملك سليمان وسليمان هارب ، حتى رد الله عليه الخاتم والملك . وقال سعيد بن المسيب : كان سليمان قد وضع خاتمه تحت فراشه ، فأخذه الشيطان من تحته .

(١) في أ : « في قول أكثر المفسرين » . (٢) في ج ، ز ، ك : « فضربت » .

وقال مجاهد : أخذه الشيطان من يد سليمان ؛ لأن سليمان سأل الشيطان وكان اسمه آصف : كيف تضلون الناس ؟ فقال له الشيطان : أعطني خاتمك حتى أخبرك . فأعطاه خاتمه ، فلما أخذ الشيطان الخاتم جلس على كرسي سليمان ، متشبهاً بصورته ، داخلاً على نسائه ، يقضى بغير الحق ، ويأمر بغير الصواب ^(١) . واختلف في إصابته لنساء سليمان ، فحكى عن ابن عباس ووهب بن منبه : أنه كان يأتين في حيزهم . وقال مجاهد : منع من إتيانهم . وزال عن سليمان ملكه فخرج هارباً إلى ساحل البحر يتضيّف الناس ؛ ويحمل سموك الصيادين بالأجر ، وإذا أخبر الناس أنه سليمان أكذبوه . قال قتادة : ثم إن سليمان بعد أن استنكر بنو إسرائيل حكم الشيطان أخذ حوتة من صياد . قيل : إنه استطعمها . وقال ابن عباس : أخذها أجرة في حمل حوت . وقيل : إن سليمان صادها فلما شق بطنها وجد خاتمه فيها ، وذلك بعد أربعين يوماً من زوال ملكه ، وهي عدد الأيام التي عُبِدَ [فيها] الصنم في داره ، وإنما وجد الخاتم في بطن الحوت ؛ لأن الشيطان الذي أخذه ألقاه في البحر . وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه : بينما سليمان على شاطئ البحر وهو يعيث بخاتمه ، إذ سقط منه في البحر وكان ملكه في خاتمه . وقال جابر بن عبد الله : قال النبي صلى الله عليه وسلم : ” كان نقش خاتم سليمان بن داود لا إله إلا الله محمد رسول الله “ . وحكى يحيى بن أبي عمرو والشيباني أن سليمان وجد خاتمه بعسقلان ، فمضى منها إلى بيت المقدس تواضعاً لله تعالى . قال ابن عباس وغيره : ثم إن

(١) هذه الأقوال لاتصح قطعاً لمنافاتها للعصمة التي هي من أخص صفات الأنبياء عليهم الصلاة والسلام . ولو صح شيء منها لكان الوحى محل الشك والارتباب ؛ وقد قال أبو حيان في تفسيره : نقل المفسرون في هذه الفتنه وإلقاء الجسد أقوالاً يجب براءة الأنبياء منها ، يوقف عليها في كتبهم ، وهي مما لا يحل نقلها ، وهي إما من أوضاع اليهود أو الزنادقة ، ولم يبين الله الفتنه ما هي ولا الجسد الذي ألقاه على كرسي سليمان . إلى أن قال : لم يكن ليذكر من يتأذى به من نسب المفسرون إليه ما يعظم أن يتفقه به ، ويستحيل عقلاً وجود بعض ما ذكره ، كتمثيل الشيطان بصورة نبي ، حتى يلتبس أمره عند الناس ، ويعتقدوا أن ذلك المتصور هو النبي . ولو أمكن وجود هذا لم يوثق بإرسال نبي ، وإنما هذه مقالة مسترقة من زنادقة السوفسطائية نسأل الله سلامة أذهاننا وعقولنا منها . وقال الألوسي : ومن أقبح ما فيها زعم تسلط الشيطان على نساء نبيه حتى وطئهن وهن حيز . الله أكبر ! ! هذا بهتان عظيم ، وخطب بجسيم . وسيأتي للأزاف تضعيف هذا القول أيضاً .

سليمان لما رد الله عليه ملكه ، أخذ صخرًا الذي أخذ خاتمه ، ونقر له صخرة وأدخله فيها ، وسد عليه بأخرى وأوثقها بالحديد والرصاص ، وختم عليها بخاتمه وألقاها في البحر ، وقال : هذا محبسك إلى يوم القيامة . وقال على رضى الله عنه : لما أخذ سليمان الخاتم ، أقبلت إليه الشياطين والجن والإنس والطير والوحش والريح ، وهرب الشيطان الذي خلف في أهله ، فاتى جزيرة في البحر ، فبعث إليه الشياطين فقالوا : لا نقدر عليه ، ولكنه يرد عينا في الجزيرة في كل سبعة أيام يوما ، ولا نقدر عليه حتى يسكر ! قال : فنزع سليمان ماءها وجعل فيها نحمرا ، فبأه يوم وروده فإذا هو بالنحمر ، فقال : والله إنك لشراب طيب إلا أنك تطيشين الحليم ، وتزيدن الجاهل جهلا . ثم عطش عطشا شديدا ثم أتاه فقال مثل مقالته ، ثم شربها فغلبت على عقله ، فأروه الخاتم فقال : سما وطاعة . فاتوا به سليمان فأوثقه وبعث به إلى جبل ، فذكروا أنه جبل الدخان فقالوا : إن الدخان الذى ترون من نفسه ، والماء الذى يخرج من الجبل من بوله . وقال مجاهد : أسم ذلك الشيطان آصف . وقال السدى أسمه حقيق ، فله أعلم . وقد ضعف هذا القول من حيث إن الشيطان لا يتصور بصورة الأنبياء ، ثم من المحال أن يلتبس على أهل مملكة سليمان الشيطان بسليمان حتى يظنوا أنهم مع نبيهم فى حق ، وهم مع الشيطان فى باطل . وقيل : إن الجسد ولدٌ ولِدَ سليمان ، وأنه لما ولد اجتمعت الشياطين ، وقال بعضهم لبعض : إن عاش له أبن لم ننفك مما نحن فيه من البلاء والسيخرة ، فتعالوا تقتل ولده أو نخبله . فعلم سليمان بذلك فأمر الريح حتى حملته إلى السحاب ، وغدا أبنه فى السحاب خوفا من مضرة الشياطين ، فعاقبه الله بخوفه من الشياطين ، فلم يشعر إلا وقد وقع على كرسية ميتا . قال معناه الشعبي . فهو الجسد الذى قال الله تعالى : « وَالْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّ جَسَدًا » .

وحكى النقاش وغيره : إن أكثر ما وطئ سليمان جواريه طلبا للولد ، فولد له نصف إنسان ، فهو كان الجسد الملقى على كرسية جاءت به القابلة فألقته هناك . وفى صحيح البخارى ومسلم عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " قال سليمان لأطوفن الليلة على

تسمين امرأة كلهن تأتي بفارس يحاهد في سبيل الله؛ فقال له صاحبه قل إن شاء الله، فلم يقل إن شاء الله فطاف عليهن جميعا فلم تحمل منهن إلا امرأة واحدة جاءت بشق رجل، وأيم الذي نفس محمد بيده أو قال إن شاء الله لجاهدوا في سبيل الله فرسانا أجمعون“ وقيل : إن الجسد هو آصف بن برخيا الصديق كاتب سليمان ، وذلك أن سليمان لما فُتن سقط الخاتم من يده وكان فيه ملكه ، فأعاده إلى يده فسقط فأيقن بالفتنة ؛ فقال له آصف : إنك مفتون ولذلك لا يتمسك في يدك ، ففتر إلى الله تعالى تائباً من ذلك ، وأنا أقوم مقامك في عالمك إلى أن يتوب الله عليك ، ولك من حين فتنت أربعة عشر يوماً . ففتر سليمان هارباً إلى ربه ، وأخذ آصف الخاتم فوضعه في يده فثبت ، وكان عنده علم من الكتاب . وقام آصف في ملك سليمان وعياله ، يسير بسيره ويعمل بعمله ، إلى أن رجع سليمان إلى منزله تائباً إلى الله تعالى ، ورد الله عليه ملكه ؛ فأقام آصف في مجلسه ، وجلس على كرسيه وأخذ الخاتم . وقيل : إن الجسد كان سليمان نفسه ؛ وذلك أنه مرض مرضاً شديداً حتى صار جسداً . وقد يوصف به المريض المضنى فيقال : كالجسد الملقى .

صفة كرسى سليمان وملكه

روى عن ابن عباس قال : كان سليمان يوضع له ستمائة كرسى ، ثم يجيء أشراف الناس فيجلسون مما يليه ، ثم يأتي أشراف الجن فيجلسون مما يلي الإنس ، ثم يدعو الطير فتطأهم ، ثم يدعو الريح فتقلعهم ، وتسير بالغداة الواحدة مسيرة شهر . وقال وهب وكعب وغيرهما : إن سليمان عليه السلام لما ملك بعد أبيه ، أمر باتخاذ كرسى ليجلس عليه للقضاء ، وأمر أن يعمل بديعاً مهولاً بحيث إذا رآه مبطل أو شاهد زور ارتدع وتهمب ؛ فأمر أن يعمل من أنياب الفيلة منقصة بالدر والياقوت والزرجد ، وأن يحف بنخيل الذهب ؛ خفف بأربع نخلات من ذهب ، شمار بنحها الياقوت الأحمر والزمرد الأخضر ، على رأس نخلتين منهما طاوسان من ذهب ، وعلى رأس نخلتين نسران من ذهب بعضها مقابل لبعض ، وجعلوا من جنوبي الكرسى أسدين من ذهب ، على رأس كل واحد منهما عمود من الزمرد الأخضر .

وقد عقدوا على النخلات أشجار كروم من الذهب الأحمر ، وأخذوا عناقيدها من الياقوت الأحمر ، بحيث أطل عريش الكروم النخل والكرسى . وكان سليمان عليه السلام إذا أراد صعوده وضع قدميه على الدرجة السفلى ، فيستدير الكرسيّ كله بما فيه دوران الرّيح المسرعة ، وتنشر تلك النُّسور والطواويس أجنحتها ، ويسط الأسدان أيديهما ، ويضربان الأرض بأذناهما . وكذلك يفعل في كل درجة يصعد بها سليمان ، فإذا استوى بأعلاه أخذ النسران اللذان على النخلتين تاج سليمان فوضعهما على رأسه ، ثم يستدير الكرسيّ بما فيه ، ويدور معه النسران والطاوسان والأسدان مائلان برءوسهما إلى سليمان ، وينضحن عليه من أجوافهن المسك والعنبر ، ثم تناوله حمامة من ذهب قائمة على عمود من أعمدة الجواهر فوق الكرسيّ التوراة ، فيفتحها سليمان عليه السلام ويقرأها على الناس ويدعوهم إلى فصل القضاء . قالوا : ويجلس عظماء بني إسرائيل على كراسي الذهب المفصصة بالجواهر ، وهي ألف كرسيّ عن يمينه ، ويجلس عظماء الجن على كراسي الفضة عن يساره وهي ألف كرسيّ ، ثم تحف بهم الطير تظلمهم ، ويتقدم الناس لفصل القضاء . فإذا تقدمت الشهود للشهادات ، دار الكرسيّ بما فيه وعليه دوران الرّيح المسرعة ، ويسط الأسدان أيديهما ويضربان الأرض بأذناهما ، وينشر النسران والطاوسان أجنحتهما ، فتفرع الشهود فلا يشهدون إلا بالحق . وقيل : إن الذي كان يدور بذلك الكرسيّ تسعين من ذهب ذلك الكرسيّ عليه ، وهو عظم مما عمله له صخر الجنّ ، فإذا أحسست بدورانه تلك النُّسور والأسد والطواويس التي في أسفل الكرسيّ إلى أعلاه دُرْنَ معه ، فإذا وقفن وقمن كلهنّ على رأس سليمان وهو جالس ، ثم ينضحن جميعا على رأسه ما في أجوافهنّ من المسك والعنبر . فلما توفي سليمان بعث بُحْتَنَصْر فأخذ الكرسيّ فحمله إلى أنطاكية ، فأراد أن يصعد إليه ولم يكن له علم كيف يصعد إليه ، فلما وضع رجله ضرب الأسد رجله فكسرها ، وكان سليمان إذا صعد وضع قدميه جميعا . ومات بُحْتَنَصْر وحمل الكرسيّ إلى بيت المقدس ، فلم يستطع قط ملك أن يجلس عليه ، ولكن لم يدرك أحد عاقبة أمره ، ولعله رُفِعَ .

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَنَابَ ﴾ أى رجع إلى الله وتاب . وقد تقدم .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي ﴾ أى أغفر لى ذنبى ﴿ وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي ﴾ يقال : كيف أقدم سليمان على طاب الدنيا ، مع ذمها من الله تعالى ، وبغضه لها ، وحقارتها لديه ؟ . فالجواب أن ذلك محمول عند العلماء على أداء حقوق الله تعالى وسياسة ملكه ، وترتيب منازل خلقه ، وإقامة حدوده ، والمحافظة على رسومه ، وتعظيم شعائره ، وظهور عبادته ، ولزوم طاعته ، ونظم قانون الحكم النافذ عليهم منه ، وتحقيق الوعود فى أنه يعلم ما لا يعلم أحد من خلقه حسب ما صرح بذلك للملائكة فقال : « إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ^(١) » وحوشى سليمان عليه السلام أن يكون سؤاله طلبا لنفس الدنيا ؛ لأنه هو والأنبياء أزهد خلق الله فيها ، وإنما سأل مملكته لله ، كما سأل نوح دمارها وهلاكها لله ؛ فكانا محمودين مجابين إلى ذلك ، فأجيب نوح فأهلك من عليها ، وأعطى سليمان المملكة . وقد قيل : إن ذلك كان بأمر من الله جل وعز على الصفة التى علم الله أنه لا يضبطه إلا هو وحده دون سائر عبادته ، أو أراد أن يقول ملكا عظيما فقال : « لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي » وهذا فيه نظر . والأول أصح . ثم قل له : « هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ » قال الحسن : ما من أحد إلا والله عليه تبعة فى نعمه غير سليمان بن داود عليه السلام فإنه قال : « هَذَا عَطَاؤُنَا » الآية . قلت : وهذا يرد ما روى فى الخبر : إن آخر الأنبياء دخول الجنة سليمان بن داود عليه السلام لمكان ملكه فى الدنيا . وفى بعض الأخبار : يدخل الجنة بعد الأنبياء باربعين خريفا ؛ ذكره صاحب القوت وهو حديث لا أصل له ؛ لأنه سبحانه إذا كان عطاؤه لا تبعة فيه لأنه من طريق المنّة ، فكيف يكون آخر الأنبياء دخولا الجنة ، وهو سبحانه يقول : « وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَى وَحُسْنَ مَآبٍ » . وفى الصحيح : « لكل نبي دعوة مستجابة فتعجل كل نبي دعوته » الحديث . وقد تقدم بفعل له من قبل السؤال حاجة مقضية ، فلذلك لم تكن عليه تبعة . ومعنى قوله : « لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي » أى أن يسأله . فكأنه سأل منع السؤال بعده ، حتى لا يتعلق به أمل أحد ، ولم يسأل منع الإجابة . وقيل : إن سؤاله ملكا لا ينبغى

لأحد من بعده ؛ ليكون محله وكرامته من الله ظاهرا في خلق السموات والأرض ؛ فإن الأنبياء عليهم السلام لهم تنافس في المحل عنده ، فكل يجب أن تكون له خصوصية يستدل بها على محله عنده ، ولهذا لما أخذ النبي صلى الله عليه وسلم العفريت الذي أراد أن يقطع عليه صلاته وأمكنه الله منه ، أراد ربطه ثم تذكر قول أخيه سليمان : « رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَبْغَى لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي » فردّه خاسئا . فلو أعطى أحد بعده مثله ذهبت الخصوصية ، فكأنه كره صلى الله عليه وسلم أن يزاحمه في تلك الخصوصية ، بعد أن علم أنه شيء هو الذي خص به من سخرة الشياطين ، وأنه أجيب إلى ألا يكون لأحد بعده . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ فَسَخَّرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُخَاءً ﴾ أي لينة مع قوتها وشدتها حتى لا تضر بأحد ، وتحمله بعسكره وجنوده وموكبه . وكان موكبه فيما روى فرسخا في فرسخ ، مائة درجة بعضها فوق بعض ، كل درجة صنف من الناس ، وهو في أعلى درجة مع جواريه وحشمه وخدمه ؛ صلوات الله وسلامه عليه . وذكر أبو نعيم الحافظ قال : حدثنا أحمد ابن جعفر ، قال حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل ، قال حدثنا أحمد بن محمد بن أيوب ، قال حدثنا أبو بكر بن عياش عن إدريس بن وهب بن منبه ، قال حدثني أبي قال : كان سليمان ابن داود عليه السلام ألف بيت أعلاه قوارير وأسفله حديد ، فركب الريح يوما فتر بحزرات فنظر إليه الحزرات فقال : لقد أوتى آل داود ملكا عظيما ! فحملت الريح كلامه فألقته في أذن سليمان ، قال فنزل حتى أتى الحزرات فقال : إني سمعت قولك ، وإنما مشيت إليك لئلا نمتي ما لا تقدر عليه ؛ لتسبيحة واحدة يقبلها الله منك خير مما أوتى آل داود . فقال الحزرات : أذهب الله همك كما أذهبت همي .

قوله تعالى : ﴿ حَيْثُ أَصَابَ ﴾ أي أراد ؛ قاله مجاهد . والعرب تقول : أصاب الصواب وأخطأ الجواب . أي أراد الصواب وأخطأ الجواب ؛ قاله ابن الأعرابي . وقال الشاعر :

أَصَابَ الْكَلَامَ فَلَمْ يَسْتَطِعْ * فَأَخْطَأَ الْجَوَابَ لَدَى الْمَفْصَلِ

وقيل : أصاب أراد بلغة خير . وقال قتادة : هو بلسان حجر . وقيل : « حَيْثُ أَصَابَ » حينما قصد ، وهو مأخوذ من إصابة السهم الغرض المقصود . « وَالشَّيَاطِينَ كُلَّ بَنَّاءٍ وَغَوَاصٍّ » أى وسخرنا له الشياطين وما سُخِّرَتْ لأحد قبله . « كُلَّ بَنَّاءٍ » بدل من الشياطين أى كل بناء منهم ، فهم يبنون له ما يشاء . قال ^(١) :

إِلَّا سُلَيْمَانَ إِذْ قَالَ اللَّهُ لَهُ * قُمْ فِي الْبَرِّيَّةِ فَأَحْذَرِهَا عَنِ الْفَنَدِ
وَحَيْسِ الْجَنِّ إِنِّي قَدْ أَذْنْتُ لَهُمْ * يَبْنُونَ تَدْمِرَ الصُّفَّاحِ وَالْعُمْدِ

« وَغَوَاصٍّ » يعنى فى البحر يستخرجون له الدر . فسليمان أول من استخرج له اللؤلؤ من البحر . « وَآخَرِينَ مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ » أى وسخرنا له مرادة الشياطين حتى قرنهم فى سلاسل الحديد وقيود الحديد ؛ قاله قتادة . السدى : : الأغلال . ابن عباس : فى وثاق . ومنه قول الشاعر ^(٢) :

فَأَبُوا بِالنَّهَابِ وَبِالسَّبَايَا * وَأَبْنَا بِالْمَلُوكِ مُصَفِّدِينَ

قال يحيى بن سلام : ولم يكن يفعل ذلك إلا بكفارهم ، فإذا آمنوا أطلقهم ولم يسخرهم . قوله تعالى : « هَذَا عَطَاؤُنَا » الإشارة بهذا إلى الملك ، أى هذا الملك عطاؤنا ، فأعطى من شئت أو أمنع من شئت لا حساب عليك ؛ عن الحسن والضحاك وغيرهما ، قال الحسن : ما أنعم الله على أحد نعمة إلا عليه فيها تبعة إلا سليمان عليه السلام ؛ فإن الله تعالى يقول : « هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ » . وقال قتادة : الإشارة فى قوله تعالى : « هَذَا عَطَاؤُنَا » إلى ما أعطيه من القوة على الجماع ، وكانت له ثلثمائة امرأة وسبعمائة سرية ، وكان فى ظهره ماء مائة رجل ؛ رواه عكرمة عن ابن عباس ^(٣) . ومعناه فى البخارى . وعلى هذا « فَامْنُنْ » من المني ؛ يقال : أَمْنَى يَمْنَى ومَنَى يَمْنَى لغتان ، فإذا أمرت من أَمْنَى قلت أَمْنَى ؛ ويقال : من مَنَى يَمْنَى فى الأمر أَمْنَى ، فإذا جمعت بنون الفعل نون الخفيفة قلت أَمْنَى . ومن

(١) هو النابتة الذبياني : ويروى إذا قال المليك له . ويروى فأزجرها عن الفند . أى الخطأ . وخيس أى ذبل .

والصفاح : جمع صفاحه بشد الفاء وهى حجارة رفاق عراض . (٢) هو عمرو بن كلثوم : والبيت من معلقته .

(٣) قال أبو حيان فى تفسيره : ولعله لا يصح عن ابن عباس لأنه لم يجز هنا ذكر النساء ، ولا ما أرق من القدرة على ذلك .

ذهب به إلى الميتة قال : مَنْ عَلَيْهِ ؛ فإذا أخرجه مخرج الأمر أبرز النونين ؛ لأنه كان مضاعفا فقال آمَنَنْ . فيروى في الخبر أنه سخر له الشياطين ، فمن شاء من عليه بالعتق والتخاية ، ومن شاء أمسكه ؛ قاله قتادة والسدي . وعلى ما روى عكرمة عن ابن عباس : أي جامع من شئت من نساءك ، وأترك جماع من شئت منهم لاحساب عليك . ﴿ وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَى وَحُسْنَ مَآبٍ ﴾ أي إن أنعمنا عليه في الدنيا فله عندنا في الآخرة قربة وحسن مرجع .

قوله تعالى : ﴿ وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا أَيُّوبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ ﴾ (٤١) أَرْكَضَ بِرِجْلِكَ هَذَا مُغْتَسِلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ (٤٢) وَوَهَبْنَا لَهُ وَأَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنَّا وَذِكْرَى لَأُولَى الْأَلْبَابِ (٤٣)

قوله تعالى : ﴿ وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا أَيُّوبَ ﴾ أمر للنبي صلى الله عليه وسلم بالاعتداء بهم في الصبر على المكاره . « أَيُّوبَ » بدل . ﴿ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ ﴾ وقرأ عيسى بن عمر « إِنِّي » بكسر الهمزة أي قال . قال الفراء : وأجمعت القراء على أن قرءوا « بِنُصْبٍ » بضم النون والتخفيف . النحاس : وهذا غلط وبعده مناقضة وغلط أيضا ؛ لأنه قال : أجمعت القراء على هذا ، وحكى بعده أنهم ذكروا عن يزيد بن القعقاع أنه قرأ : « بِنُصْبٍ » بفتح النون والصاء فغلط على أبي جعفر ، وإنما قرأ أبو جعفر : « بِنُصْبٍ » بضم النون والصاد ؛ كذا حكاه أبو عبيد وغيره وهو مروي عن الحسن . فأما « بِنُصْبٍ » فقراءة عاصم الجحدري ويعقوب الحضرمي . وقد رويت هذه القراءة عن الحسن . وقد حكى « بِنُصْبٍ » بفتح النون وسكون الصاد عن أبي جعفر . وهذا كله عند أكثر النحويين بمعنى النَّصَبِ ؛ فنُصْبٌ ونَصَبٌ كُزْنٌ وَحَرْنٌ . وقد يجوز أن يكون نُصْبٌ جمع نَصَبٍ كُوثُنٌ وَوَتْنٌ . ويجوز أن يكون نُصْبٌ بمعنى نُصْبٍ حذف منه الضمة ، فأما « وَمَا ذُيِّجَ عَلَى النَّصْبِ » فقليل ؛ لأنه جمع نصاب . وقال أبو عبيدة وغيره : النَّصْبُ الشر والبلاء . والنَّصَبُ التعب والإعياء . وقد قيل في معنى : « أَنِّي مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ » أي ما يلحقه من وسوسته لا غير . والله أعلم . ذكره

النحاس . وقيل : إن النصب ما أصابه في بدنه ، والعذاب ما أصابه في ماله ؛ وفيه بُعد .
وقال المفسرون : إن أيوب كان روميا من البَنِيَّة وَكُنْيَتُهُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ في قول الواقدي ؛^(١)
أصطفاه الله بالنبوة ، وأتاه جملة عظيمة من الثروة في أنواع الأموال والأولاد . وكان شاكرا
لأنعم الله ، مواسيا لعباد الله ، برًّا رحيا . ولم يؤمن به إلا ثلاثة نفر . وكان لإبليس موقف
من السماء السابعة في يوم من الأيام ، فوقف به إبليس على عادته ؛ فقال الله له أو قيل له عنه :
أَقْدَرْتَ من عبدى أيوب على شيء ؟ ! فقال : يارب ! وكيف أقدر منه على شيء ، وقد آبتليته
بالمال والعافية ، فلو آبتليته بالبلاء والفقر ونزعت منه ما أعطيته لحال عن حاله ، ونلجج عن
طاعتك . قال الله : قد سلطتك على أهله وماله . فانحط عبدو الله بجمع عناريت الجن فأعلمهم ،
وقال قائل منهم : أكون إعصارا فيه نار أهلك ماله فكان ؛ بخاء أيوب في صورة قيم ماله
فأعلمه بما جرى ؛ فقال : الحمد لله هو أعطاه وهو منعه . ثم جاء قصره بأهله وولده ، فاحتل
القصر من نواحيه حتى ألقاه على أهله وولده ، ثم جاء إليه وأعلمه فألقى التراب على رأسه ،
وصعد إبليس إلى السماء فسبقته توبة أيوب . قال : يارب سلطني على بدنه . قال : قد
سلطتك على بدنه إلا على لسانه وقلبه وبصره ، فنفخ في جسده نفخة أشعل [منها]^(٢) فصار
في جسده تأليل فحكها بأظفاره حتى دميت ، ثم بالفخار حتى تساقط لحمه . وقال عند ذلك :
« مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ » . ولم يخلص إلى شيء من حشوة البطن ؛ لأنه لا بقاء للنفس إلا بها فهو
يا كل ويشرب ، فمكث كذلك ثلاث سنين . فلما غلبه أيوب أعترض لامراته في هيئة أعظم
من هيئة بنى آدم في القدر والجمال ، وقال لها : أنا إله الأرض ، وأنا الذي صنعت بصاحبك
ما صنعت ، ولو سجدت لى سجدة واحدة لرددت عليه أهله وماله وهم عندي . وعرض لها
في بطن الوادي ذلك كله في صورته ؛ أى أظهره لها ، فأخبرت أيوب فأقسم أن يضربها إن
عافاه الله . وذكروا كلاما طويلا في [سبب بلائه و]^(٣) مراجعته لربه وتبرمه من البلاء الذي

(١) صحح المحققون أنه من بنى إسرائيل كما جزم به الألوسي وغيره . والبنيّة بالتحريك وكسر النون وباء مشددة :

(٢) الزيادة من قصص الأنبياء للثعلبي .

قرية بدمشق بينها وبين أذرعات .

(٣) زيادة يقتضيها السياق .

نزل به ، وأن النفر الثلاثة الذين آمنوا به نهوه عن ذلك وأعرضوا عليه ؛ وقيل : استعان به مظلوم فلم ينصره فأبتلى بسبب ذلك . وقيل : استضاف يوما الناس فمنع فقيرا الدخول فأبتلى بذلك . وقيل : كان أيوب يغزو ملكا وكان له غنم في ولايته ، فداهته لأجلها بترك غزوه فأبتلى . وقيل : كان الناس يتعمدون أمرأته ويقولون نخشى العدوى وكانوا يستقذرونها ؛ فلهذا قال : « مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ » . وأمرأته ليا بنت يعقوب ، وكان أيوب في زمن يعقوب وكانت أمه أبنة لوط . وقيل : كانت زوجة أيوب رحمة بنت إفرائيم بن يوسف بن يعقوب عليهم السلام . ذكر القولين الطبري رحمه الله . قال ابن العربي : ما ذكره المفسرون من أن إبليس كان له مكان في السماء السابعة يوما من العام فقول باطل ؛ لأنه أهبط منها بلعنة وسخط إلى الأرض ، فكيف يرقى إلى محل الرضا ، ويجول في مقامات الأنبياء ، ويخترق السموات العلى ، ويعلو إلى السماء السابعة إلى منازل الأنبياء ، فيقف موقف الخليل ؟ ! إن هذا لخطب من الجهالة عظيم . وأما قولهم : إن الله تعالى قال له هل قدرت من عبدى أيوب على شيء فباطل قطعاً ؛ لأن الله عز وجل لا يكلم الكفار الذين هم من جند إبليس الملعون ؛ فكيف يكلم من تولى إضلالهم ؟ . ! وأما قولهم : إن الله قال قد سلطتك على ماله وولده فذلك ممكن في القدرة ، ولكنه بعيد في هذه القصة . وكذلك قولهم : إنه نفخ في جسده حين ساطه عليه فهو أبعد ، والبارى سبحانه قادر على أن يخلق ذلك كله من غير أن يكون للشيطان فيه كسب حتى تقتله — لعنة الله عليه — حين يتمكن من الأنبياء في أموالهم وأهلهم وأنفسهم . وأما قولهم : إنه قال لزوجته أنا إله الأرض ، ولو تركت ذكر الله وسجدت أنت لى لعافيته ، فأعلموا وإنكم لتعلمون أنه لو عرض لأحدكم وبه ألم وقال هذا الكلام ما جاز عنده أن يكون إلهاً في الأرض ، وأنه يسجد له ، وأنه يعافى من البلاء ، فكيف أن تستريب زوجة نبي ؟ ! ولو كانت زوجة سوادى أو قدم بربرى^(١) ما ساغ ذلك عندها . وأما تصويره الأموال والأهل في وادٍ للراة فذلك ما لا يقدر عليه إبليس بحال ، ولا هو في طريق السحر فيقال إنه من جنسه .

(١) القدم من الناس : القليل الفهم والفقطة .

ولو تصوّر لعلمت المرأة أنه سحر كما نعلمه نحن وهي فوقنا في المعرفة بذلك ؛ فإنه لم يخل زمان قط من السحير وحديثه وبحريه بين الناس وتصويره . قال القاضي : والذي جرّاهم على ذلك وتذرّعوا به إلى ذكر هذا قوله تعالى : « إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ » فلما رأوه قد شكّا مسّ الشيطان أضافوا إليه من رأيهم ما سبق من التفسير في هذه الأقوال . وليس الأمر كما زعموا والأفعال كلها خيرها وشرها ، في إيمانها وكفرها ، طاعتها وعصيانها ، خالقها هو الله لا شريك له في خلقه ، ولا في خلق شيء غيرها ، ولكن الشر لا ينسب إليه ذكرا ، وإن كان موجودا منه خلقا ؛ أدباً أذنبنا به ، وتحميدا علمناه ، وكان من ذكر محمد صلى الله عليه وسلم لربه به قوله من جملة : « والخير في يديك والشر ليس إليك » على هذا المعنى . ومنه قول إبراهيم : « وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ » وقال الفتي للكليم : « وَمَا أُنْسَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ » وأما قولهم : إنه استعان به مظلوم فلم ينصره ، فن لنا بصحة هذا القول . ولا يخلو أن يكون قادرا على نصره ، فلا يحل لأحد تركه فيلام على أنه عصي وهو منزّه عن ذلك . أو كان عاجزا فلا شيء عليه في ذلك ، وكذلك قولهم : إنه منع فقيرا من الدخول ؛ إن كان علم به فهو باطل عليه ، وإن لم يعلم به فلا شيء عليه فيه . وأما قولهم : إنه داهن على غنمه الملك الكافر فلا تقل داهن ولكن قل داري . ودفع الكافر والظالم عن النفس أو المال بالمال جائز ؛ نعم وبحسن الكلام . قال ابن العربي القاضي أبو بكر رضى الله عنه : ولم يصح عن أيوب في أمره إلا ما أخبرنا الله عنه في كتابه في آيتين ؛ الأولى قوله تعالى : « وَأَيُّوبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الضُّرُّ » والثانية في « ص » « أَنِّي مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ » . وأما النبي صلى الله عليه وسلم فلم يصح عنه أنه ذكره بحرف واحد إلا قوله : « بينا أيوب يغتسل إذ خرّ عليه رجل من جرّاد من ذهب » الحديث . ولما لم يصح عنه فيه قرآن ولا سنة إلا ما ذكرناه ، فمن الذي يوصل السامع إلى أيوب خبره ، أم على أيّ لسان سمعه ؟ والإسرائيليات مرفوضة عند العلماء على البتات ؛ فأعرض عن سطورها بصرك ، وأصم عن سماعها أذنيك ، فإنها لا تعطى فكرك إلا خيالا ، ولا تزيد فؤادك إلا خبالا .

وفي الصحيح واللفظ للبخاري أن ابن عباس قال : يا معشر المسلمين ! تسألون أهل الكتاب وكتابكم الذي أنزل على نبيكم أحدث الأخبار بالله ، تقرأونه مخضيا لم يُشَبَّ ، وقد حدثكم أن أهل الكتاب قد بدلوا من كتب الله وغيروا وكتبوا بأيديهم الكتب ؛ فقالوا : « هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لَيْسَتْ رُؤْيَا بِهِ نَمْنًا قَلِيلًا » ولا ينهاكم ما جاءكم من العلم عن مسألتهم ، فلا والله ما رأينا رجلا منهم يسألكم عن الذي أنزل عليكم ، وقد أنكر النبي صلى الله عليه وسلم في حديث الموطأ على عمر قراءته التوراة .

قوله تعالى : ﴿ أَرْكُضْ بِرِجْلِكَ ﴾ الركن الدافع بالرجل . يقال : رَكَضَ الدابةَ وَرَكَضَ ثوبه برجله . وقال المبرد : الرُّكْضُ التحريك ؛ ولهذا قال الأصمعي : يقال رُكِضَتِ الدابةُ ولا يقال رَكَضَتْ هي ؛ لأن الركن الركن إنما هو تحريك راكمها رجله ولا فعل لها في ذلك . وحكى سيبويه : رَكَضَتِ الدابةُ فَرَكَضَتْ مثل جَبَرْتُ العظمَ بَجَبَرٍ وحرزته فحَزَنَ ؛ وفي الكلام إضمار أي قلنا له : « أَرْكُضْ » قاله الكسائي . وهذا لما عافاه الله . ﴿ هَذَا مُغْتَسَلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ ﴾ أي فَرَكَضَ فَنَبَعَتْ عَيْنُ مَاءٍ فَأَغْتَسَلَ بِهِ ، فذهب الداء من ظاهره ، ثم شرب منه فذهب الداء من باطنه . وقال قتادة : هما عينان بأرض الشام في أرض يقال لها الجابية ، فأغْتَسَلَ من إحداهما فأذهب الله تعالى ظاهر داءه ، وشرب من الأخرى فأذهب الله تعالى باطن داءه . ونحوه عن الحسن ومقاتل ؛ قال مقاتل : نبعت عين حارة وأغْتَسَلَ فيها نفرج صَحِيحًا ، ثم نبعت عين أخرى فشرب منها ماء عذبا . وقيل : أمر بالركض بالرجل ليتناثر عنه كل داء في جسده . والمغْتَسَلُ الماء الذي يغْتَسَلُ به ؛ قاله القتيبي . وقيل : إنه الموضع الذي يغْتَسَلُ فيه ؛ قاله مقاتل . الجوهرى : وأغْتَسَلَتِ بالماء ، والغسول الماء الذي يغْتَسَلُ به ، وكذلك المغْتَسَلُ ، قال الله تعالى : « هَذَا مُغْتَسَلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ » والمغْتَسَلُ أيضا الذي يغْتَسَلُ فيه ، والمَغْتَسِلُ والمَغْسَلُ بكسر السين وفتحها مغْسِلُ الموتى والجمع المغاسل . وأختلفكم بقي أيوب في البلاء ؛ فقال ابن عباس : سبع سنين وسبعة أشهر وسبعة أيام وسبع ساعات . وقال وهب بن منبه : أصاب أيوب البلاء سبع سنين ، وترك يوسف في السجن سبع سنين ،

وَعَذَّبَ بِتُنْصُرٍ وَحَوْلٍ^(١) فِي السَّبْعِ سِنِينَ . ذَكَرَهُ أَبُو نَعِيمٍ . وَقِيلَ : عَشْرَ سِنِينَ . وَقِيلَ :
بِمِائَةِ عَشْرَةِ سَنَةٍ . رَوَاهُ أَنَسٌ مَرْفُوعًا فِيمَا ذَكَرَ الْمَأْثُورَ :

قَالَ : وَذَكَرَهُ ابْنُ الْمُبَارَكِ ؛ أَخْبَرَنَا يُونُسُ بْنُ يَزِيدَ ، عَنْ عَقِيلٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَرَ يَوْمًا أَيُوبَ ، وَمَا أَصَابَهُ مِنَ الْبَلَاءِ ، وَذَكَرَ أَنَّ الْبَلَاءَ الَّذِي
أَصَابَهُ كَانَ بِهِ ثَمَانِ عَشْرَةَ سَنَةً . وَذَكَرَ الْحَدِيثَ الْقَشِيرَى . وَقِيلَ : أَرْبَعِينَ سَنَةً .

قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَوَهَبْنَا لَهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ ﴾ تَقَدَّمَ فِي « الْأَنْبِيَاءِ »^(٢) الْكَلَامُ فِيهِ .
﴿ رَحْمَةً مِنَّا ﴾ أَيْ نِعْمَةً مِنَّا . ﴿ وَذِكْرَى لِلْأُولَى الْأَلْبَابِ ﴾ أَيْ عِبْرَةٌ لِدَوَى الْعُقُولِ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : وَخُذْ بِيَدِكَ ضَغْثًا فَاضْرِبْ بِهِ وَلَا تَحْنَثْ^ق إِنَّا وَجَدْنَاهُ
صَابِرًا نِعَمَ الْعَبْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴿٤٤﴾

فِيهِ سَبْعُ مَسَائِلَ :

الأولى — كَانَ أَيُوبَ حَلَفَ فِي مَرَضِهِ أَنْ يَضْرِبَ أَمْرَأَتَهُ مِائَةَ جَلْدَةٍ ؛ وَفِي سَبَبِ ذَلِكَ
أَرْبَعَةُ أَقْوَالٍ : أَحَدُهَا — مَا حَكَاهُ ابْنُ عَبَّاسٍ أَنَّ إِبْلِيسَ لَقِيَهَا فِي صُورَةٍ طَبِيبٍ فِدَعْتَهُ لِمَدَاوَاةِ
أَيُوبَ ؛ فَقَالَ أَدَاوِيهِ عَلَى أَنَّهُ إِذَا بَرِئْتُ قَالَ أَنْتَ شَفِيتَنِي ، لَا أُرِيدُ جَزَاءَ سِوَاهُ . قَالَتْ :
نَعَمْ ! فَأَشَارَتْ عَلَى أَيُوبَ بِذَلِكَ فَخَلَفَ لِيَضْرِبَهَا . وَقَالَ : وَيَحَاكَ ذَلِكَ الشَّيْطَانُ .
الثَّانِي — مَا حَكَاهُ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ ، أَنَّهَا جَاءَتْهُ بِزِيَادَةٍ عَلَى مَا كَانَتْ تَأْتِيهِ مِنَ الْخَبَرِ ، فَخَافَ
خِيَانَتَهَا فَخَلَفَ لِيَضْرِبَهَا . الثَّالِثُ — مَا حَكَاهُ يَحْيَى بْنُ سَلَامٍ وَغَيْرُهُ : أَنَّ الشَّيْطَانَ أَغْوَاهَا أَنْ
تَحْمِلَ أَيُوبَ عَلَى أَنْ يَذْبَحَ سَخْلَةً تَقْرَبُ إِلَيْهِ وَأَنَّهُ يَبْرَأُ ؛ فَذَكَرَتْ ذَلِكَ لَهُ فَخَلَفَ لِيَضْرِبَهَا إِنْ عَوَفَى
مِائَةَ . وَ[الرَّابِعُ] قِيلَ : بَاعَتْ ذَوَائِبَهَا بِرَغِيفِينَ إِذْ لَمْ تَجِدْ شَيْئًا يَحْمِلُهُ إِلَى أَيُوبَ ، وَكَانَ أَيُوبَ يَتَعَلَّقُ
بِهَا إِذَا أَرَادَ الْقِيَامَ ، فَلِهَذَا حَلَفَ لِيَضْرِبَهَا ، فَلَمَّا شَفَاهُ اللَّهُ أَمْرَهُ أَنْ يَأْخُذَ ضَغْثًا فَيَضْرِبَ بِهِ ،

(١) حَوْلٌ بِمَعْنَى مَسَخٍ ؛ رَاجِعُ قِصَّةِ دَانِيَالِ فِي قِصَصِ الْأَنْبِيَاءِ لِلتَّلَاجِيِّ .

(٢) رَاجِعُ جَدِّ ١١ ص ٣٢٣ فَسَابِقُ .

فأخذ شماريخ قدر مائة فضربها ضربة واحدة . وقيل : الضغث قبضة حشيش مختلطة الرطب باليابس . وقال ابن عباس : إنه لاثكال النخل الجامع بشماريخه .

الثانية - تضمنت هذه الآية جواز ضرب الرجل امرأته تأديبا . وذلك أن امرأة أيوب أخطأت فحلف ليضربنها مائة ، فأمره الله تعالى أن يضربها بعنكول من عثاكيل النخل ، وهذا لا يجوز في الحدود . إنما أمره الله بذلك لثلا يضرب امرأته فوق حد الأدب . وذلك أنه ليس للزوج أن يضرب امرأته فوق حد الأدب ؛ ولهذا قال عليه السلام :
 " وأضربوهن ضربا غير مبرح " على ما تقدم في « النساء » ^(١) بيانه .

الثالثة - واختلف العلماء في هذا الحكم هل هو عام أو خاص بأيوب وحده ؛ فروى عن مجاهد أنه عام للناس . ذكره ابن العربي . وحكى عن القشيري أن ذلك خلص بأيوب . وحكى المهدوي عن عطاء بن أبي رباح أنه ذهب إلى أن ذلك حكم باق ، وأنه إذا ضرب بمائة قضيب ونحوه ضربة واحدة بر . وروى نحوه الشافعي . وروى نحوه عن النبي صلى الله عليه وسلم في المقعد الذي حملت منه الوليدة ، وأمر أن يضرب بعنكول فيه مائة شمراخ ضربة واحدة . وقال القشيري : وقيل لعطاء هل يعمل بهذا اليوم ؟ فقال : ما أنزل القرآن إلا ليعمل به ويتبع . ابن العربي : وروى عن عطاء أنها لأيوب خاصة . وكذلك روى أبو زيد عن ابن القاسم عن مالك : من حلف ليضربن عبده مائة بجمعها فضربه بها ضربة واحدة لم يبر . قال بعض علمائنا : يريد مالك قوله تعالى : « لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا »^(٢) أي إن ذلك منسوخ بشريعتنا . قال ابن المنذر : وقد روينا عن علي أنه جلد الوليد بن عقبة بسوط له طرفان أربعين جلدة . وأنكر مالك هذا وتلا قول الله عز وجل : « فَأَجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ »^(٣) وهذا مذهب أصحاب الرأي . وقد احتج الشافعي لقوله بحديث ، وقد تكلم في إسناده ؛ والله أعلم .

قلت : الحديث الذي احتج به الشافعي نخرجه أبو داود في سننه قال : حدثنا أحمد ابن سعيد الهمداني ، قال حدثنا بن وهب ، قال : أخبرني يونس عن ابن شهاب ، قال : أخبرني

أبو أمامة بن سهل بن حنيف أنه أخبره بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم من الأنصار، أنه أشتكى رجل منهم حتى أضنى، فعاد جلدته على عظم، فدخلت عليه جارية لبعضهم فحش لها فوقع عليها، فلما دخل عليه رجال قومه يعودونه أخبرهم بذلك وقال: آستفتوا لى رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ فإنى قد وقعت على جارية دخلت على. فذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم، وقالوا: ما رأينا بأحد من الناس من الضر مثل الذى هو به؛ لو حملناه إليك لتفسيخت عظامه، ما هو إلا جلد على عظم؛ فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأخذوا له مائة شمراخ فيضربوه بها ضربة واحدة. قال الشافعى: إذا حلف ليضربن فلانا مائة جلدة، أو ضربا ولم يقل ضربا شديدا ولم ينو ذلك بقلبه يكفيه مثل هذا الضرب المذكور فى الآية ولا يحنث. قال ابن المنذر: وإذا حلف الرجل ليضربن عبده مائة فضربه ضربا خفيفا فهو بائ عند الشافعى وأبى ثور وأصحاب الرأى. وقال مالك: ليس الضرب إلا الضرب الذى يؤلم.

الرابعة — قوله تعالى: ﴿وَلَا تَحْنُثْ﴾ دليل على أن الاستثناء فى اليمين لا يرفع حكما إذا كان متراخيا. وقد مضى القول فيه فى «المائدة»^(١) يقال: حنث فى يمينه يحنث إذا لم يبر بها. وعند الكوفيين الواو مقحمة أى فأضرب لا تحنث.

الخامسة — قال ابن العربى: قوله تعالى: «فَأَضْرِبْ بِهِ وَلَا تَحْنُثْ» يدل على أحد وجهين: إما أن يكون أنه لم يكن فى شرعهم كفارة، وإنما كان البر والحنث. والثانى أن يكون صدر منه نذر لا يمين، وإذا كان النذر معينا فلا كفارة فيه عند مالك وأبى حنيفة، وقال الشافعى: فى كل نذر كفارة.

قلت: قوله إنه لم يكن فى شرعهم كفارة ليس بصحيح؛ فإن أيوب عليه السلام لما بقى فى البلاء ثمان عشرة سنة، كما فى حديث ابن شهاب، قال له أصحابه: لقد أذنبت ذنبا ما أظن أحدا بلغه. فقال أيوب صلى الله عليه وسلم: ما أدرى ما تقولان، غير أن ربى

(١) راجع ج ٦ ص ٢٨٢ فما بعد.

عن وجل يعلم أنى كنت أمر على الرجلين يتزاعمان فكل يحالف بالله ، أو على النفر يتزاعمون فأقلب إلى أهلى ، فأكفر عن أيمانهم إرادة ألا يأثم أحد يذكره ولا يذكره إلا بحق فنأدى^(١) وبه « أَيْ مَسْنَى الضُّرِّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ » وذكر الحديث . فقد أفادك هذا الحديث أن الكفارة كانت من شرع أيوب ، وأن من كفر عن غيره بغير إذنه فقد قام بالواجب عنه وسقطت عنه الكفارة .

السادسة — استدل بعض جهال المتزهدة ، وطغام المتصوفة بقوله تعالى لأيوب : « أَرْكُضْ بِرِجْلِكَ » على جواز الرقص . قال أبو الفرج الجوزى : وهذا احتجاج بارد ؛ لأنه لو كان أمر بضرب الرجل فرحا كان لهم فيه شبهة ، وإنما أمر بضرب الرجل لينبع الماء . قال ابن عقيل : أين الدلالة في مبتلى أمر عند كشف البلاء بأن يضرب برجله الأرض لينبع الماء إعجازا من الرقص ولئن جاز أن يكون تحريك رجل قد أنحأها تحكّم الهوام دلالة على جواز الرقص في الإسلام ، جاز أن يجعل قوله سبحانه لموسى : « أَضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ »^(٢) دلالة على ضرب الحادّ بالقضبان ! نعوذ بالله من التلاعب بالشرع . وقد احتج بعض قاصريهم بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعلى : « أنت منى وأنا منك » فجعل . وقال الجعفر : « أشبهت خاتى وخلقى » فجعل . وقال لزيد : « أنت أخونا ومولانا » فجعل . ومنهم من احتج بأن الحبشة زفنت والنبي صلى الله عليه وسلم ينظر إليهم . والجواب — أما المجمل فهو نوع من المشى يفعل عند الفرح فأين هو والرقص ، وكذلك زفن الحبشة نوع من المشى يفعل عند اللقاء للحرب .

السابعة — قوله تعالى : « إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا » أى على البلاء . « نِعَمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ »^(٣) أى تواب رجاء مطيع . وسئل سفيان عن عبيد بن أبي ربيعة أحدهما فصبر ، وأنعم على الآخر فشكره فقال : كلاهما سواء ؛ لأن الله تعالى أشنى على عبيد ، أحدهما صابر والآخر شاكرا ثناء واحدا ؛ فتدال في وصف أيوب : « نِعَمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ » وقال في وصف سليمان : « نِعَمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ » .

(١) في ح : إلانحن . (٢) راجع ج ١ ص ١٧٤ (٣) في ١ ، ٤ : « بالخاد » بالخاء المعجمة .

قلت ؛ وقد ردّ هذا الكلام صاحب « القوت » وأستدل بقصة أيوب في تفضيل الفقير على الغنيّ وذكر كلاما كثيرا شيد به كلامه ، وقد ذكرناه في غير هذا الموضع من كتاب « منهج العباد ومحجة السالكين والزهاد » . وخفى عليه أن أيوب عليه السلام كان أحد الأغنياء من الأنبياء قبل البلاء وبعده ، وإنما آبتلى بذهاب ماله وولده وعظيم الداء في جسده . وكذلك الأنبياء صلوات الله عليهم وسلامه صبروا على ما به آمتحنوا وفُتِنوا . نأَيوب عليه السلام دخل في البلاء على صفة ، فخرج منه كما دخل فيه ، وما تغيّر منه حال ولا مقال ، فقد آجتمع مع أيوب في المعنى المقصود ، وهو عدم التغير الذي يفضل فيه بعض الناس بعضا . وبهذا الاعتبار يكون الغني الشاكر والفقير الصابر سواء . وهو كما قال سفيان . والله أعلم .

وفي حديث ابن شهاب عن النبي صلى الله عليه وسلم : ” إن أيوب خرج لما كان يخرج إليه من حاجته فأوحى الله إليه : « أَرَكُنْ بِرِجْلِكَ هَذَا مُغْتَسِلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ » فأغتسل فأعاد الله لجمه وشعره وبشره على أحسن ما كان ثم شرب فأذهب الله كل ما كان في جوفه من ألم أو ضعف وأنزل الله عليه ثوبين من السماء أبيضين فأَنْزَرَا بَاحِدَهُمَا وَآرَتَدَى بِالْآخِرِ ثُمَّ أَقْبَلَ يَمْشِي إِلَى مَنْزِلِهِ وَرَأَتْ عَلَى أَمْرَاتِهِ فَأَقْبَلَتْ حَتَّى لَقِيَتْهُ وَهِيَ لَا تَعْرِفُهُ فَسَلَّمَتْ عَلَيْهِ وَقَالَتْ أَيْ يَرْحَمُكَ اللَّهُ هَلْ رَأَيْتَ هَذَا الرَّجُلَ الْمَبْتَلَى ؟ قَالَ مَنْ هُوَ ؟ قَالَتْ نَبِيُّ اللَّهِ أَيُّوبَ ، أَمَا وَاللَّهِ مَا رَأَيْتُ أَحَدًا قَطُّ أَشَبَّهُ بِكَ إِذْ كَانَ صَحِيحًا . قَالَ فَإِنِّي أَيُّوبُ وَأَخَذَ ضِعْثًا فَضْرَ بَيْتِهِ بِهِ ” فزعم ابن شهاب أن ذلك الضغث كان ثَمَامًا . وردّ الله إليه أهله ومثلهم معهم ، فأقبلت صحابة حتى سجدت في أُنْدَرٍ قَمَحِهِ ذَهَبًا حَتَّى أَمْتَلَأَ ، وَأَقْبَلَتْ سَحَابَةٌ أُخْرَى إِلَى أُنْدَرٍ شَعِيرَةٍ وَقَطَانِيَةٍ فَسَجَلَتْ فِيهِ وَرَقًا حَتَّى أَمْتَلَأَ .

- (١) الضمير يعود على سليمان عليه السلام . (٢) راث : أبطأ . (٣) الثمام : نبت ضعيف له خوص أو شبيه بالخوص . (٤) السجل : الأنصاب المتواصل . (٥) الأندر : الموضع الذي يدرس فيه القمح وغيره . (٦) القطاني : الحبوب التي تلحق كالقمح والعدس واللوبيا وما شاكلها .

قوله تعالى : وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ أُولَى الْأَيْدِي
وَالْأَبْصَارِ ﴿٤٥﴾ إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذِكْرَى الدَّارِ ﴿٤٦﴾ وَإِنَّهُمْ عِنْدَنَا
لَمَنْ أَلْمُضْطَفَيْنِ الْأَخْيَارِ ﴿٤٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَأَذْكُرْ عِبَادَنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ ﴾ وقرأ ابن عباس : « عَبْدَنَا » بإسناد صحيح ، رواه ابن عيينة عن عمرو عن عطاء عنه ، وهي قراءة مجاهد وحُميد وابن مُحَيِّص وابن كثير ، فعلى هذه القراءة يكون « إِبْرَاهِيمَ » بدلا من « عَبْدَنَا » و « إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ » عطف . والقراءة بالجمع أئين ، وهي اختيار أبي عبيد وأبي حاتم ، ويكون « إِبْرَاهِيمَ » وما بعده على البدل . النحاس : وشرح هذا من العربية أنك إذا قلت : رأيت أصحابنا زيدا وعمرا وخالدا ، فزيد وعمرو وخالد بدل وهم الأصحاب ، وإذا قلت رأيت صاحبنا زيدا وعمرا وخالدا فزيد وحده بدل وهو صاحبنا ، وزيد وعمرو عطف على صاحبنا وإيسا بداخلين في المصاحبة إلا بدليل غير هذا ، غير أنه قد علم أن قوله : « وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ » داخل في العبودية . وقد استدلل بهذه الآية من قال : إن الذبيح إسحاق لإسماعيل ، وهو الصحيح على ما ذكرناه في كتاب « الإعلام بمولد النبي عليه السلام » . ﴿ أُولَى الْأَيْدَى وَالْأَبْصَارِ ﴾ قال النحاس : أما « الْأَبْصَارِ » فاتفق على تأويلها أنها البصائر في الدين والعلم . وأما « الْأَيْدَى » فمختلف في تأويلها ، فأهل التفسير يقولون : إنها القوة في الدين . وقوم يقولون : « الْأَيْدَى » جمع يد وهي النعمة ، أى هم أصحاب النعم ، أى الذين أنعم الله عز وجل عليهم . وقيل : هم أصحاب النعم والإحسان ، لأنهم قد أحسنوا وقدموا خيرا . وهذا اختيار الطبري . ﴿ وَإِنَّهُمْ عِنْدَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنَ الْأَخْيَارِ ﴾ أى الذين أصطفاهم من الأدناس واختارهم لرسالته . ومصطفين جمع مصطفى والأصل مصطفى وقد مضى في « البقرة » عند قوله : ﴿ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ ﴾ « وَالْأَخْيَارَ » جمع خير . وقرأ الأعمش وعبد الوارث والحسن

وعيسى الثقفى «أولى الأيْد» بغير ياء فى الوصل والوقف على معنى أولى القوة فى طاعة الله .
ويجوز أن يكون بمعنى قراءة الجماعة وحذف الياء تخفيفا .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذِكْرَى الدَّارِ ﴾ قراءة العامة « بِخَالِصَةٍ » منونة
وهى اختيار أبى عبيد وأبى حاتم . وقرأ نافع وشيبة وأبو جعفر وهشام عن ابن عامر « بِخَالِصَةٍ
ذِكْرَى الدَّارِ » بالإضافة فمن تون خالصة فـ « ذِكْرَى الدَّارِ » بدل منها ؛ التقدير إنا أخلصناهم
بأن يذكروا الدار الآخرة ويتأهبوا لها ، ويرغبوا فيها ويرغبوا الناس فيها . ويجوز أن يكون
« خَالِصَةٍ » مصدرا لخلاص و « ذِكْرَى » فى موضع رفع بأنها فاعله ، والمعنى أخلصناهم بأن
خلصت لهم ذكرى الدار ؛ أى تذكير الدار الآخرة . ويجوز أن يكون « خالصة » مصدرا
لأخلصت فحذفت الزيادة ، فيكون « ذِكْرَى » على هذا فى موضع نصب ، التقدير : بأن
أخلصوا ذكرى الدار . والدار يجوز أن يراد بها الدنيا ؛ أى ليتذكروا الدنيا ويذهبوا فيها ،
ولتخلص لهم بالثناء الحسن عليهم ، كما قال تعالى : « وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا ^(١) » ويجوز
أن يراد بها الدار الآخرة وتذكير الخلق بها . ومن أضاف خالصة إلى الدار فهى مصدر بمعنى
الإخلاص ، والذكرى مفعول به أضيف إليه المصدر ؛ أى بإخلاصهم ذكرى الدار . ويجوز
أن يكون المصدر مضافا إلى الفاعل والخالصة مصدر بمعنى الخلوص ؛ أى بأن خلصت لهم
ذكرى الدار ، وهى الدار الآخرة أو الدنيا على ما تقدم . وقال ابن زيد : معنى أخلصناهم
أى يذكر الآخرة ؛ أى يذكرون الآخرة ويرغبون فيها ويذهبون فى الدنيا . وقال مجاهد :
المعنى إنا أخلصناهم بأن ذكرنا الجنة لهم .

قوله تعالى : وَأَذْكُرْ إِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ وَذَا الْكِفْلِ وَكُلٌّ مِّنَ
الْأَخْيَارِ ﴿٤٨﴾ هَذَا ذِكْرٌ وَإِنَّ لِلْمُتَّقِينَ لَحُسْنَ مَّكَابِ ﴿٤٩﴾ جَنَّاتٍ عَدْنٍ
مُّفْتَحَةٌ لَهُمُ الْآبُوبُ ﴿٥٠﴾ مُتَّكِعِينَ فِيهَا يَدْعُونَ فِيهَا بِفِكَهَةٍ كَثِيرَةٍ
وَشَرَابٍ ﴿٥١﴾ وَعِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ أَتْرَابٌ ﴿٥٢﴾ هَذَا مَا تُوْعَدُونَ
لِيَوْمِ الْحِسَابِ ﴿٥٣﴾ إِنَّ هَذَا لَرِزْقُنَا مَا لَهُ مِنْ نَفَادٍ ﴿٥٤﴾

قوله تعالى : ﴿ وَأَذْكُرُ اسْمِعِيلَ وَالْيَسَعَ وَذَا الْكِفْلِ ﴾ مضى ذكر اليسع في « الأنعام »^(١)
 وذكر ذى الكفل في « الأنبياء »^(٢) . ﴿ وَكُلُّ مِنَ الْأَخْيَارِ ﴾ أى ممن آختر للنبوّة . ﴿ هَذَا ذِكْرُ ﴾
 بمعنى هذا ذكر جميل فى الدنيا وشرف يذكرون به فى الدنيا أبدا . ﴿ وَإِنِ لِلْمُتَّقِينَ لِحُسْنِ مَّآبٍ ﴾
 أى لهم مع هذا الذكر الجميل فى الدنيا حسن المرجع فى القيامة . ثم بين ذلك بقوله تعالى :
 ﴿ جَنَّاتٍ عَدْنٍ ﴾ والعدن فى اللغة الإقامة ؛ يقال : عدن بالمكان إذا أقام . وقال عبد الله
 ابن عمر : إن فى الجنة قصرا يقال له عدن حوله البروج والمروج فيه خمسة آلاف باب
 على كل باب خمسة آلاف حبرة لا يدخله إلا نبي أو صديق أو شهيد . ﴿ مُفْتَحَةٌ ﴾^(٣) حال
 ﴿ لَهُمُ الْأَبْوَابُ ﴾ رفعت الأبواب لأنه اسم ما لم يسم فاعله . قال الزجاج : أى مفتحة لهم
 الأبواب منها . وقال الفراء : مفتحة لهم أبوابها . وأجاز الفراء : « مُفْتَحَةٌ لَهُمُ الْأَبْوَابُ »
 بالنصب . قال الفراء : أى مفتحة الأبواب ثم جئت بالتنوين فنصبته . وأنشد هو وسيدويه :
 وَاخْذُ بَعْدَهُ بِيَدَيْنَايَ عَيْشٍ * أَجَبَّ الظُّهَرِ لَيْسَ لَهُ سَنَاَمُ^(٤)
 وإنما قال : « مُفْتَحَةٌ » ولم يقل مفتوحة ؛ لأنها تفتح لهم بالأمر لا بالمس . قال الحسن :
 تُكَلِّمُ : أَنفَتَحِي فَتَنْفَتَحِ أَنفَتَحِي فَتَنْفَتَحِ . وقيل : تفتح لهم الملائكة الأبواب .
 قوله تعالى : ﴿ مُتَكَيِّتِينَ فِيهَا ﴾ هو حال قدمت على العامل فيها وهو قوله : ﴿ يَدْعُونَ فِيهَا ﴾
 أى يدعون فى الجنات متكئين فيها . ﴿ بِفَاكِهَةٍ كَثِيرَةٍ ﴾ أى بألوان الفواكه ﴿ وَشَرَابٍ ﴾
 أى وشراب كثير فحذف لدلالة الكلام عليه .
 قوله تعالى : ﴿ وَعِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ ﴾ أى على أزواجهن لا ينظرن إلى غيرهم
 وقد مضى فى « الصفات »^(٥) . ﴿ أَتْرَابٌ ﴾ أى على سن واحد . وميلاد امرأة واحدة ، وقد

(١) راجع ج ٧ ص ٣٣ . (٢) راجع ج ١١ ص ٣٣٧ .

(٣) تقدّمت هذه الرواية فى ج ٩ ص ٣١١ بهذا اللفظ وهى توافق ما فى تفسير الطبرى وغيره عن عبد الله
 ابن عمرو ، ولفظ الأصل هنا « جنة عدن قصر فى الجنة » الخ . (٤) الحبرة (بكسر الحاء المهملة وفتحها)
 ضرب من البرود اليمنية مخطط . (٥) البيت للابفة والشاهد فيه نصب الظاهر بأجب على نية التنوين ؛
 وقد وصف مرض النعمان بن المنذر بأنه إن هلك صار الناس فى أسوأ حال وأضيق عيش ، وتمسكوا منه بمثل ذنب بعير
 أجب وهو الذى لا سنام له من الهزال . (٦) راجع ص ٨٠ من هذا الجزء .

تساوين في الحسن والشباب، بنات ثلاث وثلاثين سنة. قال ابن عباس : يريد الآدميات .
و« أَثَرَابٌ » جمع تَرَب وهو نعت لقاصرات ؛ لأن « قَاصِرَاتُ » نكرة وإن كان مضافا
إلى المعرفة . والدليل على ذلك أن الألف واللام يدخلانه كما قال :

مِنَ الْقَاصِرَاتِ الطُّرْفِ لَوْ دَبَّ مَحْوِلٌ * مِنَ الذَّرِّ فَوْقَ الْإِنْبِ مِنْهَا لَأَثَرًا^(١)

قوله تعالى : ﴿ هَذَا مَا تُوْعَدُونَ لِيَوْمِ الْحِسَابِ ﴾ أى هذا الجزاء الذى وعدتم به . وقراءة
العامة بالتاء أى ما توعدون أيها المؤمنون . وقرأ ابن كثير وأبن محيصن وأبو عمرو ويعقوب
بالياء على الخبر ، وهى قراءة السُّلمى واختيار أبى عبيد وأبى حاتم ؛ لقوله تعالى : « وَإِنَّ لِلْمُتَّقِينَ
لِحُسْنِ مَآبٍ » فهو خبر . « لِيَوْمِ الْحِسَابِ » أى فى يوم الحساب ، قال الأعشى :

المُتَّقِينَ مَا لَهُمْ لِيَوْمِ السَّ * وَءِ حَتَّى إِذَا أَفَاقَ أَفَاقُوا

أى فى زمان السوء .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ هَذَا لَرِزْقُنَا مَا لَهُ مِنْ نَفَادٍ ﴾ داليل على أن نعيم الجنة دائم لا ينقطع ؛
كما قال : « عَطَاءٌ غَيْرُ مَجْذُوذٍ » وقال : « لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ »^(٢)

قوله تعالى : هَذَا وَإِنَّ لِلطَّاغِينَ لَشَرَّ مَعَابٍ ﴿٥٥﴾ جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا
فَبِئْسَ الْمِهَادُ ﴿٥٦﴾ هَذَا فَلْيَذُوقُوهُ حَمِيمٌ وَغَسَّاقٌ ﴿٥٧﴾ وَءَاخِرُ مِنْ شَكْلِهِ
أَزْوَاجٌ ﴿٥٨﴾ هَذَا فَوْجٌ مُقْتَحِمٌ مَعَكُمْ لَا مَرْحَبًا بِهِمْ إِنَّهُمْ صَالُوا
النَّارِ ﴿٥٩﴾ قَالُوا بَلْ أَنْتُمْ لَا مَرْحَبًا بِكُمْ أَنْتُمْ قَدَّمْتُمُوهُ لَنَا فَبِئْسَ
الْقَرَارُ ﴿٦٠﴾ قَالُوا رَبَّنَا مَنْ قَدَّمَ لَنَا هَذَا فَزِدْهُ عَذَابًا ضِعْفًا فِي النَّارِ ﴿٦١﴾
قوله تعالى : ﴿ هَذَا وَإِنَّ لِلطَّاغِينَ لَشَرَّ مَآبٍ ﴾ لما ذكر ما للمتعقين ذكر ما للطاغين .

قال الزجاج : « هَذَا » خبر ابتداء محذوف أى الأمر هذا فيوقف على « هذا » قال
ابن الأنبارى : « هذا » وقف حسن ثم تبتدئ « وَإِنَّ لِلطَّاغِينَ » وهم الذين كذبوا الرسل .

(١) قاله امرؤ القيس . المحول : الصغير . والإتب : درع المرأة . وبردة تشق فلبس من غير كمين ولا جيب .

(٢) راجع ج ٩ ص ١٠٣ (٣) راجع ج ٢٠ ص ١١٥ فابعد .

﴿ لَشَرَّ مَا بَ ﴾ أى منقلب يصيرون إليه . ثم بين ذلك بقوله : ﴿ جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا فَيَنْسُ الْمِهَادُ ﴾ أى بنس ما مهدوا لأنفسهم ، أو بنس الفراش لهم . ومنه مهد الصبي . وقيل : فيه حذف أى بنس موضع المهاد . وقيل : أى هذا الذى وصفت هؤلاء المتقين ، ثم قال : وإن للطاغين لشر مرجع فيوقف على « هذا » أيضا .

قوله تعالى : ﴿ هَذَا فَلْيَذُوقُوهُ حَمِيمٌ وَغَسَّاقٌ ﴾ « هَذَا » فى موضع رفع بالابتداء وخبره « حَمِيمٌ » على التقديم والتأخير ، أى هذا حميم وغساق فليذوقوه . ولا يوقف على « فَلْيَذُوقُوهُ » ويجوز أن يكون « هَذَا » فى موضع رفع بالابتداء و « فَلْيَذُوقُوهُ » فى موضع الخبر ، ودخلت الفاء للتنبيه الذى فى « هَذَا » فيوقف على « فَلْيَذُوقُوهُ » ويرفع « حَمِيمٌ » على تقدير هذا حميم . قال النحاس : ويجوز أن يكون المعنى الأمر هذا ، وحميم وغساق إذا لم تجعلهما خبرا فرفعهما على معنى هو حميم وغساق . والفراء يرفعهما بمعنى منه حميم ومنه غساق وأنشد :
حتى إذا ما أضَاءَ الصُّبْحُ^(١) فِي غَاسٍ * وَغُودِرَ الْبَقْلُ مَلَوًى وَمَحْصُودُ
وقال آخر^(٢) :

لَهَا مَتَاعٌ وَأَعْوَانٌ غَدَوْنَ يَسِيهِ * قَتَبٌ وَغَرْبٌ إِذَا مَا أُفْرِغَ أُنْسَحَقَا
ويجوز أن يكون « هَذَا » فى موضع نصب بإضمار فعل يفسره « فَلْيَذُوقُوهُ » كما تقول زيدا اضربه . والنصب فى هذا أولى فيوقف على « فَلْيَذُوقُوهُ » وتبتدئ « حَمِيمٌ وَغَسَّاقٌ » على تقدير الأمر حميم وغساق . وقراءة أهل المدينة وأهل البصرة وبعض الكوفيين بتخفيف السين فى « وَغَسَّاقٌ » . وقرأ يحيى بن وثاب والأعمش وحمة والكسائي « وَغَسَّاقٌ » بالتشديد ، وهما لغتان بمعنى واحد فى قول الأخفش . وقيل : معناهما مختلف ؛ فمن خفف فهو أسم مثل عذاب وجواب وصواب ، ومن شدد قال : هو أسم فاعل نقل إلى فعال للبالغة ، نحو ضرباب وقتال وهو فعال من غَسَقَ يغسق فهو غَسَّاقٌ وغاسق . قال ابن عباس : هو الزمهرير يخوفهم

(١) رواه السمين : أضاء البرق . (٢) قاله زهير بن أبى سلمى يصف الناقة التى يسقى عليها . وقب

وغرب بيان للتاع . والقنب : أداة السانية ، والغرب : الدلو العظيمة . وانسحقا : أى مضى وبعد سيلانه .

ببرده . وقال مجاهد ومقاتل : هو الثلج البارد الذى قد انتهى برده . وقال غيرهما . إنه يحرق ببرده كما يحرق الحميم بحرّه . وقال عبد الله بن عمرو : هو قبيح غليظ لو وقع منه شيء بالشرق لأتت من فى المغرب ، ولو وقع منه شيء فى المغرب لأتت من فى الشرق . وقال قتادة : هو ما يسيل من فروج الزناة ومن نبتت لحوم الكفرة وجلودهم من الصديد والقبيح والنتن . وقال محمد بن كعب : هو عصارة أهل النار . وهذا القول أشبه باللغة ؛ يقال : غسق الجرح يغسق غسقا إذا خرج منه ماء أصفر ؛ قال الشاعر :

إذا ما تَدَكَّرْتُ الحياةَ وطيبها * إلى بحرَى دَمْعٍ من اللَّيْلِ غَاسِقُ^(١)

أى بارد . ويقال : ليل غاسق ؛ لأنه أبرد من النهار . وقال السدى : الغساق الذى يسيل من أعينهم ودموعهم يسقونه مع الحميم . وقال ابن زيد : الحميم دموع أعينهم ، يجمع فى حياض النار فيسقونه ، والصديد الذى يخرج من جلودهم . والاختيار على هذا « وغساق » حتى يكون مثل سيال . وقال كعب : الغساق عين فى جهنم يسيل إليها سم كل ذى نعمة من عقرب وحية . وقيل : هو مأخوذ من الظلمة والسواد . والغسق أول ظلمة الليل ، وقد غسق الليل يغسق إذا أظلم . وفى الترمذى من حديث أبى سعيد الخدرى عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « لو أن دَلُوا من غساق يهراق فى الدنيا لأتت أهل الدنيا » .

قلت : وهذا أشبه على الاشتقاق الأول كما بينا ، إلا أنه يحتمل أن يكون الغساق مع سيلانه أسود مظلماً فيصبح الاشتقاقان . والله أعلم .

قوله تعالى : « وَأَنحُرِمِنْ شَكْلِهِ أَزْوَاجٌ » قرأ أبو عمرو : « وَأَنحُرُ » جمع أخرى مثل الكبرى والكُبر . الباقون : « وَأَنحُرُ » مفرد مذكر . وأنكر أبو عمرو « وَأَنحُرُ » لقوله تعالى : « أَزْوَاجٌ » أى لا ينجر بواحد عن جماعة . وأنكر عاصم الجحدري « وَأَنحُرُ » قال : ولو كانت « وَأَنحُرُ » لكان من شكلها . وكلا الردين لا يلزم والقراءتان صحيحتان . « وَأَنحُرُ » أى وعذاب أنحر سوى الحميم والغساق . « مِنْ شَكْلِهِ » قال قتادة : من نحوه . قال ابن مسعود : هو

الزمهرير . وارتفع « وآخر » بالابتداء و « أزواج » مبتدأ ثانٍ و « مِنْ شَكْلِهِ » خبره والجملة خبر « آخر » . ويجوز أن يكون « وآخر » مبتدأ والخبر مضمرة دل عليه « هَذَا فَلْيَذُوقُوهُ حَمِيمٌ وَغَسَّاقٌ » لأن فيه دليلاً على أنه لهم ، فكأنه قال : ولهم آخر ويكون « مِنْ شَكْلِهِ أَزْوَاجٌ » صفة لآخر فالمبتدأ متخصص بالصفة و « أَزْوَاجٌ » مرفوع بالظرف . ومن قرأ « وآخر » أراد وأنواع من العذاب أخر ، ومن جمع وهو يريد الزمهرير فعلى أنه جعل الزمهرير أجناساً بجمع لاختلاف الأجناس . أو على أنه جعل لكل جزء منه زمهريراً ثم جمع كما قالوا : شابت مفارقة . أو على أنه جمع لما في الكلام من الدلالة على جواز الجمع ، لأنه جعل الزمهرير الذي هو نهاية البرد بإزاء الجمع في قوله : « هَذَا فَلْيَذُوقُوهُ حَمِيمٌ وَغَسَّاقٌ » والضمير في « شَكْلِهِ » يجوز أن يعود على الحميم أو الغساق . أو على معنى : « وَآخِرُ مَنْ شَكْلِهِ » ما ذكرنا ، ورفع « آخر » على قراءة الجمع بالابتداء و « مِنْ شَكْلِهِ » صفة له وفيه ذكر يعود على المبتدأ و « أَزْوَاجٌ » خبر المبتدأ . ولا يجوز أن يحمل على تقدير ولهم أخرو « مِنْ شَكْلِهِ » صفة لأخرو « أَزْوَاجٌ » مرتفعة بالظرف كما جاز في الأفراد ، لأن الصفة لا ضمير فيها من حيث ارتفع « أَزْوَاجٌ » مفرداً ، قاله أبو علي . و « أَزْوَاجٌ » أى أصناف وألوان من العذاب . وقال يعقوب : الشكل بالفتح المثل وبالكسر الدل^(١) .

قوله تعالى : ﴿ هَذَا فَوْجٌ مُّقْتَحِمٌ مَعَكُمْ ﴾ قال ابن عباس : هو أن القادة إذا دخلوا النار ثم دخل بعدهم الأتباع ، قالت الخزنة للقادة : « هَذَا فَوْجٌ » يعنى الأتباع والفوج الجماعة « مُّقْتَحِمٌ مَعَكُمْ » أى داخل النار معكم ، فقالت السادة : ﴿ لَا مَرْحَباً بِهِمْ ﴾ أى لا آتسعت منازلهم في النار . والرحب السعة ، ومنه رحبة المسجد وغيره . وهو في مذهب الدعاء فلذلك نصب ، قال النابغة :

لَا مَرْحَباً بِغَيْدٍ وَلَا أَهْلًا بِهِ * إِنْ كَانَ تَفْرِيقُ الْأَحِبَّةِ فِي غَدٍ

(١) يقال : امرأة ذات شكل (بالكسر) أى ذات دلالة ، وهو حسن الحديث وحسن المزج والهيئة .

قال أبو عبيدة العرب تقول : لا امرحبا بك ؛ أى لا رحبت عليك الأرض ولا آتسعت .
 ﴿ إِنَّمَا صَلَّوْا النَّارَ ﴾ قيل : هو من قول القادة ، أى إنهم صالوا النار كما صليناها . وقيل :
 هو من قول الملائكة متصل بقولهم : « هَذَا فَوْجٌ مُّقْتَحِمٌ مَعَكُمْ » و « قَالُوا بَلْ أَنْتُمْ لَأَمْرَحِبَاءُكُمْ »
 هو من قول الأتباع . وحكى النقاش : إن الفوج الأول قادة المشركين ومطعموهم يوم
 بدر ، والفوج الثانى أتباعهم ببدر . والظاهر من الآية أنها عامة فى كل تابع ومتبوع .
 ﴿ أَنْتُمْ قَدْ مَتَمُّوهُ لَنَا ﴾ أى دعوتهمونا إلى العصيان ﴿ فَبَيَّسَ الْقُرَارُ ﴾ لنا ولكم ﴿ قَالُوا ﴾ يعنى الأتباع
 ﴿ رَبَّنَا مَنْ قَدَّمَ لَنَا هَذَا ﴾ قال الفراء : من سوغ لنا هذا وسنه . وقال غيره : من قدم لنا
 هذا العذاب بدعائه إيانا إلى المعاصى ﴿ فَزِدَّهُ عَذَابًا ضِعْفًا فِي النَّارِ ﴾ وعذابا بدعائه إيانا فصار
 ذلك ضعفا . وقال ابن مسعود : معنى عذابا ضعفا فى النار الحيات والأفاعى . ونظير هذه
 الآية قوله تعالى : « رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّوْنَا فَآتِهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِّنَ النَّارِ » .

قوله تعالى : وَقَالُوا مَا لَنَا لَا نَرَى رِجَالًا كُنَّا نَعُدُّهُمْ مِّنَ الْأَشْرَارِ ﴿٦٢﴾
 اتَّخَذْنَاهُمْ سِخْرِيًّا أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمْ الْأَبْصَارُ ﴿٦٣﴾ إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَاصُمُ
 أَهْلِ النَّارِ ﴿٦٤﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا ﴾ يعنى أكابر المشركين ﴿ مَا لَنَا لَا نَرَى رِجَالًا كُنَّا نَعُدُّهُمْ مِّنَ الْأَشْرَارِ ﴾
 قال ابن عباس : يريدون أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ؛ يقول أبو جهل : أين بلال أين
 صهيب أين عمار أولئك فى الفردوس ! وأعجبالأبى جهل ! مسكين ؛ أسلم أبنته عكرمة ، وأبنته
 جويرية ، وأسلمت أمه ، وأسلم أخوه ، وكفروا ؛ قال :

ونورا أضياء الأرض شرقا ومغربا * وموضع رجلى منه أسود مظلم

﴿ اتَّخَذْنَاهُمْ سِخْرِيًّا ﴾ قال مجاهد : اتَّخَذْنَاهُمْ سِخْرِيًّا فى الدنيا فأخطأنا ﴿ أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمْ الْأَبْصَارُ ﴾
 فلم نعلم مكانهم . قال الحسن : كل ذلك قد فعلوا ؛ اتَّخَذُوهُمْ سِخْرِيًّا ، وزاغت عنهم أبصارهم
 فى الدنيا محقرة لهم . وقيل : معنى « أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمْ الْأَبْصَارُ » أى أهما معنى فى النار فلا

نراهم . وكان ابن كثير والأعمش وأبو عمرو وحزمة والكسائي يقرءون « مِنْ الْأَشْرَارِ أَتَّخَذْنَاهُمْ »
 بحذف الألف في الوصل . وكان أبو جعفر وشيبة ونافع وعاصم وابن عامر يقرءون « أَتَّخَذْنَاهُمْ »
 بقطع الألف على الاستفهام وسقطت ألف الوصل ؛ لأنه قد استغنى عنها ؛ فمن قرأ بحذف
 الألف لم يقف على « الْأَشْرَارِ » لأن « أَتَّخَذْنَاهُمْ » حال . وقال النحاس والسجستاني : هو
 نعت لرجال . قال ابن الأنباري : وهذا خطأ ؛ لأن النعت لا يكون ماضيا ولا مستقبلا .
 ومن قرأ : « أَتَّخَذْنَاهُمْ » بقطع الألف وقف على « الْأَشْرَارِ » قال الفراء : والاستفهام هنا
 بمعنى التسويغ والتعجب . « أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمْ الْأَبْصَارُ » إذا قرأت بالاستفهام كانت أم
 للتسوية ، وإذا قرأت بغير الاستفهام فهي بمعنى بل . وقرأ أبو جعفر ونافع وشيبة والمفضل
 وهبيرة ويحيى والأعمش وحزمة والكسائي : « سُخِّرِيَا » بضم السين . الباقون بالكسر . قال
 أبو عبيدة : من كسر جعله من الهزء ومن ضم جعله من التسخير . وقد تقدم . (إِنْ ذَلِكَ
 لَحَقَّ تَخَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ) « لَحَقَّ » خبر إن و « تَخَاصُمُ » خبر مبتدأ محذوف بمعنى هو تخاصم .
 ويجوز أن يكون بدلا من حق . ويجوز أن يكون خبرا بعد خبر . ويجوز أن يكون بدلا من
 ذلك على الموضع . أى إن تخاصم أهل النار في النار لحق . يعنى قولهم : « لَأَمْرَحِبَّا بِكُمْ »
 الآية وشبهه من قول أهل النار .

قوله تعالى : قُلْ إِنَّمَا أَنَا مُنْذِرٌ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ
 الْقَهَّارُ ﴿٦٥﴾ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ ﴿٦٦﴾
 قُلْ هُوَ نَبَوُّا عَظِيمٌ ﴿٦٧﴾ أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ ﴿٦٨﴾ مَا كَانَ لِي مِنْ
 عِلْمٍ بِالْمَلَأِ الْأَعْلَى إِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴿٦٩﴾ إِنْ يُوحَىٰ إِلَىٰ إِلَّا أَنَّمَا أَنَا
 نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿٧٠﴾

قوله تعالى : (قُلْ إِنَّمَا أَنَا مُنْذِرٌ) أى مخوف عقاب الله لمن عصاه وقد تقدم .
 (وَمَا مِنْ إِلَهٍ) أى معبود (إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ) الذى لا شريك له (رَبُّ السَّمَوَاتِ

وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ ﴿١﴾ بالرفع على النعت وإن نصبت الأول نصيبته . ويجوز رفع الأول ونصب ما بعده على المدح . « وَالْعَزِيزُ » معناه المنيع الذي لا مثل له . « الْغَفَّارُ » الساتر لذنوب خلقه .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ ﴾ أى وقل لهم يا محمد : « هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ » أى ما أنذركم به من الحساب والثواب والعقاب خبر عظيم القدر فلا ينبغي أن يُستخفَّ به . قال معناه قتادة . نظيره قوله تعالى : « عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ عَنِ النَّبِإِ الْعَظِيمِ » . وقال ابن عباس ومجاهد وقتادة : يعنى القرآن الذى أنبأكم به خبر جليل . وقيل : عظيم المنفعة ﴿ أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ مَا كَانَ لِي مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَائِكَةِ الْأَعْلَى إِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴾ الملائكة الأعلى هم الملائكة فى قول ابن عباس والسدى اختصموا فى أمر آدم حين خلق فـ « قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا » وقال إبليس : « أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ » وفى هذا بيان أن محمداً صلى الله عليه وسلم أخبر عن قصة آدم وغيره ، وذلك لا يتصور إلا بتأييد إلهى ، ففسد قامت الميزة على صدقه ، فما بالهم أعرضوا عن تدبر القرآن ليعرفوا صدقه ، ولهذا وصل قوله بقوله : « قُلْ هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ » . وقول ثان رواه أبو الأشهب عن الحسن قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « سألنى ربى فقال يا محمد فيم اختصم الملائكة الأعلى قلت فى الكفارات والدرجات قال وما الكفارات قلت المشى على الأقدام إلى الجماعات وإسباغ الوضوء فى السبرات والتعقيب فى المساجد بانتظار الصلاة بعد الصلاة قال وما الدرجات قلت إفشاء السلام وإطعام الطعام والصلاة بالليل والناس نيام » أخرجه الترمذى بمعناه عن ابن عباس ، وقال فيه حديث غريب . وعن معاذ بن جبل أيضا وقال حديث حسن صحيح . وقد كتبناه بكاله فى كتاب الأسنى فى شرح أسماء الله الحسنى ، وأوضحنا إشكاله والحمد لله . وقد مضى فى « يس » القول فى المشى إلى المساجد ، وأن الخطأ تكفر السيئات ، وترفع الدرجات . وقيل : الملائكة الأعلى الملائكة والضمير فى « يَخْتَصِمُونَ » لفرقتين . يعنى قول من قال منهم الملائكة بنات الله ،

(١) راجع ج ١٩ ص ٢٦٧ (٢) راجع ج ١ ص ٢٦١ (٣) راجع ج ٧ ص ١٦٩ فابعد .

(٤) السبرات جمع سبر بسكون الباء وهى شدة البرد . (٥) راجع ص ١٢ فابعد من هذا الجزء .

[ومن قال آلهة تعبد ^(١) . وقيل : الملائة الأعلى هاهنا قریش ؛ يعنى اختصاصهم فيما بينهم سرا ، فأطاع الله نبيه على ذلك . (إِنَّ يُوْحَىٰ إِلَىٰ إِلَّا أَنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ) أى إن يوحى إلى إلا الإنذار . وقرأ أبو جعفر بن القعقاع « إِلَّا أَنَّمَا » بكسر الهمزة ؛ لأن الوحي قول ، كأنه قال : يقال لى إنما أنت نذير مبين ، ومن فتحها جعلها فى موضع رفع ؛ لأنها اسم ما لم يسم فاعله . قال الفراء : كأنك قلت ما يوحى إلى إلا الإنذار ، النحاس : ويجوز أن تكون فى موضع نصب بمعنى إلا لأنما . والله أعلم .

قوله تعالى : إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّى خَلَقْتُ بَشَرًا مِّنْ طِينٍ ﴿٧١﴾ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُّوحِى فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ﴿٧٢﴾ فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ﴿٧٣﴾ إِلَّا إِبْلِيسَ اسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿٧٤﴾
قوله تعالى : (إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ) «إِذْ» من صلة «يَخْتَصِمُونَ» المعنى ؛ ما كان لى من علم بالملائة الأعلى حين يختصمون حين (قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّى خَلَقْتُ بَشَرًا مِّنْ طِينٍ) . وقيل : «إِذْ قَالَ» بدل من «إِذْ يَخْتَصِمُونَ» و «يَخْتَصِمُونَ» يتعلق بمحذوف ؛ لأن المعنى ما كان لى من علم بكلام الملائة الأعلى وقت اختصاصهم . (فَإِذَا سَوَّيْتُهُ) «إِذَا» ترد الماضى إلى المستقبل ؛ لأنها تشبه حروف الشرط وجوابها بكوابه ؛ أى خلقته . (وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُّوحِى) أى من الروح الذى أملكه ولا يملكه غيرى . فهذا معنى الإضافة ، وقد مضى هذا المعنى مجودا فى « النساء » فى قوله فى عيسى « وَرُوحٌ مِنْهُ » . (فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ) نصب على الحال . وهذا سجود تحية لا سجود عبادة . وقد مضى فى « البقرة » . (فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ) أى أمثلوا الأمر وسجدوا له خضوعا له وتعظيما لله بتعظيمه (إِلَّا إِبْلِيسَ) أنف من السجود له جهلا بأن السجود له طاعة لله ، والأنفة من طاعة الله استكبارا كفر ، ولذلك كان من الكافرين باستكباره عن أمر الله تعالى . وقد مضى الكلام فى هذا فى « البقرة » مستوفى . ^(٢)

(٢) راجع ج ٦ ص ٢٢ فابعد .

(١) زيادة بقنضها المقام وذكرها أبو حيان فى تفسيره .

(٣) راجع ج ١ ص ٢٩٣ و ص ٢٩٦

قوله تعالى : قَالَ يَدِ ابْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِيَدَيَّ
 أَتَسْكَبْتُ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ ﴿٧٥﴾ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ
 نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ﴿٧٦﴾ قَالَ فَأَخْرِجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ ﴿٧٧﴾ وَإِنَّ عَلَيْكَ
 لعَنَتِي إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ﴿٧٨﴾ قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمٍ يَبْعَثُونَ ﴿٧٩﴾
 قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ﴿٨٠﴾ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ﴿٨١﴾
 قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لَا أُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٨٢﴾ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ ﴿٨٣﴾

قوله تعالى : ((قَالَ يَا ابْلِيسُ مَا مَنَعَكَ)) أى صرفك وصمدك ((أَنْ تَسْجُدَ)) أى عن
 أن تسجد ((لِمَا خَلَقْتُ بِيَدَيَّ)) أضاف خلقه إلى نفسه تكريماً له ، وإن كان خالق كل شيء
 وهذا كما أضاف إلى نفسه الروح والبيت والناقة والمساجد ؛ فخاطب الناس بما يعرفونه
 في تعاملهم ، فإن الرئيس من المخلوقين لا يباشر شيئاً بيده إلا على سبيل الإعظام والتكريم ، فذكر
 اليد هنا بمعنى هذا . قال مجاهد : اليد هنا بمعنى التأكد والصلابة ؛ مجازة لما خلقت أنا كقوله :
 « وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ » (١) أى يبقى ربك . وقيل : التشبيه في اليد في خلق الله تعالى دليل على أنه
 ليس بمعنى النعمة والقوة والقدرة ؛ وإنما هما صفتان من صفات ذاته تعالى . وقيل : أراد
 باليد القدرة ، يقال : مالى بهذا الأمر يد . ومالى بالحلل الثقيل يدان . ويدل عليه أن الخلق
 لا يقع إلا بالقدرة بالإجماع . وقال الشاعر :

تَحَمَّلْتُ مِنْ [عَفْرَاءٍ] مَا لَيْسَ لِي بِهِ * وَلَا لِلْجِبَالِ الزَّاسِيَاتِ يَدَانِ (٢)

وقيل : « لِمَا خَلَقْتُ بِيَدَيَّ » لما خلقت بغير واسطة . ((أَتَسْكَبْتُ)) أى عن السجود ((أَمْ كُنْتَ
 مِنَ الْعَالِينَ)) أى المتكبرين على ربك . وقرأ محمد بن صالح عن شبل عن ابن كثير وأهل مكة
 « بِيَدَيَّ أَتَسْكَبْتُ » موصولة الألف على الخبر وتكون أم منقطعة بمعنى بل مثل : « أَمْ يَقُولُونَ

(١) راجع ج ١٧ ص ١٦٤ فما بعد .

(٢) فى الأصول ذلفاء وهو تحريف . والبيت لعروة بن حزام .

أَفْتَرَاهُ» وشبهه . ومن استفهم فـ « أَمْ » معادلة لممزة الاستفهام وهو تقرير وتوبيخ . أى استكبرت بنفسك حين أبيت عن السجود لآدم ، أَمْ كنت من القوم الذين يتكبرون فتكبرت لهذا . قوله تعالى : ﴿ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ ﴾ قال الفتراء : من العرب من يقول أنا خير منه وأشر منه ؛ وهذا هو الأصل إلا أنه حذف لكثرة الاستعمال . ﴿ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ﴾ فَضَّل النار على الطين وهذا جهل منه ؛ لأن الجواهر متجانسة ففاس فأخطأ القياس . وقد مضى في « الأعراف » بيانه . ﴿ قَالَ فَأَخْرِجْ مِنْهَا ﴾ يعنى من الجنة ﴿ فَإِنَّكَ رَجِيمٌ ﴾ أى مرجوم بالكواكب والشهب ﴿ وَإِنَّ عَلَيْكَ لعَنَتِي ﴾ أى طردى وإبعادى من رحمتى ﴿ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ﴾ تعريف بإصراره على الكفر لأن اللعن منقطع حينئذ ، ثم بدخوله النار يظهر تحقيق اللعن ﴿ قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمٍ يُبْعَثُونَ ﴾ أراد الملعون ألا يموت فلم يُجِبْ إلى ذلك ، وأُحْرِمَ الوقت المعلوم ، وهو يوم يموت الخلق فيه ، فَأُخِّرَ إليه تهاونا به . ﴿ قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لَا غُورَ لَهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ لما طرده بسبب آدم حلف بعزة الله أنه يفضل بنى آدم بترين الشهوات وإدخال الشبه عليهم ، فعنى : « لَا غُورَ لَهُمْ » لأستدعينهم إلى المعاصى وقد علم أنه لا يصلح إلا إلى الوسوسة ، ولا يفسد إلا من كان لا يصلح لو لم يوسوسه ؛ ولهذا قال : ﴿ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ ﴾ أى الذين أخلصتهم لعبادتك ، وعصمتهم منى . وقد مضى فى « الحجر » بيانه .

قوله تعالى : قَالَ فَالْحَقُّ وَالْحَقُّ أَقُولُ ﴿٨٤﴾ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِمَّنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٨٥﴾ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ ﴿٨٦﴾ إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴿٨٧﴾ وَلِتَعْلَمَنَّ نَبَاهُ بَعْدَ

حِينَ

قوله تعالى : ﴿ قَالَ فَالْحَقُّ وَالْحَقُّ أَقُولُ ﴾ هذه قراءة أهل الحرمين وأهل البصرة والكسائي . وقرأ ابن عباس ومجاهد وعاصم والأعمش وحمزة برفع الأول . وأجاز الفتراء فيه

الخفص . ولا اختلاف في الثاني في أنه منصوب بـ «أقول» ونصب الأول على الإغراء أى فأتبعوا الحق وأستمعوا الحق ، والثانى بإيقاع القول عليه . وقيل : هو بمعنى أَرَحُّ الحق أى أفعله . قال أبو علي : الحق الأول منصوب بفعل مضمَر أى يحق الله الحق ، أو على القسم وحذف حرف الجر ، كما تقول : الله لأفعلن ؛ ومجازه : قال فبالحق وهو الله تعالى أقسم بنفسه . «والحق أقول» جملة أعترضت بين القسم والمقسم عليه ، وهو توكيد القصة ، وإذا جعل الحق منصوبا بإضمار فعل كان «لأملأن» على إرادة القسم . وقد أجاز الفراء وأبو عبيد أن يكون الحق منصوبا بمعنى حقا «لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ» وذلك عند جماعة من النحويين خطأ ؛ لا يجوز زيدا لأضربن ؛ لأن ما بعد اللام مقطوع مما قبلها فلا يعمل فيه . والتقدير على قولها لأملأن جهنم حقا . ومن رفع «الحق» رفعه بالابتداء ؛ أى فأنا الحق أو الحق منى . روى جميعا عن مجاهد . ويجوز أن يكون التقدير هذا الحق . وقول ثالث على مذهب سيبويه والفراء أن معنى فالحق لأملأن جهنم بمعنى فالحق أن أملأ جهنم . وفي الخفص قولان وهى قراءة ابن السَّمِيقِ وطليحة بن مُصَرِّف : أحدهما أنه على حذف حرف القسم . هذا قول الفراء قال كما يقول : الله عز وجل لأفعلن . وقد أجاز مثل هذا سيبويه وغلطه فيه أبو العباس ولم يجز الخفص ؛ لأن حروف الخفص لا تضر ، والقول الآخر أن تكون الفاء بدلا من واو القسم ؛ كما أنشدوا^(١) :

* فَمَثَلِكِ حُبْلَى قَدْ طَرَقَتْ وَمُرِضِع *

((لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ)) أى من نفسك وذريتك ((وَمِمَّنْ تَبِعَكَ)) من بنى آدم ((أَجْمَعِينَ)) . قوله تعالى : ((قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ)) أى من جعل على تبليغ الوحي وكفى به عن غير مذكور . وقيل هو راجع إلى قوله : «أُنْزِلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا» . ((وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ)) أى لا أتكلف ولا أتحرص ما لم أؤمر به . وروى مسروق عن عبد الله بن مسعود قال :

(١) البيت لامرئ القيس من معلقته رتمامه :

من سئل عما لم يعلم فليقل لا أعلم ولا يتكلف ؛ فإن قوله لا أعلم علم ، وقد قال الله عز وجل
لنبيه صلى الله عليه وسلم : « قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ » . وعن رسول الله
صلى الله عليه وسلم : « للتكلف ثلاث علامات ينازع من فوقه ويتعاطى ما لا ينال ويقول
ما لا يعلم » . وروى الدارقطني من حديث نافع عن ابن عمر قال : نخرج رسول الله صلى الله
عليه وسلم في بعض أسناره ، فسار ليلا فمروا على رجل جالس عند مقراءة له ، فقال له عمر :
يا صاحب المقراءة أولغت السباع الليلة في مقراتك ؟ فقال له النبي صلى الله عليه وسلم :
« يا صاحب المقراءة لا تخبره هذا متكلف لها ما حملت في بطونها ولنا ما بقي شراب وطهور » .
وفي الموطأ عن يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب : أن عمر بن الخطاب خرج في ركب فيهم
عمرو بن العاص حتى وردوا حوضا ، فقال عمرو بن العاص : يا صاحب الحوض ! هل ترد
حوضك السباع ؟ فقال عمر : يا صاحب الحوض لا تخبرنا ، فإننا نرد على السباع وترد علينا .
وقد مضى القول في المياه في سورة « الفرقان » . (١) « إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ » يعنى القرآن « لِلْعَالَمِينَ »
من الجن والإنس . « وَلَتَعْلَمَنَّ نَبَأَهُ بَعْدَ حِينٍ » أى نبأ الذكر وهو القرآن أنه حق « بَعْدَ حِينٍ »
قال قتادة : بعد الموت . وقاله الزجاج . وقال ابن عباس وعكرمة وابن زيد : يعنى يوم القيامة .
وقال الفراء : بعد الموت وقبله . أى لتظهر لكم حقيقة ما أقول : « بَعْدَ حِينٍ » أى فى المستقبل
أى إذا أخذتكم سيوف المسلمين . قال السدى : وذلك يوم بدر . وكان الحسن يقول :
يا بن آدم عند الموت يأتيك الخبر اليقين . وسئل عكرمة عن حلف ايصنعن كذا إلى حين .
قال : إن من الحين ما لا تدركه كقوله تعالى : « وَلَتَعْلَمَنَّ نَبَأَهُ بَعْدَ حِينٍ » ومنه ما تدركه ؛
كقوله تعالى : « تُؤْتَى أَكْلَهَا كُلِّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا » من صرام النخل إلى طلوه ستة أشهر .
وقد مضى القول في هذا فى « البقرة » (٢) و « إبراهيم » (٣) والحمد لله .

(١) المقراءة الحوض الذى يجتمع فيه الماء . النهاية لابن الأثير .

(٢) راجع ج ١٣ ص ٤٥

(٣) راجع ج ١ ص ٣٢١ فـا بعد .

(٤) راجع ج ٩ ص ٣٦٠ فـا بعد .

سورة الزمر

ويقال سورة الغرف . قال وهب بن منبه : من أحب أن يعرف قضاء الله عز وجل في خلقه فليقرأ سورة الغرف . وهي مكية في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر بن زيد . وقال ابن عباس : إلا آيتين نزلتا بالمدينة إحداهما « اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ » والأخرى « قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ » الآية . وقال آخرون : إلا سبع آيات من قوله تعالى : « قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ » إلى آخر سبع آيات نزلت في وحشي وأصحابه على ما يأتي . روى الترمذي عن عائشة قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينام حتى يقرأ الزمر وبنى إسرائيل . وهي خمس وسبعون آية . وقيل : اثنتان وسبعون آية .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴿١﴾ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ﴿٢﴾ أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِي مَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ ﴿٣﴾ لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا لَاصْطَفَىٰ مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ سُبْحَنَهُ هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴿٤﴾

قوله تعالى : (تَنْزِيلُ الْكِتَابِ) رفع بالابتداء وخبره (مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ) . ويجوز أن يكون مرفوعا بمعنى هذا تنزيل ؛ قاله الفراء . وأجاز الكسائي والفراء أيضا « تَنْزِيلَ » بالنصب على أنه مفعول به . قال الكسائي : أى آتبعوا وأقروا « تَنْزِيلَ الْكِتَابِ » . وقال الفراء : هو على الإغراء مثل قوله : « كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ » (١) أى ألزموا . والكتاب القرآن سمي بذلك لأنه مكتوب .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ ﴾ أى هذا تنزيل الكتاب من الله وقد أنزلناه بالحق ؛ أى بالصدق وليس بباطل وهزل . ﴿ فَأَعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا ﴾ فيه مسألتان : الأولى — « مُخْلِصًا » نصب على الحال أى موحدا لا تشرك به شيئا ﴿ لَهُ الدِّينُ ﴾ أى الطاعة . وقيل : العبادة وهو مفعول به . ﴿ أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ ﴾ أى الذى لا يشوبه شيء . وفى حديث الحسن عن أبى هريرة أن رجلا قال : يا رسول الله إني أتصدق بالشئ وأصنع الشئ أريد به وجه الله وثناء الناس . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « والذى نفس محمد بيده لا يقبل الله شيئا شورك فيه » ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ ﴾ وقد مضى هذا المعنى فى « البقرة » و « النساء » و « الكهف » مستوفى .

الثانية — قال ابن العربى : هذه الآية دليل على وجوب النية فى كل عمل ، وأعظمه الوضوء الذى هو شطر الإيمان ، خلافا لأبى حنيفة والوليد بن مسلم عن مالك اللذين يقولان إن الوضوء يكفى من غير نية ، وما كان ليكون من الإيمان شطرا ولا ليخرج الخطايا من بين الأظافر والشعر بغير نية .

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ ﴾ يعنى الأصنام والخبر محذوف ، أى قالوا : ﴿ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى ﴾ قال قتادة : كانوا إذا قيل لهم من ربكم وخالقكم ؟ ومن خالق السموات والأرض وأنزل من السماء ماء ؟ قالوا الله ، فيقال لهم ما معنى عبادتكم الأصنام ؟ قالوا ليقرّبونا إلى الله زلفى ، ويشفعوا لنا عنده . قال الكلبي : جواب هذا الكلام فى الأحقاف « فَلَوْلَا نَصْرُهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ قُرْبَانًا آلِهَةً » والزلفى القربة ؛ أى ليقرّبونا إليه تقريبا ، فوضع « زُلْفَى » فى موضع المصدر . وفى قراءة ابن مسعود وابن عباس ومجاهد « وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ قَالُوا مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ »

(١) راجع ج ٣ ص ٣٠٧ (٢) راجع ج ٥ ص ٤٢٥ (٣) راجع ج ١١ ص ٦٩ فما بعد .

(٤) راجع ج ١٦ ص ٢٠٩

زُلْفَى « وفي حرف أُبَي » وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى » ذكره النحاس . قال : والحكاية في هذا بيّنة . (إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ) أى بين أهل الأديان يوم القيامة فيجازى كلا بما يستحق . (إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ) أى من سبق له القضاء بالكفر لم يهتد ؛ أى للدين الذى ارتضاه وهو دين الإسلام ؛ كما قال الله تعالى : « وَرَضِيتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا » وفي هذا رد على القدرية وغيرهم على ما تقدم .^(١)

قوله تعالى : (أَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا لَأَصْطَفِيَ مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ) أى لو أراد أن يسمى أحدا من خلقه بهذا ما جعله عز وجل اليهم . (سُبْحَانَهُ) أى تنزيها له عن الولد (هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ) .

قوله تعالى : خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ يُكَوِّرُ اللَّيْلَ عَلَى النَّهَارِ وَيُكَوِّرُ النَّهَارَ عَلَى اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ ﴿١٠﴾ خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَانزَلَ لَكُمْ مِنْهَا نَعِيمَ ثَمَنِيَّةٍ أَزْوَاجٍ لِيُخَلِّقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِنْ بَعْدِ خَلْقٍ فِي ظُلُمَاتٍ ثَلَاثٍ ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَآَنٍ تُصْرَفُونَ ﴿١١﴾

قوله تعالى : (خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ) أى هو القادر على الكمال المستغنى عن الصاحبة والولد ، ومن كان هكذا فحقه أن يفرد بالعبادة لا أنه يشرك به . ونبه بهذا على أن له أن يتعبد العباد بما شاء وقد فعل . قوله تعالى : (يُكَوِّرُ اللَّيْلَ عَلَى النَّهَارِ وَيُكَوِّرُ النَّهَارَ عَلَى اللَّيْلِ) قال الضحاك : أى يلقى هذا على هذا وهذا على هذا . وهذا على معنى التكوير في اللغة وهو طرح الشيء بعضه على بعض ؛ يقال كَوَّرَ المتاع أى ألقي بعضه على بعض ؛

ومنه كور العمامة . وقد روى عن ابن عباس هذا في معنى الآية . قال : ما نقص من الليل دخل في النهار وما نقص من النهار دخل في الليل . وهو معنى قوله تعالى : « يُوَسِّعُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُوَسِّعُ النَّهَارُ فِي اللَّيْلِ »^(١) . وقيل : تكوير الليل على النهار تغشيته إياه حتى يذهب ضوؤه ، ويغشى النهار على الليل فيذهب ظلمته ، وهذا قول قتادة . وهو معنى قوله تعالى : « يُغْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا »^(٢) . « وَخَرَّ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ » أى بالطلوع والغروب لمنافع العباد . « كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى » أى فى فلكه إلى أن تنصرم الدنيا وهو يوم القيامة [حين]^(٣) تنفطر السماء وتنتثر الكواكب . وقيل : الأجل المسمى هو الوقت الذى ينتهى فيه سير الشمس والقمر إلى المنازل المرتبة لغروبها وطلوعها . قال الكلبي : يسيران إلى أقصى منازلها ، ثم يرجعان إلى أدنى منازلها لا يجاوزانه . وقد تقدم بيان هذا فى سورة « يس »^(٤) . « أَلَا هُوَ الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ »^(٥) « ألا » تنبيه أى تنبهوا فإنى أنا « الْعَزِيزُ » الغالب « الْغَفَّارُ » الساتر لذنوب خلقه برحمته .

قوله تعالى : « خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ »^(٦) يعنى آدم عليه السلام « ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا »^(٧) يعنى ليحصل التناسل وقد مضى هذا فى « الأعراف » وغيرها . « وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ » أخبر عن الأزواج بالنزول ، لأنها تكونت بالنبات والنبات بالماء المنزل . وهذا يسمى التدرج ، ومثله قوله تعالى : « قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا »^(٨) الآية . وقيل : أنزل أنشأ وجعل . وقال سعيد بن جبیر : خلق . وقيل : إن الله تعالى خلق هذه الأنعام فى الجنة ثم أنزلها إلى الأرض ؛ كما قيل فى قوله تعالى : « وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ »^(٩) فإن آدم لما هبط إلى الأرض أنزل معه الحديد . وقيل : « وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ » أى أعطاكم . وقيل : جعل الخلق إنزالاً ؛ لأن الخلق إنما يكون بأمر ينزل من السماء . فالمعنى : خلق لكم كذا بأمره النازل . قال قتادة : من الإبل اثنين ومن البقر اثنين ومن الضأن اثنين ومن المعز اثنين كل واحد

(١) راجع ج ١٢ ص ٩٠ (٢) راجع ج ٧ ص ٥٤ و ص ٢٩ و ص ٢٣٧

(٣) فى نسخ الأصل : حتى . (٤) راجع ص ٣٢ من هذا الجزء .

(٥) راجع ج ١٧ ص ٢٦٠

زوج . وقد تقدم هذا . ^(١) ((يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِّنْ بَعْدِ خَلْقٍ)) قال قتادة والسدي : نطفة ثم علقة ثم مضغة ثم عظاما ثم لحما . ابن زيد : « خَلْقًا مِّنْ بَعْدِ خَلْقٍ » خلقا في بطون أمهاتكم من بعد خلقكم في ظهر آدم . وقيل : في ظهر الأب ثم خلقا في بطن الأم ثم خلقا بعد الوضع . ذكره الماوردي . ((فِي ظُلُمَاتٍ ثَلَاثٍ)) ظلمة البطن وظلمة الرحم وظلمة المشيمة . قاله ابن عباس وعكرمة ومجاهد وقتادة والضحاك . وقال ابن جبير : ظلمة المشيمة وظلمة الرحم وظلمة الليل . والقول الأول أصح . وقيل : ظلمة صلب الرجل وظلمة بطن المرأة وظلمة الرحم . وهذا مذهب أبي عبيدة . أى لا تمنعه الظلمة كما تمنع المخلوقين . ((ذَلِكُمُ اللَّهُ)) أى الذى خلق هذه الأشياء ((رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ)) . ((فَأَنَّى تُصْرَفُونَ)) أى كيف تنقلبون وتنصرفون عن عبادته إلى عبادة غيره . وقرأ حمزة : « إِمَّهَاتِكُمْ » بكسر الهمزة والميم . والكسائي بكسر الهمزة وفتح الميم . الباقر بن بضم الهمزة وفتح الميم .

قوله تعالى : **إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ** ﴿٧﴾

قوله تعالى : ((إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ)) شرط وجوابه . ((وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ)) أى أن يكفروا أى لا يحب ذلك منهم . وقال ابن عباس والسدي : معناه لا يرضى لعباده المؤمنين الكفر ، وهم الذين قال الله فيهم : « إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ » . وكقوله : « عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ » ^(٢) أى المؤمنون . وهذا على قول من لا يفرق بين الرضا والإرادة . وقيل : لا يرضى الكفر وإن أراد ؛ فالله تعالى يريد الكفر من الكافرو بإرادته كفر لا يرضاه ولا يحبسه ، فهو يريد كون ما لا يرضاه ، وقد أراد الله عز وجل خلق إبليس وهو لا يرضاه ، فالإرادة غير الرضا . وهذا مذهب أهل السنة .

قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ ﴾ أى يرضى الشكر لكم ؛ لأن « تَشْكُرُوا » يدل عليه . وقد مضى القول فى الشكر فى « البقرة »^(١) وغيرها . ويرضى بمعنى يثيب ويثى ، فالرضا على هذا إما ثوابه فيكون صفة فعل « أَيْنَ شَكْرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ » وإما ثناؤه فهو صفة ذات . و « يَرْضَهُ » بالإسكان فى الهاء قرأ أبو جعفر وأبو عمرو وشيبة وهبيرة عن عاصم . وأشيع الضمة أبن ذكوان وأبن كثير وأبن محيضر والكسائي وورش عن نافع^(٢) . وأختلس الباقون . ﴿ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُم مَّرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴾ تقدم فى غير موضع .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةً مِّنْهُ نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُوًا إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا لِّیُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ ۖ أَمِنْ هُوَ قَسِبَ أَنَاءُ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَامًا يَّحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُوا رَحْمَةَ رَبِّهِ قُلْ هَلْ يَسْتَوِی الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولَٰؤِ الْأَلْبَابِ ۖ ﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ﴾ يعنى الكافر ﴿ ضُرٌّ ﴾ أى شدة من الفقر والبلاء ﴿ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ ﴾ أى راجعا إليه تَحِيُّنًا مطيعا له مستغيثا به فى إزالة تلك الشدة عنه . ﴿ ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةً مِّنْهُ ﴾ أى أعطاه وتمسكه . يقال : خَوَّلَكَ الله الشيء أى ملكك إياه ؛ وكان أبو عمرو بن العلاء ينشد :

هَٰذَاكَ إِنْ يُسْتَخَوَّلُوا الْمَالَ يُخْسِلُوا * وَإِنْ يُسْأَلُوا يُعْطُوا وَإِنْ يَنْسَرُوا يُغْلُوا^(٣)

(١) راجع ج ١ ص ٣٩٧ فما بعد . وج ٢ ص ١٩٢ (٢) فى الأصول : ورش عن نافع . وفى البيضاى : وقرأ ابن كثير ونافع فى رواية الخ يعنى ورواية أخرى بالاختلاس كما هو المشهور فى رواية ورش .
(٣) راجع ج ٩ ص ١٥٧ . وج ١٠ ص ٢٣٠ (٤) البيت لزهير ، ويرى : هَٰذَاكَ إِنْ يُسْتَخَبَلُوا
المال يُخْبَلُوا . والإخبال الإغارة أى يستمرون الناقة للانتفاع بالإنها وأربارها والفرس للفرز عليها . وإن ينسروا يغلوا : أى إذا قامروا بالميسر يأخذون سمان الإبل فيقامرون عليها .

وَحَوَّلَ الرَّجُلَ : حَسَمَهُ الْوَاحِدَ خَائِلٌ . قَالَ أَبُو النَّجْمِ :

أَعْطَى فَلَمْ يُخَلِّ وَلَمْ يُخَلِّ * كُومِ الذُّرَى مِنْ حَوْلِ الْمُخَوَّلِ

((نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُو إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ)) أى نسى ربه الذى كان يدعو من قبل فى كشف الضر عنه . فـ « ما » على هذا الوجه لله عز وجل وهى بمعنى الذى . وقيل : بمعنى من كقوله : « وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ » والمعنى واحد . وقيل : نسي الدعاء الذى كان يتضرع به إلى الله عز وجل . أى ترك كون الدعاء منه إلى الله ، فما والفعل على هذا القول مصدر . ((وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا)) أى أوثاناً وأصناماً . وقال السدى : يعنى أندادا من الرجال يعتمدون عليهم فى جميع أمورهم . ((لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ)) أى ليقنطرى به الجهال . ((قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا)) أى قل لهذا الإنسان « تَمَتَّع » وهو أمر تهديد فتمتاع الدنيا قليل . ((إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ)) أى مصيرك إلى النار .

قوله تعالى : ((أَمِنْ هُوَ قَانَتْ آَنَاءَ اللَّيْلِ)) بين تعالى أن المؤمن ليس كالكافر الذى مضى ذكره . وقرأ الحسن وأبو عمرو وعاصم والكسائى « أَمِنْ » بالتشديد . وقرأ نافع وابن كثير ويحيى بن وثاب والأعمش وحمزة : « أَمِنْ هُوَ » بالتخفيف على معنى النداء ؛ كأنه قال يا من هو قانت . قال الفراء : الألف بمنزلة يا ، تقول يا زيد أقبل وأزيد أقبل . وحكى ذلك عن سيديويه وجميع النحويين ؛ كما قال أوس بن حجر :

أَبْجَى أَيْبَتِي لَسْتُ بِمَيْدٍ * إِلَّا يَدًا لَيْسَتْ لَهَا عَضْدٌ

وقال آخر هو ذو الرمة :

أَدَارًا بِحُزْوَى هَجَّتِ لِلْعَيْنِ عَبْرَةٌ * فَمَاءُ الْهَوَى يَرْفُضُ أَوْ يَتَرَقُّ

فالتقدير على هذا « قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ » يا من هو قانت لأنك من أصحاب الجنة ؛ كما يقال فى الكلام : فلان لا يصلى ولا يصوم ، فيا من يصلى ويصوم أبشرب ؛ فحذف لدلالة الكلام عليه . وقيل : إن الألف فى « أَمِنْ » ألف استفهام أى « أَمِنْ هُوَ قَانَتْ آَنَاءَ اللَّيْلِ » أفضل ؟ أم من جعل لله أندادا ؟ والتقدير الذى هو قانت خير . ومن شدد

« آمَنَ » فالمعنى العاصون المتقدم ذكرهم خير « آمَنَ هُوَ قَانِتٌ » فالجمله التي عادت أم محذوفة ، والأصل أم من فادغمت في الميم . النحاس : وأم بمعنى بل ، ومن بمعنى الذى ، والتقدير : أم الذى هو قانت أفضل ممن ذكر . وفي قانت أربعة أوجه : أحدها أنه المطيع ؛ قاله ابن مسعود . الثانى أنه الخاشع فى صلاته ؛ قاله ابن شهاب . الثالث أنه القائم فى صلاته ؛ قاله يحيى ابن سلام . الرابع أنه الداعى لربه . وقول ابن مسعود يجمع ذلك . وقد روى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال : « كل قنوت فى القرآن فهو طاعة لله عز وجل » وروى عن جابر عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه سئل أى الصلاة أفضل ؟ فقال : « طول القنوت » وتأوله جماعة من أهل العلم على أنه طول القيام . وروى عبد الله عن نافع عن ابن عمر سئل عن القنوت فقال : ما أعرف القنوت إلا طول القيام ، وقراءة القرآن . وقال مجاهد : من القنوت طول الركوع وغض البصر . وكان العلماء إذا وقفوا فى الصلاة غَضُّوا أبصارهم ، وخضعوا ولم يلتفتوا فى صلاتهم ، ولم يعبثوا ولم يذكروا شيئا من أمر الدنيا إلا ناسين . قال النحاس : أصل هذا أن القنوت الطاعة ، فكل ما قيل فيه فهو طاعة لله عز وجل ، فهذه الأشياء كلها داخله فى الطاعة وما هو أكثر منها كما قال نافع : قال لى ابن عمر قم فصل فقممت أصلى وكان على ثوب خلق ، فدعانى فقال لى : أرايت لو وجهتك فى حاجة أكنت تمضى هكذا ؟ فقلت : كنت أتزين قال : فالله أحق أن تزين له . واختلف فى تعيين القانت ها هنا ، فذكر يحيى بن سلام أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقال ابن عباس فى رواية الضحاك عنه : هو أبو بكر وعمر رضى الله عنهما . وقال ابن عمر : هو عثمان رضى الله عنه . وقال مقاتل : إنه عمار بن ياسر . الكلبي : صهيب وأبو ذر وآبن مسعود . وعن الكلبي أيضا أنه مرسل فيمن كان على هذه الحال . (آتَاءَ اللَّيْلِ) قال الحسن : ساعاته ؛ أوله وأوسطه وآخره . وعن ابن عباس : « آتَاءَ اللَّيْلِ » جوف الليل . قال ابن عباس : من أحب أن يهتد الله عليه الوقوف يوم القيامة ، فليره الله فى ظلمة الليل ساجدا وقائما يحذر الآخرة ، ويرجو رحمة ربه . وقيل : ما بين المغرب والعشاء . وقول الحسن عام . (يَحْذَرُ الْآخِرَةَ) قال سعيد بن جبير : أى عذاب الآخرة . (وَيَرْجُو رَحْمَةَ رَبِّهِ) أى

نعيم الجنة . وروى عن الحسن أنه سئل عن رجل يتمادى في المعاصي ويرجو فقال : هذا مُتَمَنٍّ . ولا يقف على قوله : « رَحْمَةً رَبِّهِ » من خفف « أَمَّنْ هُوَ قَانِتٌ » على معنى النداء ؛ لأن قوله : ﴿ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ متصل إلا أن يقدر في الكلام حذف وهو أيسر ، على ما تقدم بيانه . قال الزجاج : أى كما لا يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون كذلك لا يستوى المطيع والعاصي . وقال غيره : الذين يعلمون هم الذين ينتفعون بعلمهم ويعملون به ، فأما من لم ينتفع بعلمه ولم يعمل به فهو بمنزلة من لم يعلم . ﴿ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَلْبَابِ ﴾ أى أصحاب العقول من المؤمنين .

قوله تعالى : قُلْ يَاعِبَادِ الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا رَبَّكُمْ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَأَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةٌ إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ يَاعِبَادِ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ أى قل يا محمد لعبادى المؤمنين ﴿ اتَّقُوا رَبَّكُمْ ﴾ أى اتقوا معاصيه والتاء مبدلة من واو وقد تقدم ^(١) . وقال ابن عباس : يريد جعفر بن أبى طالب والذين خرجوا معه إلى الحبشة . ثم قال : ﴿ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ ﴾ يعنى بالحسنة الأولى الطاعة وبالثانية الثواب فى الجنة . وقيل : المعنى للذين أحسنوا فى الدنيا حسنة فى الدنيا ، يكون ذلك زيادة على ثواب الآخرة ، والحسنة الزائدة فى الدنيا الصحة والعافية والظفر والغنمة . قال القشيري : والأول أصح ؛ لأن الكافر قد نال نعم الدنيا .

قلت : وينالها معه المؤمن ويزاد الجنة إذا شكر تلك النعم . وقد تكون الحسنة فى الدنيا الثناء الحسن ، وفى الآخرة الجزاء . ﴿ وَأَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةٌ ﴾ فهاجروا فيها ولا تقيموا مع من يعمل بالمعاصي . وقد مضى القول فى هذا مستوفى فى « النساء » . وقيل : المراد أرض الجنة ؛ رغبتهم فى سعتها وسعة نعيمها ؛ كما قال : « وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ » ^(٢) والجنة قد تسمى أرضاً ؛

قال الله تعالى : « وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ نَتَبَوَّأُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ » والأول أظهر فهو أمر بالهجرة . أى أرحلوا من مكة إلى حيث تأمنوا . الماوردى :
يحتمل أن يريد بسعة الأرض سعة الرزق ؛ لأنه يرزقهم من الأرض فيكون معناه ورزق الله واسع وهو أشبه ؛ لأنه أخرج سعتها مخرج الأمتنان .

قلت : فتكون الآية دليلا على الانتقال من الأرض الغالية ، إلى الأرض الراضية ؛
كما قال سفيان الثوري : كن في موضع تملأ فيه جرابك خبزا بدرهم . ﴿ إِنَّمَا يُوفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ أى بغير تقدير . وقيل : يزداد على النواب ؛ لأنه لو أعطى بقدر ما عمل لكان بحساب . وقيل : « بِغَيْرِ حِسَابٍ » أى بغير متابعة ولا مطالبة كما تقع المطالبة بنعيم الدنيا . و « الصَّابِرُونَ » هنا الصائمون ؛ دليله قوله عليه الصلاة والسلام مخبرا عن الله عز وجل :
« الصوم لى وأنا أجزي به » قال أهل العلم : كل أجر يكال كيلا ويوزن وزنا إلا الصوم فإنه يُحْتَسَبُ حَتْوًا وَيُغْرَفُ غَرْفًا ؛ وحكى عن علي رضى الله عنه . وقال مالك بن أنس فى قوله :
« إِنَّمَا يُوفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ » قال : هو الصبر على بفاسع الدنيا وأحزانها .
ولا شك أن كل من سلم فيما أصابه ، وترك ما نهى عنه ، فلا مقدار لأجره . وقال قتادة :
لا والله ما هناك ميكال ولا ميزان ، حدثني أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « تنصب الموازين فيؤتى بأهل الصدقة فيوفون أجورهم بالموازين وكذلك الصلاة والجمعة ويؤتى بأهل البلاء فلا ينصب لهم ميزان ولا ينشر لهم ديوان ويصبت عليهم الأجر بغير حساب قال الله تعالى :
« إِنَّمَا يُوفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ » حتى يتنقئ أهل العافية فى الدنيا أن أجسادهم تقرض بالمقاريض مما يذهب به أهل البلاء من الفضل » . وعن الحسين بن علي رضى الله عنهما قال سمعت جدى رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « أدة الفرائض تكن من أعبد الناس وعليك بالقنوع تكن من أغنى الناس ، يابئى إن فى الجنة شجرة يقال لها شجرة البلوى يؤتى بأهل البلاء فلا ينصب لهم ميزان ولا ينشر لهم ديوان يُصَبَّتْ عليهم الأجر صبًّا » ثم تلا النبي صلى الله عليه وسلم

« إِنَّمَا يُوفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ » . ولفظ صابر يمدح به وإنما هو لمن صبر عن المعاصي ، وإذا أردت أنه صبر على المصيبة قلت صابر على كذا ؛ قاله النحاس . وقد مضى في « البقرة ^(١) » مستوفى .

قوله تعالى : قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ﴿١١﴾ وَأُمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ ﴿١٢﴾ قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٣﴾ قُلِ اللَّهُ أَعْبُدْ مُخْلِصًا لَهُ دِينِي ﴿١٤﴾ فَاعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ قُلْ إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَلَا ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ ﴿١٥﴾ لَهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ ذَلِكَ يُخَوِّفُ اللَّهَ بِهِ عِبَادَهُ يَدْعِبَادِ فَاتَّقُوا ﴿١٦﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ﴾ تقدم أول السورة ﴿ وَأُمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ ﴾ من هذه الأمة ، وكذلك كان ؛ فإنه كان أول من خالف دين آبائه ، وخلع الأصنام وحطمها ، وأسلم لله وآمن به ، ودعا لآله صلى الله عليه وسلم . واللام في قوله : « لِأَنْ أَكُونَ » صلة زائدة ؛ قاله الجرجاني وغيره . وقيل : لام أجل . وفي الكلام حذف أى أمرت بالعبادة « لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ » .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴾ يريد عذاب يوم القيامة . وقاله حين دعاه قومه إلى دين آبائه ؛ قاله أكثر أهل التفسير . وقال أبو حمزة الثمالي وآبن المسيب : هذه الآية منسوخة بقوله تعالى : « لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ ^(٢) » فكانت هذه الآية من قبل أن يغفر ذنب النبي صلى الله عليه وسلم .

قوله تعالى : ﴿ قُلِ اللَّهُ أَعْبَدُ ﴾ « الله » نصب بـ « أعبد » (مُخْلِصًا لَهُ دِينِي) طاعتي وعبادتي . ﴿ فَأَعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ ﴾ أمر تهديد ووعيد وتوبيخ ؛ كقوله تعالى : « أَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ ^(١) » . وقيل : منسوخة بآية السيف .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ قال ميمون بن مهران عن ابن عباس : ليس من أحد إلا و [قد] خلق الله له زوجة في الجنة ، فإذا دخل النار خسر نفسه وأهله . في رواية عن ابن عباس : فمن عمل بطاعة الله كان له ذلك المنزل والأهل إلا ما كان له قبل ذلك ، وهو قوله تعالى : « أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ ^(٢) » .

قوله تعالى : ﴿ لَهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ ﴾ سمي ما تحتهم ظلالاً ؛ لأنها تظل من تحتهم ، وهذه الآية نظير قوله تعالى : « لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ ^(٣) » وقوله : « يَوْمَ يَغْشَاهُمْ الْعَذَابُ مِنَ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجَائِهِمْ ^(٤) » . ﴿ ذَلِكَ يُخَوِّفُ اللَّهُ بِهِ عِبَادَهُ ﴾ قال ابن عباس : أوليائه . ﴿ يَا عِبَادِ فَاتَّقُونِ ﴾ أى يا أوليائى لخافون . وقيل : هو عام فى المؤمن والكافر . وقيل : خاص بالكفار .

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا وَأَنَابُوا إِلَى اللَّهِ لَهُمُ الْبُشْرَى فَبَشِّرْ عِبَادِ ^(٥) ﴾ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ ^(٦) أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ وَأُولَئِكَ هُمُ أُولُوا الْأَلْبَابِ ^(٧) ﴾

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا ﴾ قال الأخفش : الطاغوت جمع ويجوز أن تكون واحدة مؤنثة . وقد تقدم ^(٥) . أى تباعدوا من الطاغوت وكانوا منها على جانب فلم يعبدوها . قال مجاهد وابن زيد : هو الشيطان . وقال الضحاك والسدى : هو الأوثان . وقيل : إنه الكاهن . وقيل إنه أسم أعجمى مثل طالوت وجالوت وهاروت وماروت . وقيل : إنه أسم عربى مشتق من الطغيان ، و « أن » فى موضع نصب بدلا من الطاغوت ، تقديره : والذين

(١) راجع ص ٣٦٦ من هذا الجزء . (٢) زيادة من ح رك . (٣) راجع ج ١٢ ص ١٠٨

(٤) راجع ج ٧ ص ٢٠٥ فابعد . (٥) راجع ج ١٣ ص ٣٥٦ (٦) راجع ج ٥ ص ٨٠

أَجْتَنِبُوا عِبَادَةَ الطَّاغُوتِ . (وَأَتَابُوا إِلَى اللَّهِ) أى رجعوا إلى عبادته وطاعته . (لَهُمُ الْبُشْرَى) في الحياة الدنيا بالجنة في العقبى . روى أنها نزلت في عثمان وعبد الرحمن بن عوف وسعيد وسعيد وطلحة والزبير رضى الله عنهم ؛ سألوا أبا بكر رضى الله عنه فأخبرهم بإيمانه فآمنوا . وقيل : [نزلت في زيد بن عمرو بن نفيل وأبى ذر وغيرهما ممن وحّد الله تعالى قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم . وقوله : (فَبَشِّرْ عِبَادِ . الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ) قال ابن عباس : هو الرجل يسمع الحسن والقبيح فيتحدث بالحسن وينكف عن القبيح فلا يتحدث به . وقيل : يستمعون القرآن وغيره فيتبعون القرآن . وقيل : يستمعون القرآن وأقوال الرسول فيتبعون أحسنه أى محكمه فيعملون به . وقيل : يستمعون عزما وترخيصا فيأخذون بالعزم دون الترخيص . وقيل : يستمعون العقوبة الواجبة لهم والعفو فيأخذون بالعفو . وقيل : إن أحسن القول على من جعل الآية فيمن وحّد الله قبل الإسلام « لا إله إلا الله » . وقال عبد الرحمن بن زيد^(١) : [نزلت في زيد بن عمرو بن نفيل وأبى ذر الغفارى وسلمان الفارسى ، أجتنبوا الطاغوت أن يعبدوها في جاهليتهم ، وأتبعوا أحسن ما صار من القول إليهم . (وَأُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ) لما يرضاه . (وَأُولَئِكَ هُمُ أُولُو الْأَلْبَابِ) أى الذين آتفَعُوا بعقولهم . قوله تعالى : أَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ أَفَأَنْتَ تُنْقِذُ مَنْ فِي النَّارِ (١٩) قوله تعالى : (أَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ أَفَأَنْتَ تُنْقِذُ مَنْ فِي النَّارِ) كان النبي صلى الله عليه وسلم يحرص على إيمان قوم وقد سبقت لهم من الله الشقاوة فنزلت هذه الآية . قال ابن عباس : يريد أبا لهب وولده ومن تخلف من عشيرة النبي صلى الله عليه وسلم عن الإيمان . وكرر الاستفهام في قوله : « أَفَأَنْتَ » تأكيداً لطول الكلام ، وكذا قال سيدي في قوله تعالى : « أَيْعِدُكُمْ أَنْكُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظَامًا أَنْكُمْ تُخْرَجُونَ » على ما تقدّم^(٢) . والمعنى : « أَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ » أفأنت تنقذه . والكلام شرط وجوابه . وجرى بالاستفهام ؛ ليدل على التوقيف والتقرير . وقال الفراء : المعنى أفأنت تنقذ من حقت عليه

(١) ما بين المربعين سافط من لك .

(٢) راجع ج ١٢ ص ١٢٢

كلمة العذاب ، والمعنى واحد . وقيل : إن في الكلام حذفاً والتقدير : أفن حق عليه كلمة العذاب ينجو منه ، وما بعده مستأنف . وقال : « أَفَنَّ حَقَّ عَلَيْهِ » وقال في موضع آخر : « حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ » لأن الفعل إذا تقدم ووقع بينه وبين الموصوف به حائل جاز التذكير والتأنيث ، على أن التأنيث هنا ليس بحقيق بل الكلمة في معنى الكلام والقول ؛ أى أفن حق عليه قول العذاب ،

قوله تعالى : لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ غُرَفٌ مِّنْ فَوْقِهَا غُرَفٌ مَّبْنِيَّةٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَعَدَّ اللَّهُ لَا يَخْلِفُ اللَّهُ الْمِيعَادَ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : ﴿ لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ ﴾ لما بين أن للكفار ظلالاً من النار من فوقهم ومن تحتهم بين أن للتقين غرفاً فوقها غرف ، لأن الجنة درجات يعلو بعضها بعضها و « لَكِنَّ » ليس للاستدراك ؛ لأنه لم يأت نفي كقوله : ما رأيت زيدا لكن عمرا ، بل هو ترك قصة إلى قصة مخالفة للأولى كقوله : جاءنى زيد لكن عمرو لم يأت . ﴿ غُرَفٌ مَّبْنِيَّةٌ ﴾ قال ابن عباس : من زبرجد وياقوت ﴿ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ﴾ أى هى جامعة لأسباب التزدة . ﴿ وَعَدَّ اللَّهُ ﴾ نصب على المصدر ؛ لأن معنى « لَهُمْ غُرَفٌ » وعدهم الله ذلك وعدا . ويجوز الرفع بمعنى ذلك وعد الله . ﴿ لَا يَخْلِفُ اللَّهُ الْمِيعَادَ ﴾ أى ما وعد الفريقين .

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَلَكَهُ يَنْبِيعٌ فِي الْأَرْضِ ثُمَّ يُخْرِجُ بِهِ زَرْعاً مُّخْتَلِفاً أَلْوَانُهُ ثُمَّ يَهِيجُ فَتَرَاهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَجْعَلُهُ حُطّاً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ﴾ أى إنه لا يخلف الميعاد فى إحياء الخلق ، والتمييز بين المؤمن والكافر ، وهو قادر على ذلك كما أنه قادر على إنزال الماء من السماء . « أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ » أى من السحاب « مَاءً » أى المطر ﴿ فَسَلَكَهُ ﴾ أى فادخله فى الأرض

وأُسْكِنَهُ فِيهَا ، كما قال : « فَأَسْكَنْهُ فِي الْأَرْضِ » ^(١) . (يَنْبِيع) جمع يَنْبُوع وهو يَفْعُولُ من تَبَعَ يَنْبُوعٌ وَيَنْبَعُ وَيَنْبِيعُ بالرفع والنصب والخفض . النحاس : وحكى لنا ابن كيسان في قول الشاعر :
 * يَنْبَاعٌ مِنْ ذِفْرَى غَضُوبٍ جَسْرَةٍ *

أن معناه يَنْبَعُ فأشبع الفتحة فصارت ألفاً ، نبوعاً خرج . واليَنْبُوعُ عين الماء والجمع الينابيع .
 وقد مضى في « سبحان » ^(٢) . ثُمَّ يُخْرِجُ بِهِ أى بذلك الماء الخارج من ينباع الأرض (زَرْعًا) هو للجنس أى زروعا شتى لها ألوان مختلفة ، حمرة وصفرة وزرقة وخضرة ونورا . قال الشعبي والضحاك : كل ماء في الأرض فن السماء نزل ، إنما ينزل من السماء إلى الصخرة ، ثم تقسم منها العيون والركايا . (ثُمَّ يَهْبِجُ) أى ييبس . (فَتَرَاهُ) أى بعد خضرته (مُصْفَرًّا) قال المبرد قال الأصمعي : يقال هاجت الأرض تهبيج إذا أدبر نباتها وولّى . قال : وكذلك هاج النبات . قال : وكذلك قال غير الأصمعي . وقال الجوهري : هاج النبات هياجا أى ييبس . وأرض هائجة يابس بقلها أو أصفر ، وأهاجت الريح النبات أيبسته ، وأهيجنا الأرض أى وجدناها هائجة النبات ، وهاج هائجه أى ثار غضبه ، وهذا هائجه أى سكنت فورته . (ثُمَّ يَجْعَلُهُ حُطَامًا) أى فتاتا مكسرا من تحطم العود إذا تفتت من اليبس . والمعنى أن من قدر على هذا قدر على الإعادة . وقيل : هو مثل ضربه الله للقرآن ولصدور من في الأرض ، أى أنزل من السماء قرآنا فسلكه في قلوب المؤمنين « ثُمَّ يُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ » أى ديناً مختلفاً بعضه أفضل من بعض ، فأما المؤمن فيزداد إيماناً ويقينا ، وأما الذى في قلبه مرض فإنه يهيج كما يهيج الزرع . وقيل : هو مثل ضربه الله للدنيا ، أى كما يتغير النبات الأخضر فيصفر كذلك الدنيا بعد بهجتها . (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِأُولِي الْأَلْبَابِ)

قوله تعالى : أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ ^ج لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِّنْ رَبِّهِ ۗ

فَوَيْلٌ لِلنَّفْسِئَةِ قُلُوبِهِمْ ^ج مِّنْ ذِكْرِ اللَّهِ أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٢٢﴾

(١) راجع ج ١٢ ص ١١٢

(٢) فائده عنتره : ويروى ، غضوب حرة . وتماه :

* زيادة مثل الفتيق المقوم *

(٣) راجع ج ١٠ ص ٣٣٠ .

قوله تعالى : ﴿ أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ ﴾ شرح فتح ووسع . قال ابن عباس :
 وسع صدره للإسلام حتى ثبت فيه . وقال السدي : وسع صدره بالإسلام للفرح به
 والطمانينة إليه ، فعلى هذا لا يجوز أن يكون هذا الشرح إلا بعد الإسلام ، وعلى الوجه الأول
 يجوز أن يكون الشرح قبل الإسلام . ﴿ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ ﴾ أى على هدى من ربه كمن
 طبع على قلبه وأفساه . ودل على هذا المحذوف قوله : « فَوَيْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ » قال المبرد :
 يقال قسا القلب إذا صلب ، وكذلك عنا وعسا مقاربة لها . وقلب قاس أى صلب لا يرق
 ولا يلين . والمراد بمن شرح الله صدره هاهنا فيما ذكر المفسرون على وحمة رضى الله عنهما .
 وحكى النقاش أنه عمر بن الخطاب رضى الله عنه . وقال مقاتل : عمار بن ياسر ، وعنه أيضا
 والكأبي رسول الله صلى الله عليه وسلم . والآية عامة فيمن شرح الله صدره بخلق الإيمان
 فيه . وروى مرة عن ابن مسعود قال : قلنا يا رسول الله قوله تعالى : « أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ
 صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ » كيف أنشرح صدره ؟ قال : « إذا دخل النور القلب
 أنشرح وآنفتح » قلنا : يا رسول الله وما علامة ذلك ؟ . قال : « الإجابة إلى دار الخلود
 والتجافى عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل نزوله » ونخرجه الترمذى الحكيم فى « نوار
 الأصول » من حديث ابن عمر : أن رجلا قال يا رسول الله أى المؤمنين أكيس ؟ قال :
 « أكثرهم لموت ذكرا وأحسنهم له استعدادا وإذا دخل النور فى القلب أنفسح وأستوسع »
 قالوا : فما آية ذلك يا نبي الله ؟ قال : « الإجابة إلى دار الخلود والتجافى عن دار الغرور والاستعداد
 للموت قبل نزول الموت » فذكر صلى الله عليه وسلم خصالا ثلاثة ، ولا شك أن من كانت
 فيه هذه الخصال فهو الكامل الإيمان ، فإن الإجابة إنما هى أعمال البر ، لأن دار الخلود
 إنما وضعت جزاء لأعمال البر ، ألا ترى كيف ذكره الله فى مواضع فى تنزيله ثم قال بعقب
 ذلك : « جَزَاءٌ يَمْكُنُ أَنْ يَكُونُوا يَعْمَلُونَ » فالجنة جزاء الأعمال ، فإذا أنكمش العبد فى أعمال البر
 فهو إجابته إلى دار الخلود ، وإذا نهد حرصه عن الدنيا ، ولمسا عن طلبها ، وأقبل على

(١) هو مرة بن مراحيل الهمداني يرى عن أبي بكر وعمر وعلى وأبي ذر وحذيفة وابن مسعود الخ... التهذيب .

ما يغنيه منها فأكتفى به وقنع ، فقد تجافى عن دار الغرور . وإذا أحكم أموره بالتقوى فكان ناظرا في كل أمر ، واقفا متأذبا متنبها حذرا يتورع عما يريبه إلى ما لا يريبه ، فقد استعد للموت . فهذه علامتهم في الظاهر . وإنما صار هكذا لرؤية الموت ، ورؤية صرف الآخرة عن الدنيا ، ورؤية الدنيا أنها دار الغرور ، وإنما صارت له هذه الرؤية بالنور الذى ولى القلب . وقوله : ﴿ قَوْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ ﴾ قيل : المراد أبو لهب وولده ، ومعنى : « مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ » أن قلوبهم تزداد فسوة من سماع ذكره . وقيل : إن « مِنْ » بمعنى عن ، والمعنى قست عن قبول ذكر الله . وهذا اختيار الطبرى . وعن أبى سعيد الخدرى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَطْلُبُوا الْخَوَائِجَ مِنَ السَّمْعَاءِ فَإِنِ جَعَلَتْ فِيهِمْ رَحْمَتِي وَلَا تَطْلُبُوهَا مِنَ الْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ فَإِنِ جَعَلَتْ فِيهِمْ سَخَطِي » . وقال مالك بن دينار : ما ضرب عبد بعقوبة أعظم من فسوة قلب ، وما غضب الله على قوم إلا نزع الرحمة من قلوبهم . قوله تعالى : اللَّهُ نَزَلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَانِي تَقْشَعْرُ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴿٢٣﴾ فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ نَزَلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ ﴾ يعنى القرآن لما قال : « فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ » بين أن أحسن ما يُسمع ما أنزله الله وهو القرآن . قال سعد بن أبى وقاص قال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم : لو حدثتنا فأزل الله عز وجل : « اللَّهُ نَزَلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ » فقالوا : لو قصصت علينا فنزل : « نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ » ^(١) فقالوا : لو ذكرتنا فنزل : « أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ » ^(٢) الآية . وعن أبى مسعود رضى الله عنه أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ألوا ملة فقالوا له : حدثنا فنزلت . والحديث ما يحدث به المحدث . وسمى القرآن حديثا ؛ لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحدث به

أصحابه وقومه ، وهو كقوله : « فَبَيَّ حَدِيثٌ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ » وقوله : « أَفَئِنَّ هَذَا الْحَدِيثُ تَعَجُّبُونَ » وقوله : « إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ هَذَا الْحَدِيثُ أَصْفَا » وقوله : « وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا » وقوله : « فَذَرْنِي وَمَنْ يُكَذِّبُ بِهِذَا الْحَدِيثِ » قال القشيري : وتوهم قوم أن الحديث من الحدوث فليدل على أن كلامه محدث وهو وهم ؛ لأنه لا يريد لفظ الحديث على ما في قوله : « مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٍ » وقد قالوا : إن الحدوث يرجع إلى التلاوة لا إلى المتلو ، وهو كالدكر مع المذكور إذا ذكرنا أسماء الرب تعالى . (كِتَابًا) نصب على البدل من « أَحْسَنَ الْحَدِيثِ » ويحتمل أن يكون حالا منه . (مُتَشَابِهًا) يشبه بعضه بعضا في الحسن والحكمة ويصدق بعضه بعضا ، ليس فيه تناقض ولا اختلاف . وقال قتادة : يشبه بعضه بعضا في الآي والحروف . وقيل : يشبه كتب الله المنزلة على أنبيائه ؛ لما يتضمنه من أمر ونهي وترغيب وترهيب وإن كان أعم وأعجز . ثم وصفه فقال : (مَثَانِي) ثلثي فيه القصص والمواعظ والأحكام وثني للتلاوة فلا يعمل . (تَقْشَعُرُ) تضطرب وتتحرك بالخوف مما فيه من الوعيد . (ثُمَّ تَلَيْنُ جُلُودَهُمْ وَقُلُوبَهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ) أى عند آية الرحمة . وقيل : إلى العمل بكتاب الله والتصديق به . وقيل : « إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ » يعنى الإسلام .

الثانية — عن أسماء بنت أبي بكر الصديق رضى الله عنهما قالت : كان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، إذا قرئ عليهم القرآن كما نعتهم الله تدمع أعينهم وتقشعر جلودهم . قيل لها : فإن أنا سا اليوم إذا قرئ عليهم القرآن نحرأ أحدهم مغشياً عليه . فقالت : أعوذ بالله من الشيطان الرجيم . وقال سعيد بن عبد الرحمن الجمحي : مرأب بن عمر بربل من أهل القرآن ساقط فقال : ما بال هذا ؟ قالوا : إنه إذا قرئ عليه القرآن وسمع ذكر الله سقط . فقال ابن عمر : إنا لنخشى الله وما نسقط . ثم قال : إن الشيطان يدخل في جوف أحدهم ؛ ما كان هذا صنيع أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم . وقال عمر بن عبد العزيز : ذكر عند ابن سيرين الذين يصرعون إذا قرئ عليهم القرآن ، فقال : بيننا وبينهم أن يقعد أحدهم على ظهر بيت باسطة رجله ، ثم يقرأ عليه القرآن من أوله إلى آخره فإن رمى بنفسه فهو صادق . وقال أبو عمران

(١) راجع ج ٧ ص ٣٣٠ فابعد . (٢) راجع ج ١٧ ص ٣٥٣ فابعد .

(٣) راجع ج ١٠ ص ٣٥٣ فابعد . (٤) راجع ج ٥ ص ٣٠٥ فابعد . (٥) راجع ج ١٨ ص ٢٥١

الجلوني : وعظ موسى عليه السلام بنى إسرائيل ذات يوم فشق رجل قميصه ، فأوحى الله إلى موسى : قل لصاحب القميص لا يشق قميصه فلانى لا أحب المبذرين ؛ يشرح لى عن قلبه .

الثالثة — قال زيد بن أسلم : قرأ أبى بن كعب عند النبي صلى الله عليه وسلم ومعه أصحابه فقرأ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ” آغثنمو الدعاء عند الرقة فلانها رحمة “ . وعن العباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ” إذا آفشعرجلد المؤمن من مخافة الله تحأت عنه خطاياهم كما تحأت عن الشجرة البالية ورقها “ . وعن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ” ما آفشعرجلد عبد من خشية الله إلا حرمه الله على النار “ . وعن شهر بن حوشب عن أم الدرداء قالت : إنما الوجل فى قلب الرجل كاحتراق السعفة ، أما تجد إلا قشعريرة ؟ قالت : بلى ؛ قالت : فادع الله فإن الدعاء عند ذلك مستجاب . وعن ثابت البناني قال قال فلان : إني لأعلم متى يستجاب لى . قالوا : ومن أين تعلم ذلك ؟ قال : إذا آفشعرجلدى ، ووجل قاي ، وفاضت عيناى ، فذلك حين يستجاب لى . يقال : آفشعرجلد الرجل آفشعرا را فهو مقشعر والجمع قشاعر فتحذف الميم ، لأنها زائدة ؛ يقال أخذته قشعريرة . قال امرؤ القيس :
فَبِتُّ أَكْبَادُ لَيْلِ التَّمَا * مِ وَالْقَلْبُ مِنْ خَشْيَةِ مُقَشَّعٍ

وقيل : إن القرآن لما كان فى غاية الجزالة والبلاغة ، فكانوا إذا رأوا عجزهم عن معارضته ، آفشعرت الجلود منه إعظاء له ، وتعجبا من حسن ترصيعه وتهيبا لما فيه ؛ وهو كقوله تعالى : « لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَّرَأَيْتَهُ خَاشِعًا مُتَصَدِّعًا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ » ^(٢) فالتصدع قريب من الآفشعرا ، والخشوع قريب من قوله : « ثُمَّ تَلَيْنُ جُلُودَهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ » ومعنى لين القلب رفته وطمأنينته وسكونه . ﴿ ذَلِكْ هُدًى اللَّهِ ﴾ أى القرآن هدى الله ، وقيل : أى الذى وهبه الله لأولاء من خشية عقابه ورجاء ثوابه هدى الله . ﴿ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴾ أى من خذله فلا مرشده . وهو يرد على القدرية وغيرهم . وقد مضى معنى هذا كله مستوفى فى غير موضع والحمد لله . ووقف ابن كثير وابن محيصن على قوله : « هَادٍ » فى الموضعين بالياء ، الباقيون بغيرياء .

قوله تعالى : أَفَمَنْ يَتَّبِعِ بِوَجْهِهِ سُوءَ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَقِيلَ
لِلظَّالِمِينَ ذُوقُوا مَا كُنتُمْ تَكْسِبُونَ ﴿٢٤﴾ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَآتَاهُمُ
الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٢٥﴾ فَأَذَاقَهُمُ اللَّهُ الْخِزْيَ فِي الْحَيَاةِ
الدُّنْيَا وَلِلْعَذَابِ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : ﴿ أَفَمَنْ يَتَّبِعِ بِوَجْهِهِ سُوءَ الْعَذَابِ ﴾ قال عطاء وآبن زيد : يُرْمَى بِهِ مَكْتُوفًا
فِي النَّارِ فَأَقُولُ شَيْءٌ تَمَسُّ مِنْهُ النَّارُ وَجْهَهُ . وقال مجاهد : يَجْرُ عَلَى وَجْهِهِ فِي النَّارِ . وقال مقاتل :
هُوَ أَنَّ الْكَافِرَ يُرْمَى بِهِ فِي النَّارِ مَغْلُولَةً يَدَاهُ إِلَى عُنُقِهِ ، وَفِي عُنُقِهِ صَخْرَةٌ عَظِيمَةٌ كَالْجَبَلِ الْعَظِيمِ
مِنَ الْكِبَرِيَّتِ ، فَتَشْتَعِلُ النَّارُ فِي الْحَجَرِ وَهُوَ مَعْلَقٌ فِي عُنُقِهِ ، فَخَرَهَا وَوَجَّهَهَا عَلَى وَجْهِهِ لَا يَطِيقُ
دَفْعَهَا عَنْ وَجْهِهِ مِنْ أَجْلِ الْأَغْلَالِ ، وَالْحَسْبُ مَحْذُوفٌ . قال الأخفش : أَيْ « أَفَمَنْ يَتَّبِعِ
بِوَجْهِهِ سُوءَ الْعَذَابِ » أَفْضَلُ أَمْ مِنْ سَعِيدٍ ، مَثَلٌ : « أَفَمَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ خَيْرًا مِنْ بَاقِي آمِنًا
يَوْمَ الْقِيَامَةِ » . ﴿ وَقِيلَ لِلظَّالِمِينَ ﴾ أَيْ وَتَقُولُ الْخِزْيَةُ لِلْكَافِرِينَ ﴿ ذُوقُوا مَا كُنتُمْ تَكْسِبُونَ ﴾
أَيْ جَزَاءُ كَسْبِكُمْ مِنَ الْمَعَاصِي . ومثله : « هَذَا مَا كُنتُمْ تَكْسِبُونَ » .

قوله تعالى : ﴿ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَآتَاهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ . فَأَذَاقَهُمُ
اللَّهُ الْخِزْيَ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ تقدم معناه . وقال المبرد : يَقَالُ لِكُلِّ مَا نَالَ الْجَارِحَةَ مِنْ شَيْءٍ
قَدْ ذَاقَتْهُ ، أَيْ وَصَلَ إِلَيْهَا كَمَا تَصِلُ الْحَلَاوَةُ وَالْمَرَارَةُ إِلَى الذَائِقِ لَهَا . قال : وَالْخِزْيُ مِنَ الْمَكْرُوهِ
وَالْخِزَايَةِ مِنَ الْأَسْتِحْيَاءِ ﴿ وَلِلْعَذَابِ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ ﴾ أَيْ مِمَّا أَصَابَهُمْ فِي الدُّنْيَا ﴿ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴾ .

قوله تعالى : وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ
لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٢٧﴾ قُرْآنًا عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عِوَجٍ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿٢٨﴾

(١) راجع ج ٢ ص ٧٩ (٢) راجع ص ٣٦٦ من هذا الجزء .

(٣) راجع ج ٨ ص ١٢٩ فما بعد .

قوله تعالى : ﴿ وَاقْدُ ضَرْبَنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ ﴾ أى من كل مثل يحتاجون إليه ؛ مثل قوله تعالى : « مَا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ » وقيل : أى ما ذكرناه من إهلاك الأمم السالفة مثل هؤلاء ﴿ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴾ يتعظون . ﴿ قُرْآنًا عَرَبِيًّا ﴾ نصب على الحال . قال الأخفش : لأن قوله جل وعز : « فِي هَذَا الْقُرْآنِ » معرفة . وقال على ابن سليمان : « عَرَبِيًّا » نصب على الحال و « قُرْآنًا » توطئة للحال كما تقول مررت بزيد رجلا صالحا فقولك صالحا هو المنصوب على الحال . وقال الزجاج : « عَرَبِيًّا » منصوب على الحال و « قُرْآنًا » تأكيد . ﴿ غَيْرِ ذِي عِوَجٍ ﴾ النحاس : أحسن ما قيل فيه قول الضحاك ، قال : غير مختلف . وهو قول ابن عباس ، ذكره الثعلبي . [وعن ابن عباس أيضا غير مخلوق ، ذكره المهدوي وقاله السدي فيما ذكره الثعلبي]^(٢) . وقال عثمان بن عفان : غير متضاد . وقال مجاهد : غير ذي لبس . وقال بكر بن عبد الله المزني : غير ذي لحن . وقيل : غير ذي شك . قاله السدي فيما ذكره الماوردي . قال :

وقد أتاك يقينٌ غيرُ ذي عِوَجٍ * من الإلهِ وقولٌ غيرُ مكذوبٍ

﴿ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴾ الكفر والكذب .

قوله تعالى : ضَرْبَ اللَّهِ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَكِّسُونَ وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢٩﴾

قوله تعالى : ﴿ ضَرْبَ اللَّهِ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَكِّسُونَ ﴾ قال الكسائي : نصب « رَجُلًا » لأنه ترجمة للمثل وتفسير له ، وإن شئت نصبته بترع الخافض ، مجازه : ضرب الله مثلا برجل « فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَكِّسُونَ » قال الفراء : أى مختلفون . وقال المبرد : أى متعاسرون من شَكَسَ يَشْكُسُ شَكْسًا [بوزن قفلس]^(٣) فهو شَكِسٌ مثل عَسِرَ عَسْرًا فهو عَسِيرٌ ؛ يقال : رجل شَكِسٌ وشَرِسٌ وضَرِسٌ وضَبِيسٌ . ويقال : رجل ضَبِيسٌ وضَبِيسٌ أى

(١) راجع ج ٦ ص ١٩٤ (٢) ما بين المربعين ساقط من أ ، ز . (٣) الزيادة من حاشية الجمل نقلا عن القرطبي .

شِرْسٌ عِيسَرٌ شَيْكُسٌ ؛ قاله الجوهري . الزخشرى : والتشاكس والتشاخس الاخلاف .
يقال : تشاكست أحواله وتشاخست أسنانه . ويقال : شاكسنى فلان أى ماكسنى
وشاخنى فى حقى . قال الجوهري : رجل شَكْس بالتسكين أى صَعْب الخُلُق . قول الراجز :

* شَكْسٌ عُبُوسٌ عَنِيسٌ عَذُورٌ *

وقوم شَكْسٌ مثال رجل صَدَق وقوم صَدَق . وقد شَكِس بالكسر شَكَاةً . وحكى الفراء :
رجل شَيْكُسٌ . وهو القياس ، وهذا مَثَلٌ مَنْ عِبِدَ آلِهَةً كَثِيرَةً . (وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ) أى خالصا
لسيد واحد ، وهو مَثَلٌ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ وَحْدَهُ . (هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا) هذا الذى يخدم جماعة
شركاء ، أخلاقهم مختلفة ، ونياتهم متباينة ، لا يلقاه رجل إلا جره وأستخدمه ؛ فهو يلقى منهم
العناء والنصب والتعب العظيم ، وهو مع ذلك كله لا يرضى واحدا منهم بخدمته لكثرة الحقوق
فى رقبته ، والذى يخدم واحدا لا ينازعه فيه أحد ، إذا أطاعه وحده عرف ذلك له ، وإن
أخطأ صفح عن خطئه ، فأيهما أقل تعباً أو على هدى مستقيم . وقرأ أهل الكوفة وأهل
المدينة : « وَرَجُلًا سَلَمًا » وقرأ ابن عباس ومجاهد والحسن وعاصم الجحدري وأبو عمرو
وآبن كثير ويعقوب : « وَرَجُلًا سَالِمًا » وأختره أبو عبيد لصحة التفسير فيه . قال : لأن السالم
الخالص ضد المشترك ، والسلم ضد الحرب ولا موضع للحرب هنا . النحاس : وهذا الاحتجاج
لا يلزم ؛ لأن الحرف إذا كان له معنيان لم يحمل إلا على أولاهما ، فهذا وإن كان السلم ضد
الحرب فله موضع آخر ؛ كما يقال لك فى هذا المنزل شركاء فصار سلماً لك . ويلزمه أيضاً
فى سالم ما ألزم غيره ؛ لأنه يقال شئ سالم أى لا عاهة به . والقراءتان حسنتان قرأ بهما
الأئمة . وأختر أبو حاتم قراءة أهل المدينة « سَلَمًا » قل وهذا الذى لا تنازع فيه . وقرأ سعيد
ابن جبير وعكرمة وأبو العالية ونصر « سَلَمًا » بكسر السين وسكون اللام . وسَلَمًا وسَلَمًا مصدران ،
والتقدير : ورجلا ذا سلم فحذف المضاف و « مَثَلًا » صفة على التمييز ، والمعنى هل تستوى
صفتهما وحالاهما . وإنما اقتصر فى التمييز على الواحد لبيان الجنس . (الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ
لَا يَعْلَمُونَ) الحق فيتبعونه .

قوله تعالى : **إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ ﴿٣٠﴾ ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ ﴿٣١﴾**

قوله تعالى : **(إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ)** وقرأ ابن محيصن وآبن أبي عبلة وعيسى بن عمر وآبن أبي إسحاق « **إِنَّكَ مَائِتٌ وَإِنَّهُمْ مَائِثُونَ** » وهى قراءة حسنة وبها قرأ عبد الله بن الزبير . النحاس : ومثل هذه الألف تحذف فى الشواذ و « مائت » فى المستقبل كثير فى كلام العرب ؛ ومثله ما كان مريضاً وإنه لما رضى من هذا الطعام . وقال الحسن والفسراء والكسائى : الميِّت بالتشديد من لم يميت وسميت ، والميِّت بالتخفيف من فارقتـه الروح ؛ فلذلك لم تخفف هنا . قال قتادة : أُعيت إلى النبى صلى الله عليه وسلم نفسه ، وُعييت إليكم أنفسكم . وقال نابت البنىانى : نعى رجل إلى صلة بن أشيم أخاً له فوافقه يأكل ، فقال : **أَدْنُ فَبُكِّلْ** فقد نعى إلى أنى منذ حين ؛ قال : وكيف وأنا أول من أتاك بالخبر . قال إن الله تعالى نعاها إلى فقال : **« إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ »** . وهو خطاب للنبى صلى الله عليه وسلم أخبره بموته وموتهم ؛ فاحتمل خمسة أوجه : أحدها أن يكون ذلك تحذيراً من الآخرة . الثانى أن يذكره حثاً على العمل . الثالث أن يذكره توطئة للوت . الرابع لئلا يختلفوا فى موته كما اختلفت الأمم فى غيره ، حتى أن عمر رضى الله عنه لما أنكر موته أحتج أبو بكر رضى الله عنه بهذه الآية فأمسك . الخامس ليعلمه أن الله تعالى قد سوى فيه بين خلقه مع تفاضلهم فى غيره ؛ لتكثر فيه السلوة وتقل فيه الحسرة . **(ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ)** يعنى تخاصم الكافر والمؤمن والظالم والمظلوم ؛ قاله آبن عباس وغيره . وفى خبر فيه طول : إن الخصومة تبلغ يوم القيامة إلى أن يحاج الروح الجسد . وقال الزبير : لما نزلت هذه الآية قلنا : يا رسول الله ! أيكـر علينا ما كان بيننا فى الدنيا مع خواص الذنوب ؟ قال : **« نعم ليكررن عليكم حتى يؤدى إلى كل ذى حق حقه »** فقال الزبير : والله إن الأمر لشديد . وقال آبن عمر : لقد عشنا برهة من دهرنا ونحن نرى هذه الآية نزلت فينا وفى أهل الكفايين **« ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ »** فقلنا : وكيف نختم ونبيننا واحد وديننا واحد ، حتى رأيت

بعضنا يضرب وجود بعض بالسيف؛ فعرفت أنها فينا نزلت . وقال أبو سعيد الخدري :
 كما نقول ربنا واحد وديننا واحد ونبينا واحد فما هذه الخصومة . فلما كان يوم صفين وشد
 بعضنا على بعض بالسيوف قلنا نعم هو هذا . وقال إبراهيم النخعي : لما نزلت هذه الآية
 جعل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون : ما خصومتنا بيننا ؟ فلما قتل عثمان
 رضى الله عنه قالوا : هذه خصومتنا بيننا . وقيل تخصمهم هو تحاكمهم إلى الله تعالى ،
 فيستوفى من حسنات الظالم بقدر مظلمته ، ويردّها في حسنات من وجبت له . وهذا عام
 في جميع المظالم كما في حديث أبي هريرة ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ” أتدرون
 من المفلس “ قالوا : المفلس فينا من لا درهم له ولا متاع . قال : إن المفلس من أمتى من يأتى
 يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة ويأتى قد شتم هذا وقذف هذا وأكل مال هذا وسفك دم هذا
 وضرب هذا فيعطى هذا من حسناته وهذا من حسناته فإن فنيت حسناته قبل أن يقضى ما عليه
 أخذ من خطاياهم فطرح عليه ثم طرح في النار “ أخرجه مسلم . وقد مضى المعنى مجودا في
 « آل عمران »^(١) وفي البخارى عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ” من كانت
 له مظلمة لأحد من عرضه أو شىء فليتحلله منه اليوم قبل ألا يكون دينار ولا درهم إن كان له
 عمل صالح أخذ منه بقدر مظلمته وإن لم تكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فحمل
 عليه “ وفي الحديث المسند ” أول ما تقع الخصومات في الدنيا “ وقد ذكرنا هذا الباب كله
 في « التذكرة » مستوفى .

قوله تعالى : **فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ وَكَذَّبَ بِالصِّدْقِ إِذْ
 جَاءَهُ ۗ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ** ﴿٣٢﴾ **وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ
 وَصَدَّقَ بِهِ ۖ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ** ﴿٣٣﴾ **لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِندَ رَبِّهِمْ ذَٰلِكَ
 جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ** ﴿٣٤﴾ **لِيُكَفِّرَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي عَمِلُوا وَيَجْزِيَهُمْ
 أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ** ﴿٣٥﴾

قوله تعالى : ﴿ قَمَنَ أَظْلَمُ ﴾ أى لا أحد أظلم ﴿ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ ﴾ فزعم أن له ولدا وشريكا ﴿ وَكَذَّبَ بِالصِّدْقِ ﴾ يعنى القرآن ﴿ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ ﴾ استفهام تقرير ﴿ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ ﴾ أى مقام للجاحدين ، وهو مشتق من ثوى بالمكان إذا أقام به يشوى ثواء وثوياً مثل مضى مضاء ومضياً ، ولو كان من أثوى لكان مثنوى . وهذا يدل على أن ثوى هى اللغة الفصيحة . وحكى أبو عبيد أثوى ، وأنشد قول الأعشى :

أَثْوَى وَقَصَّرَ لَيْلَةً لِّإِيزُودَا * وَمَضَى وَأَخْلَفَ مِنْ قُتَيْلَةَ مَوْجِدَا

والأصمى لا يعرف إلا ثوى ، ويروى البيت أثوى على الاستفهام . وأثويتُ غيرى يتعدى ولا يتعدى .

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ ﴾ فى موضع رفع بالابتداء وخبره ﴿ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴾ وأختلف فى الذى جاء بالصديق وصدق به ، فقال على رضى الله عنه : « الَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ » النبي صلى الله عليه وسلم « وَصَدَّقَ بِهِ » أبو بكر رضى الله عنه . وقال مجاهد : النبي عليه السلام وعلى رضى الله عنه . السدى : الذى جاء بالصديق جبريل صلى الله عليه وسلم والذى صدق به محمد صلى الله عليه وسلم . وقال ابن زيد ومقاتل وقتادة : « الَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ » النبي صلى الله عليه وسلم « وَصَدَّقَ بِهِ » المؤمنون . وأستدلوا على ذلك بقوله : « أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ » كما قال : « هَدَى لِّلْمُتَّقِينَ » . وقال النخعي ومجاهد : « الَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ » المؤمنون الذين يحيئون بالقرآن يوم القيامة فيقولون : هذا الذى أعطينا قد آتبعنا ما فيه ، فيكون « الَّذِي » على هذا بمعنى جمع كما تكون من بمعنى جمع . وقيل : بل حذف منه النون لطول الاسم ، وتأوله الشعبي على أنه واحد . وقال : « الَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ » محمد صلى الله عليه وسلم فيكون على هذا خبره جماعة ، كما يقال لمن يُعَظَّم هو فعلوا ، وزيد فعلوا كذا وكذا . وقيل : إن ذلك عام فى كل من دعا إلى توحيد الله عز وجل ، قاله ابن عباس وغيره ، وأختاره الطبرى . وفى قراءة ابن مسعود « وَالَّذِي جَاءُوا بِالصِّدْقِ وَصَدَّقُوا بِهِ » وهى قراءة على التفسير . وفى قراءة أبى صالح الكوفى « وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ » مخففا على معنى وصدق بحديثه

به ، أى صدق فى طاعة الله عز وجل ، وقد مضى فى « البقرة » الكلام فى « الذى » وأنه يكون واحدا ويكون جمعا . (لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ) أى من النعم فى الجنة ، كما يقال : لك إكرام عندى ؛ أى ينالك منى ذلك . (ذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ) الثناء فى الدنيا والثواب فى الآخرة .

قوله تعالى : (لِيُكَفِّرَ اللَّهُ عَنْهُمْ) أى صدقوا « لِيُكَفِّرَ اللَّهُ عَنْهُمْ » . (أَسْوَأَ الَّذِي عَمِلُوا) أى يكرمهم ولا يؤاخذهم بما عملوا قبل الإسلام . (وَيَجْزِيَهُمْ أَجْرَهُمْ) أى يشيهم على الطاعات فى الدنيا (بِأَحْسَنِ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ) وهى الجنة .

قوله تعالى : أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ وَيُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُضِلٍّ أَلَيْسَ اللَّهُ بِعَزِيزٍ ذِي انْتِقَامٍ

قوله تعالى : (أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ) حذفت الياء من « كاف » لسكونها وسكون التنوين بعدها ؛ وكان الأصل ألا تحذف فى الوقف لزوال التنوين ، إلا أنها حذفت ليعلم أنها كذلك فى الوصل . ومن العرب من يثبتها فى الوقف على الأصل فيقول : كافى . وقراءة العامة « عَبْدَهُ » بالتوحيد يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم يكفيه الله وعيد المشركين وكيدهم . وقرأ حمزة والكسائى « عِبَادَهُ » وهم الأنبياء أو الأنبياء والمؤمنون بهم . وأختار أبو عبيد قراءة الجماعة لقوله عقبيه : « وَيُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ » . ويحتمل أن يكون العبد لفظ الجنس ؛ كقوله عز من قائل : « إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ » وعلى هذا تكون القراءة الأولى راجعة إلى الثانية . والكفاية شر الأصنام ، فإنهم كانوا يخوفون المؤمنين بالأصنام ، حتى قال إبراهيم عليه السلام . « وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُمْ بِاللَّهِ » . وقال الجرجاني : إن الله كافٍ عبده المؤمن وعبده الكافر ، هذا بالثواب وهذا بالعقاب .

(١) راجع ج ١ ص ٢١٢ فابعد . (٢) راجع ج ٢٠ ص ١٧٩

(٣) راجع ج ٧ ص ٢٩

قوله تعالى : ﴿ وَيُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ ﴾ وذلك أنهم خوفوا النبي صلى الله عليه وسلم مَضَرَّةَ الأوثان ، فقالوا : أتسب آلهتنا ؟ لأن لم تكف عن ذكرها لتخيلتك أو تصيبتك بسوء . وقال قتادة : مشى خالد بن الوليد إلى العزى ليكسرها بالفأس ، فقال له سادتها : أحذر كرها يا خالد فإن لها شدة لا يقوم لها شيء ، فعمد خالد إلى العزى فهشم أنفها حتى كسرها بالفأس . وتخويفهم لخالد تخويف للنبي صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه الذي وجه خالد . ويدخل في الآية تخويفهم النبي صلى الله عليه وسلم بكثرة جمعهم وقوتهم ؛ كما قال : « أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرُونَ » . ﴿ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴾ تقدم . ﴿ وَهُوَ يَهْدِي اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُضِلٍّ أَلَيْسَ اللَّهُ بِعَزِيزٍ ذِي انْتِقَامٍ ﴾ أى من عاداه أو عادى رسوله .

قوله تعالى : وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّهِ أَوْ أَرَادَنِيَ بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكَاتُ رَحْمَتِهِ قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴿٢١٠﴾ قُلْ يَلْقَؤُمْ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَمِلٌ فَسُوفَ تَعْلَمُونَ ﴿٢١١﴾ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُقِيمٌ ﴿٢١٢﴾ إِنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ لِلنَّاسِ بِالْحَقِّ فَمَنِ اهْتَدَىٰ فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَلِنَافْسِهِ يَضِلَّ عَلَيْهَا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ﴿٢١٣﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ ﴾ أى ولئن سألتهم يا محمد ﴿ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ﴾ بين أنهم مع عبادتهم الأوثان مُقِرُونَ بأن الخالق هو الله ، وإذا كان الله هو الخالق فكيف يخوفونك بآلهتهم التى هى مخلوقة لله تعالى ، وأنت رسول الله الذى خلقها وخالق السموات والأرض . ﴿ قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ ﴾ أى قل لهم يا محمد بعد أعترافهم بهذا « أَفَرَأَيْتُمْ » ﴿ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ ﴾ بشدة وبلاء ﴿ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّهِ ﴾ يعنى هذه الأصنام ﴿ أَوْ أَرَادَنِيَ بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكَاتُ رَحْمَتِهِ ﴾ يعنى هذه الأصنام

بِرَحْمَةٍ ﴿ هَلْ هُنَّ مُمِسَّكَاتٌ رَحْمَتِهِ ﴾ قال مقاتل : فسألهم النبي صلى الله عليه وسلم فسكتوا . وقال غيره : قالوا لا تدفع شيئا قدره الله ولكنها تشفع . ففزلت : ﴿ قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ ﴾ وترك الجواب لدلالة الكلام عليه ؛ يعنى فسيقولون لا [أى لا تكشف ولا تمسك] فـ « قُلْ » أنت « حَسْبِيَ اللَّهُ » أى عليه توكلت أى اعتمدت و ﴿ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴾ يعتمد المعتمدون . وقد تقدم الكلام فى التوكل . وقرأ نافع وابن كثير والكوفيون ماعدا عاصما « كَاشِفَاتُ ضُرِّهِ » بغير تنوين . وقرأ أبو عمرو وشيبة وهى المعروفة من قراءة الحسن وعاصم « هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّهِ » . « مُمِسَّكَاتٌ رَحْمَتَهُ » بالتنوين على الأصل وهو اختيار أبى عبيد وأبى حاتم ؛ لأنه أسم فاعل فى معنى الاستقبال ، وإذا كان كذلك كان التنوين أجود . قال الشاعر :

الضاربون عُمَيْرًا عن بيوتهم * بالليل يوم عُمَيْرٍ ظالم عادى

ولو كان ماضيا لم يحذف فيه التنوين ، وحذف التنوين على التحقيق ، فإذا حذف التنوين لم يبق بين اليمين حاجز فخفضت الثانى بالإضافة . وحذف التنوين كثير فى كلام العرب موجود حسن ؛ قال الله تعالى : « هَذِيًّا بِالْبَيْتِ الْكَعْبَةِ » وقال : « إِنَّا مُرْسِلُو النَّاقَةِ » قال سيبويه : ومثل ذلك « غَيْرُ مُحْلِ الصَّيْدِ » وأنشد سيبويه :

هَلْ أَنْتَ بَاعْتُ دِينَارًا لِحَاجَتِنَا * أَوْ عَبْدَ رَبِّ أَخَا عَوْنِ بْنِ مَخْرَاقٍ

وقال النابغة :

أَحْكُمُ كُنُكُمِ فَتَاةَ الْحَمَى إِذْ نَظَرْتُ * إِلَى حَمَامٍ شَرَّاجٍ وَارِدِ الثَّمَدِ

معناه وارد الثمد نخذف التنوين ؛ مثل « كَاشِفَاتُ ضُرِّهِ » .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ يَا قَوْمِ أَعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ ﴾ أى على مكاتى أى على جهتى التى تمكنت عندى ﴿ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴾ . وقرأ أبو بكر « مَكَانَا تِكُمْ » وقد مضى فى « الأنعام » .

(١) الزيادة من حاشية الجمل نقلها عن القرطبي . (٢) راجع ج ٤ ص ١٨٩ و ٢٥٣ فابعد .

(٣) راجع ج ٦ ص ٣١٤ و ٣١ . (٤) راجع ج ١٧ ص ١٤٠ .

(٥) يقول الشاعر للنعمان بن المنذر وكان واجدا عليه : كن حكيما فى أمرى كحكم زرقاء البمامة فى حررها للحمام التى مرت طائرة بها . وخبرها مشهور . والشراع : الموضع الذى ينحدر منه إلى الماء ، وأنشد : الماء القليل على وجه الأرض .

(٦) راجع ج ٧ ص ٨٩ .

﴿ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ ﴾ أى يهينه ويذله أى فى الدنيا وذلك بالجوع والسيوف . ﴿ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ ﴾ أى فى الآخرة ﴿ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ لِلنَّاسِ بِالْحَقِّ فَمَنِ اهْتَدَى فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَلِنَآئِمًا ^(١) يَضِلُّ عَلَيْهِمَا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ﴾ تقدم الكلام فى هذه الآية مستوفى فى غير موضع .

قوله تعالى : اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا ^ص فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ^ج إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٤٢﴾
فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا ﴾ أى يقبضها عند فناء آجالها ﴿ وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا ﴾ اختلف فيه . فقليل : يقبضها عن التصرف مع بقاء أرواحها فى أجسادها ﴿ فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ ﴾ وهى النائمة فيطلقها بالتصرف إلى أجل موتها ؛ قاله ابن عيسى . وقال الفراء : المعنى ويقبض التى لم تمت فى منامها عند انقضاء آجالها . قال : وقد يكون توفيقها نومها ؛ فيكون التقدير على هذا والى لم تمت وفاتها نومها . وقال ابن عباس وغيره من المفسرين : إن أرواح الأحياء والأموات تلتقى فى المنام فتتعارف ما شاء الله منها ، فإذا أراد جميعها الرجوع إلى الأجساد أمسك الله أرواح الأموات عنده ، وأرسل أرواح الأحياء إلى أجسادها . وقال سعيد بن جبير : إن الله يقبض أرواح الأموات إذا ماتوا ، وأرواح الأحياء إذا ناموا ، فتتعارف ما شاء الله أن تتعارف « فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ » أى يعيدها . قال على رضى الله عنه : فما رآته نفس النائمة وهى فى السماء قبل إرسالها إلى جسدها فهى الرؤيا الصادقة ، وما رآته بعد إرسالها وقبل استقرارها فى جسدها تلقىها الشياطين ، وتخيل إليها الباطيل فهى الرؤيا الكاذبة .

وقال ابن زيد : النوم وفاة والموت وفاة . وعن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " كما تنامون فكذلك تموتون وكما توقظون فكذلك تبعثون " . وقال عمر : النوم أخو الموت . وروى مرفوعا من حديث جابر بن عبد الله قيل : يارسول الله أينام أهل الجنة ؟ قال : " لا ، النوم أخو الموت والجنة لاموت فيها " نرجه الدارقطني . وقال ابن عباس : في ابن آدم نفس وروح بينهما مثل شعاع الشمس ، فالنفس التي بها العقل والتمييز ، والروح التي بها النفس والتجريك ، فإذا نام العبد قبض الله نفسه ولم يقبض روحه . وهذا قول ابن الأنباري والزجاج . قال القشيري أبو نصر : وفي هذا بُعد إذ المفهوم من الآية أن النفس المقبوضة في الحالين شيء واحد ؛ ولهذا قال : « فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَى عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَى إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى » فإذا يقبض الله الروح في حالين في حالة النوم وحالة الموت ، فما قبضه في حال النوم فعناه أنه يغمره بما يحبسها عن التصرف فكانه شيء مقبوض ، وما قبضه في حال الموت فهو يمسكها ولا يرسله إلى يوم القيامة ، وقوله : « وَيُرْسِلُ الْأُخْرَى » أي يزيل الحابس عنه فيعود كما كان . فتوفي الأنفس في حال النوم بإزالة الحس وخلق الغفلة والآفة في محل الإدراك ، وتوفيها في حالة الموت بخلق الموت وإزالة الحس بالكلية . « فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَى عَلَيْهَا الْمَوْتَ » ألا يخلق فيها الإدراك كيف وقد خلق فيها الموت ؟ « وَيُرْسِلُ الْأُخْرَى » بأن يعيد إليها الإحساس .

الثانية — وقد اختلف الناس من هذه الآية في النفس والروح ؛ هل هما شيء واحد أو شيئان على ما ذكرنا . والأظهر أنهما شيء واحد ، وهو الذي تدل عليه الآثار الصحاح على ما ذكره في هذا الباب . من ذلك حديث أم سلمة قالت : دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على أبي سلمة وقد شقَّ بصره فأغمضه ، ثم قال : " إن الروح إذا قبض تبعه البصر " وحديث أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ألم تروا الإنسان إذا مات شَخَصَ بصره " قال : فذلك حين يَتَّبِعَ بصره نفسه " نرجهما مسلم . وعنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

(١) شق بصره : أي أنفتح .

”تحضر الملائكة فإذا كان الرجل صالحا قالوا أنرجي أيتها النفس الطيبة كانت في الجسد الطيب أنرجي حميدة وأبشرى بروح وريحان ورب راض غير غضبان فلا يزال يقال لها ذلك حتى تخرج ثم يعرج بها إلى السماء“ وذكر الحديث وإسناده صحيح نخرجه ابن ماجه ؛ وقد ذكرناه في « التذكرة » . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال : ” إذا خرجت روح المؤمن تلقاها ملكان يصعدان بها “ . وذكر الحديث . وقال بلال في حديث الوادي : أخذ بنفسى يا رسول الله الذى أخذ بنفسك . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مقابلا له في حديث زيد بن أسلم في حديث الوادي : ” يا أيها الناس إن الله قبض أرواحنا ولو شاء ردها إلينا في حين غير هذا “ .

الثالثة — والصحيح فيه أنه جسم لطيف مشابك للأجسام المحسوسة ، يُجذب ويُخرج وفي أكفائه يلف ويدرج ، وبه إلى السماء يُعرج ، لا يموت ولا يفنى ، وهو مما له أول وليس له آخر ، وهو بعينين ويدين ، وأنه ذوريج طيبة وخبيثة ؛ كما في حديث أبي هريرة . وهذه صفة الأجسام لا صفة الأعراض ؛ وقد ذكرنا الأخبار بهذا كله في كتاب « التذكرة بأحوال الموتى وأمور الآخرة » . وقال تعالى : « قَالُوا لَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ ^(١) » يعنى النفس إلى خروجها من الجسد ؛ وهذه صفة الجسم . والله أعلم .

الرابعة — نخرج البخارى ومسلم من حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ” إذا أوى أحدكم إلى فراشه فليأخذ داخلته إزاره فلينفذ بها فراشه وليسم الله فإنه لا يعلم ما خلفه بعد على فراشه فإذا أراد أن يضطجع فليضطجع على شقه الأيمن وليقل سبحانك ربى وضعت جنبي وبك أرفعه إن أمسكت نفسى فأغفر لها “ . وقال البخارى وابن ماجه والترمذى : ” فأرحمها “ بدل ” فأغفر لها “ ” وإن أرسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين “ زاد الترمذى ” وإذا استيقظ فليقل الحمد لله الذى عافانى فى جسدى وردّ على روحى وأذن لى بذكره “ . ونخرج البخارى عن حذيفة قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أخذ مضجعه من الليل وضع يده تحت خده ؛ ثم يقول : ” اللهم باسمك أموت وأحيا “ وإذا استيقظ قال ” الحمد لله الذى أحيانا بعد ما أماتنا وإليه النشور “ .

قوله تعالى : (فِيمَسِكُ أَلَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ) هذه قراءة العامة على أنه مسمى الفاعل « أَلَمَوْتَ » نصبها ؛ أى قضى الله عليها وهو اختيار أبي حاتم وأبي عبيد ؛ لقوله في أول الآية : « اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ » فهو يقضى عليها . وقرأ الأعمش ويحيى بن وثاب وحمزة والكسائي « قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتُ » على ما لم يسم فاعله . النحاس ، والمعنى واحد غير أن القراءة الأولى أبلغ وأشبه بنسق الكلام ؛ لأنهم قد أجمعوا على « وَيُرْسَلُ » ولم يقرءوا « وَيُرْسَلِ » . وفى الآية تنبيه على عظيم قدرته وآفاده بالألوهية ، وأنه يفعل ما يشاء ، ويحيى ويميت ، لا يقدر على ذلك سواه . (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ) يعنى فى قبض الله نفس الميت والنائم ، وإرساله نفس النائم وحبسه نفس الميت (لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ) . وقال الأصمعي سمعت معتمرا يقول : روح الإنسان مثل كعبة الغزل^(١) ، فترسل الروح ، فيمضى ثم تمضى ثم تطوى فتجىء فتدخل ؛ فعنى الآية أنه يرسل من الروح شىء فى حال النوم ومعظمها فى البدن متصل بما يخرج منها اتصالا خفيا ، فإذا استيقظ المرء جذب معظم روحه ما أنبسط منها فعاد . وقيل غير هذا ؛ وفى التنزيل : « وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي » أى لا يعلم حقيقته إلا الله . وقد تقدم فى « سبحان »^(٢) .

قوله تعالى : أَمْ آتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ شُفَعَاءَ قُلْ أَوْ لَوْ كَانُوا لَا يَمْلِكُونَ شَيْئًا وَلَا يَعْقِلُونَ ﴿٤٣﴾ قُلْ لِلَّهِ الشَّفَاعَةُ جَمِيعًا لَهُ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٤٤﴾ وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَإِذَا ذُكِرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿٤٥﴾

قوله تعالى : (أَمْ آتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ شُفَعَاءَ) أى بل آتخذوا يعنى الأصنام وفى الكلام ما يتضمن لم ؛ أى « إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ » لم يتفكروا ولكنهم آتخذوا آلهتهم شفعاء . (قُلْ أَوْ لَوْ كَانُوا لَا يَمْلِكُونَ شَيْئًا) أى قل لهم يا محمد آتخذونهم شفعاء وإن كانوا

(١) كعبة الغزل : ما جمع منه . (٢) راجع ج ١٠ ص ٣٢٢ فما بعد .

لا يملكون شيئاً من الشفاعة ﴿وَلَا يَعْقِلُونَ﴾ لأنها جمادات . وهذا استفهام إنكار .
 ﴿قُلْ لِلَّهِ الشَّفَاعَةُ جَمِيعًا﴾ نص في أن الشفاعة لله وحده كما قال : « مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ » فلا شافع إلا من شفاعته « وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْصِبَ » . « جَمِيعًا » نصب على الحال . فإن قيل : « جَمِيعًا » إنما يكون لل اثنين فصاعدا والشفاعة واحدة . فالجواب أن الشفاعة مصدر والمصدر يؤدي عن الاثنين والجميع ﴿لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ .
 قوله تعالى : ﴿وَإِذَا ذُكِّرَ اللَّهُ وَحْدَهُ﴾ نصب على المصدر عند التحليل وسيبويه ، وعلى الحال عند يونس . ﴿أَشْتَمَأَزْتُ﴾ قال المبرد : آنقبضت . وهو قول ابن عباس ومجاهد .
 وقال قتادة : نفرت وأستكبرت وكفرت وتعصت . وقال المؤرج أنكرت . وأصل
 الاشتمأزاز النفور والأزورار . قال عمرو بن كلثوم :

إِذَا عَضَّ الثَّقَافُ بِهَا أَشْتَمَأَزْتُ * وَلَوْ لَمْ يَكُنْ عَشْوَزَةً زَبُونًا^(٢)

وقال أبو زيد : أشمأز الرجل ذعر من الفزع وهو المذعور . وكان المشركون إذا قيل لهم
 « لا إله إلا الله » نفروا وكفروا ﴿وَإِذَا ذُكِّرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ﴾ يعني الأوثان حين ألقى الشيطان
 في أمنية النبي صلى الله عليه وسلم عند قراءته سورة « والنجم » تلك الغرائيق العلى وإن شفاعتهم
 ترتجى . قاله جماعة المفسرين . ﴿إِذَا هُمْ يَنْتَبِشُونَ﴾ أى يظهر في وجوههم البشر والسرور .^(٣)

قوله تعالى : قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِمَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ عَلِيمَ الْغَيْبِ
 وَالشَّهَادَةِ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِي مَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿٤٦﴾ وَلَوْ أَنَّ
 لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ مِنْ سُوءِ
 الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَبَدَأَ لَهُمْ مِنْ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ ﴿٤٧﴾
 وَبَدَأَ لَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٤٨﴾

(١) راجع ج ٣ ص ٢٦٨

(٢) الثفاف ما تقوم به الرماح . وعشوزة صلبة شديدة . والزبون الدفوع . والبيت في وصف قناة ، وقوله :

فإن قناتنا يا عمرو أعيت * على الأعداء قبلك أن تلينا

(٣) راجع ج ١٢ ص ٧٩ فما بعد .

قوله تعالى : ﴿ قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ نصب لأنه نداء مضاف وكذا ﴿ عَالِمِ الْغَيْبِ ﴾ ولا يجوز عند سيبويه أن يكون نعتا . ﴿ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴾ وفي صحيح مسلم عن أبي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف قال : سألت عائشة رضي الله عنها بأى شيء كان النبي صلى الله عليه وسلم يستفتح صلاته إذا قام من الليل ؟ قالت : كان إذا قام من الليل آففتح صلاته " اللهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل " فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون " أهدني لما اختلف فيه من الحق بإذنك إناك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم " ولما بلغ الربيع بن خثيم قتل الحسين بن علي رضي الله عنهم قرأ : ﴿ قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴾ . وقال سعيد بن جبير : إني لأعرف آية ما قرأها أحد قط فسأل الله شيئا إلا أعطاه إياه ، قوله تعالى : ﴿ قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ أى كذبوا وأشركوا ﴿ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ مِنْ سُوءِ الْعَذَابِ ﴾ أى من سوء عذاب ذلك اليوم . وقد مضى هذا في سورة « آل عمران » و « الرعد » ، ﴿ وَبَدَأَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ ﴾ من أجل ما روى فيه ما رواه منصور عن مجاهد قال : عملوا أعمالا توهموا أنها حسنات فإذا هي سيئات . وقاله السدي . وقيل : عملوا أعمالا توهموا أنهم يتوبون منها قبل الموت فأدركهم الموت قبل أن يتوبوا ، وقد كانوا ظنوا أنهم ينجون بالتوبة . ويجوز أن يكونوا توهموا أنه يغفر لهم من غير توبة فـ « بَدَأَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ » من دخول النار . وقال سفيان الثوري في هذه الآية : ويل لأهل الرياء ويل لأهل الرياء هذه آيتهم وقصتهم . وقال عكرمة ابن عمار : جزع محمد بن المنكدر عند موته جزعا شديدا ، فقيل له : ما هذا الجزع ؟ قال :

أخاف آية من كتاب الله « وَبَدَأَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مَالٌ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ » فإنا أخشى أن يبدو لي ما لم أكن أحتسب . « وَبَدَأَ لَهُمْ » أى ظهر لهم « سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا » أى عقاب ما كسبوا من الكفر والمعاصي . « وَحَاقَ بِهِمْ » أى أحاط بهم ونزل « مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ » .

قوله تعالى : فَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَانَا ثُمَّ إِذَا خَوَّلْنَاهُ نِعْمَةً مِنَّا قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَى عِلْمٍ بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٤٩﴾ قَدْ قَالُوا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٥٠﴾ فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا وَالَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ هَؤُلَاءِ سَيُصِيبُهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا وَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴿٥١﴾ أَوَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٥٢﴾

قوله تعالى : « فَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَانَا » قيل : إنها نزلت في حذيفة بن المغيرة . « ثُمَّ إِذَا خَوَّلْنَاهُ نِعْمَةً مِنَّا قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَى عِلْمٍ » قال قتادة : « عَلَى عِلْمٍ » عندي بوجوه المكاسب ، وعنه أيضا « عَلَى عِلْمٍ » على خير عندي . وقيل : « عَلَى عِلْمٍ » أى على علم من الله بفضلي . وقال الحسن : « عَلَى عِلْمٍ » أى بعلم علمنى الله إياه . وقيل : المعنى أنه قال قد علمت أنى إذا أوتيت هذا فى الدنيا أن لى عند الله منزلة ؛ فقال الله : « بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ » أى بل النعم التى أوتيتها فتنة تختبر بها . قال الفراء : أنت « هِيَ » لتأنيث الفتنة ، ولو كان بل هو فتنة لجاز . النحاس : التقدير بل أعطيته فتنة . « وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ » أى لا يعلمون إن أعطاهم المال اختبار .

قوله تعالى : « قَدْ قَالُوا » أنت على تأنيث الكلمة . « الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ » يعنى الكفار قبلهم كفارون وغيره حيث قال : « إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَى عِلْمٍ عِنْدِي » . « فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ » « ما » للجد أى لم تغن عنهم أموالهم ولا أولادهم من عذاب الله شيئا . وقيل :

أى فما الذى أغنى أموالهم ؟ فـ « ما » استفهام . (فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا) أى جزاء سيئات أعمالهم . وقد يسمى جزاء السيئة سيئة . (وَالَّذِينَ ظَلَمُوا) أى أشركوا (مِنْ هَؤُلَاءِ) الأمة (سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا) أى بالجوع والسيوف . (وَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ) أى فائتين الله ولا سابقيه . وقد تقدم^(١) .

قوله تعالى : (أَوَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ) خص المؤمن بالذكر ؛ لأنه هو الذى يتدبر الآيات وينتفع بها . ويعلم أن سعة الرزق قد يكون مكرًا واستدراجًا ، وتفتيره رفعة وإعظاما .

قوله تعالى : قُلْ يَاعِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿٥٣﴾ وَأَنِيبُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَأَسْلِبُوا لَهُ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُنصِرُونَ ﴿٥٤﴾ وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ بَغْةً وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴿٥٥﴾ أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ يَحْسَرُنِي عَلَىٰ مَا فَرَّطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ وَإِنْ كُنْتُ لِمِنَ السَّخِرِينَ ﴿٥٦﴾ أَوْ تَقُولَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴿٥٧﴾ أَوْ تَقُولَ حِينَ تَرَى الْعَذَابَ لَوْ أَنَّ لِي كَرَّةً فَأَكُونَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٨﴾ بَلَىٰ قَدْ جَاءَ ثُكَ عَائِتِي فَكَذَّبْتُ بِهَا وَاسْتَكْبَرْتُ وَكُنْتُ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿٥٩﴾

قوله تعالى : (قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ) وإن شئت حذف الياء ؛ لأن النداء موضع حذف . النحاس : ومن أجل ما روى فيه ما رواه محمد بن إسحاق عن نافع عن ابن عمر عن عمر قال : لما اجتمعنا على الهجرة ، اتعدت

أنا وهشام بن العاصي بن وائل السهمي ، وعيَّاش بن أبي ربيعة بن عتبة ، فقلنا : الموعد^(١) أضاة بني غفار ، وقلنا : من تأخر منا فقد حُسِبَ فليمض صاحبه ، فأصبحت أنا وعيَّاش ابن عتبة وحُسِبَ عنا هشام ، وإذا به قد قُتِنَ فافتن ، فكنا نقول بالمدينة : هؤلاء قد عرفوا الله عز وجل وآمنوا برسوله صلى الله عليه وسلم ، ثم آفقتوا لبلاءٍ لحقهم لا نرى لهم توبة ، وكانوا هم أيضا يقولون هذا في أنفسهم ، فأنزل الله عز وجل في كتابه : « قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ » إلى قوله تعالى : « أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لَلْكَافِرِينَ » قال عمر : فكشفتها بيدي ثم بعثتها إلى هشام . قال هشام : فلما قدمت عليّ خرجت بها إلى ذي طُوى فقلت : اللهم فهمنيتها فعرفت أنها نزلت فينا ، فرجعت فجلست على بعيري فالحقت برسول الله صلى الله عليه وسلم . وعن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال : كان قوم من المشركين قتلوا فأكثروا ، وزنوا فأكثروا ، فقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم أوبعثوا إليه : إن ما تدعو إليه لحسن أو نخبرنا أن لنا توبة ؟ فأنزل الله عز وجل هذه الآية : « قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ » ذكره البخاري بمعناه . وقد مضى في آخر « الفرقان » . وعن ابن عباس^(٢) أيضا نزلت في أهل مكة قالوا : يزعم محمد أن من عبد الأوثان وقتل النفس التي حرم الله لم يغفر له ، وكيف نهاجروا ونُسِمَ وقد عبدنا مع الله إلهنا آخر وقتلنا النفس التي حرم الله ! فأنزل الله هذه الآية . وقيل : إنها نزلت في قوم من المسلمين أسرفوا على أنفسهم في العبادة ، وخافوا ألا يتقبل منهم لذنوب سبقت لهم في الجاهلية . وقال ابن عباس أيضا وعطاء : نزلت في وحشي قاتل حمزة ؛ لأنه ظن أن الله لا يقبل إسلامه : وروى ابن جريح عن عطاء عن ابن عباس قال : أتى وحشي إلى النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فقال : يا محمد أتيتك مستجيبرا فأجرني حتى أسمع كلام الله . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « قد كنت أحب أن أراك على غير جوار فأما إذ أتيتني مستجيبرا فأنت في جوارى حتى تسمع كلام الله » قال : فإني أشركت بالله وقتلت النفس التي حرم الله وزنيت ، هل يقبل الله مني توبة ؟ فصمت

(١) الأضاة : غدير . (٢) راجع به ١٣ ص ٧٦ فابعد .

رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نزلت: «وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ» إلى آخر الآية فتلاها عليه؛ فقال أرى شرطاً فلعلي لا أعمل صالحاً، أنا في جوارك حتى أسمع كلام الله، فنزلت: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ»^(١) فدعا به فتلا عليه؛ قال: فلعلي ممن لا يشاء أنا في جوارك حتى أسمع كلام الله. فنزلت: «يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ» فقال: نعم الآن لا أرى شرطاً. فأسلم. وروى حماد بن سامة عن ثابت عن شهر بن حوشب عن أسماء أنها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ: «قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا وَلَا يَبَالِي إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ». وفي مصحف ابن مسعود: «إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا لِمَنْ يَشَاءُ». قال أبو جعفر النحاس: وهاتان القراءتان على التفسير، أي يغفر الله لمن يشاء. وقد عرف الله عز وجل من شاء أن يغفر له، وهو التائب أو من عمل صغيرة ولم تكن له كبيرة، ودل على أنه يريد التائب ما بعده «وَأَنِيبُوا إِلَى رَبِّكُمْ» فالتائب مغفور له ذنوبه جميعاً، يدل على ذلك «وَأِنِّي أَغْفِرُ لِمَنْ تَابَ»^(٢) فهذا لا إشكال فيه. وقال على ابن أبي طالب: ما في القرآن آية أوسع من هذه الآية «قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ» وقد مضى هذا في «سبحان». وقال عبد الله بن عمر: وهذه أرجى آية في القرآن فرد عليهم ابن عباس وقال أرجى آية في القرآن قوله تعالى: «وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ» وقد مضى في «الرعد»^(٣). وقرأ «وَلَا تَقْنَطُوا» بكسر النون وفتحها. وقد مضى في «الحجر»^(٤) بيانه.

قوله تعالى: «وَأَنِيبُوا إِلَى رَبِّكُمْ» أي أرجعوا إليه بالطاعة. لما بين أن من تاب من الشرك يغفر له أمر بالتوبة والرجوع إليه، والإنابة الرجوع إلى الله بالإخلاص. «وَأَسْلِبُوا لَهُ» أي أخضعوا له وأطيعوا «مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ» في الدنيا

(٢) راجع ج ١١ ص ٢٢٩

(١) راجع ج ٥ ص ٢٥٦

(٤) راجع ج ٩ ص ٢٨٥ فما بعد.

(٣) راجع ج ١٠ ص ٣٢٢ فما بعد.

(٥) راجع ج ١٠ ص ٣٦ فما بعد.

﴿ ثُمَّ لَا تُنْصَرُونَ ﴾ أى لا تمنعون من عذابه . وروى من حديث جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " من السعادة أن يطيل الله عمر المرء في الطاعة ويرزقه الإنابة ، وإن من الشقاوة أن يعمل المرء ويعجب بعمله " .

قوله تعالى : ﴿ وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ بَغْثَةً وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴾ « أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ » هو القرآن وكله حسن ، والمعنى ما قال الحسن : التزموا طاعته ، واجتنبوا معصيته . وقال السدى : الأحسن ما أمر الله به في كتابه . وقال ابن زيد : يعنى المحكمات ، وكلوا علم المتشابه إلى عالمه . وقال : أنزل الله كتب التوراة والإنجيل والزيور ، ثم أنزل القرآن وأمر باتباعه فهو الأحسن وهو المعجز ، وقيل : هذا أحسن لأنه ناسخ قاض على جميع الكتب وجميع الكتب منسوخة . وقيل : يعنى العفو ؛ لأن الله تعالى خير نبيه عليه السلام بين العفو والقصاص . وقيل ما علم الله النبي عليه السلام وليس بقرآن فهو حسن ؛ وما أوحى إليه من القرآن فهو الأحسن . وقيل : أحسن ما أنزل إليكم من أخبار الأمم الماضية .

قوله تعالى : ﴿ أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ يَا حَسْرَتَا ﴾ « أَنْ » فى موضع نصب أى كراهة « أَنْ تَقُولَ » وهند الكوفيين لئلا تقول وعند البصريين حذر « أَنْ تَقُولَ » . وقيل : أى من قبل « أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ » لأنه قال قبل هذا : « مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ » . الزمخشري : فإن قلت لم نكرت ؟ قلت : لأن المراد بها بعض الأنفس وهى نفس الكافر . ويجوز أن يريد نفسا متميزة من الأنفس ، إما بلجاج فى الكفر شديد ، أو بعقاب عظيم . ويجوز أن يراد التكثير كما قال الأعشى :
وَرُبَّ بَقِيعٍ لَوْ هَتَفْتُ بِجَوِّهِ * أَنَا نِي كَرِيمٍ يَنْفُضُ الرَّأْسَ مُغْضِبًا

وهو يريد أفواجا من الكرام ينصرونه لا كريما واحدا ، ونظيره : رُبَّ بَلَدٍ قَطَعْتَ ، وَرُبَّ بَطِيلٍ قَارَعْتَ ، ولا يقصد إلا التكثير . « يَا حَسْرَتَا » والأصل « يَا حَسْرَتِي » فأبدل من الياء ألف ؛ لأنها أخف وأمكن فى الاستغاثة بمد الصوت ، وربما ألحقوا بها الهاء ؛ أنشد الفراء :
يَا مَرْحَبًا بِمَحَارٍ نَاجِيَةٍ * إِذَا آتَى قَرْبَتَهُ لِّلْسَانِيَّةِ^(١)

(١) الناجية : السريعة . وفى تفسير الفراء ناهية بدل ناجية وكذا روى فى اللسان وشرح القاموس فى مادة سنا . والسانية هنا مصدر على فاعلة بمعنى الاستسقاء ؛ أراد قربته للسانية .

وربما ألحقوا بها الياء بعد الألف ؛ لتدل على الإضافة . وكذلك قرأها أبو جعفر : « يَا حَسْرَتَايَ »
والحسرة الندامة . (عَلَى مَا فَرَّطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ) قال الحسن : في طاعة الله . وقال الضحاك :
أى في ذكر الله عز وجل . قال : يعنى القرآن والعمل به . وقال أبو عبيدة : « في جنب الله »
أى في ثواب الله . وقال الفراء : الجنب القرب والحوار ؛ يقال فلان يعيش في جنب فلان
أى في جواره ؛ ومنه « وَالصَّاحِبِ بِالْجَنْبِ »^(١) أى على ما فرطت في طلب جواره وقربه وهو الجنة .
وقال الزجاج : أى على ما فرطت في الطريق الذى هو طريق الله الذى دعانى إليه . والعرب
تسمى السبب والطريق إلى الشئ جنبا ؛ تقول : تجرعت في جنبك غصصا ؛ أى لأجلك
وسببك ولأجل مرضاتك . وقيل : « فِي جَنْبِ اللَّهِ » أى في الجانب الذى يؤدى إلى رضا
الله عز وجل وثوابه ، والعرب تسمى الجانب جنبا ، قال الشاعر :

قُسِمَ مَجْهُودًا لِذَلِكَ الْقَلْبُ * النَّاسُ جَنْبٌ وَالْأَمِيرُ جَنْبٌ

يعنى الناس من جانب والأمير من جانب . وقال ابن عرفة : أى تركت من أمر الله ؛ يقال
ما فعلت ذلك في جنب حاجتى ؛ قال كثير :

أَلَا تَتَّقِينَ اللَّهَ فِي جَنْبِ عَاشِقٍ * لَهُ كَيْدٌ حَرَى عَلَيْكَ تَقَطُّعُ

وكذا قال مجاهد ؛ أى ضيعت من أمر الله ، ويروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال :
« ما جلس رجل مجلسا ولا مشى ممشى ولا اضطجع مضطجعا لم يذكر الله عز وجل فيه
إلا كان عليه رَءَـةٌ يوم القيامة »^(٢) أى حسرة ؛ خرجه أبو داود بمعناه . وقال إبراهيم التيمي :
من الحسرات يوم القيامة أن يرى الرجل ماله الذى أتاه الله في الدنيا يوم القيامة في ميزان
غيره ، قد ورثه وعمل فيه بالحق ، كان له أجره وعلى الآخرو زره ، ومن الحسرات أن يرى
الرجل عبده الذى خوله الله إياه في الدنيا أقرب منزلة من الله عز وجل ، أو يرى رجلا يعرفه
أعمى في الدنيا قد أبصر يوم القيامة وعمى هو . (وَإِنْ كُنْتُ لِمِنَ السَّاحِرِينَ) أى وما كنت
إلا من المستهزئين بالقرآن وبالرسول في الدنيا وبأولياء الله [تعالى] : قال قتادة : لم يكفه أن ضيع

(١) راجع ج ٥ ص ١٧٩ فابعد . (٢) فسرهما ابن الأثير في النهاية بالنقص أو التبعة .

طاعة الله حتى سخر من أهلها . ومحل « إن كنت » النصب على الحال ؛ كأنه قال : فرطت وأنا ساحر ؛ أى فرطت فى حال سحريتى . وقيل وما كنت إلا فى سخرية ولعب وباطل ؛ أى ما كان سعيي إلا فى عبادة غير الله تعالى .

قوله تعالى : ﴿ أَوْ تَقُولُ ﴾ هذه النفس ﴿ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي ﴾ أى أرشدنى إلى دينه ﴿ لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴾ أى الشرك والمعاصى . وهذا القول لو أن الله هدانى لأهتديت قول صدق . وهو قريب من احتجاج المشركين فيما أخبر الرب جل وعز عنهم فى قوله : « سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا » فهى كلمة حق أريد بها باطل ؛ كما قال على رضى الله عنه لما قال قائل من الخوارج لا حكم إلا لله . ﴿ أَوْ تَقُولُ ﴾ يعنى هذه النفس ﴿ حِينَ تَرَى الْعَذَابَ لَوْ أَنَّ لِي كَرَّةً ﴾ أى رجعة . ﴿ فَأَكُونَ ﴾ نصب على جواب التمنى ، وإن شئت كان معطوفا على « كَرَّةً » لأن معناه أن أكر ؛ كما قال الشاعر :

لَلْبُسِّ عِبَاءَةٌ وَتَقَرَّرَ عَيْنِي * أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ لُبْسِ الشُّفُوفِ

وأنشد الفراء :

فَالْكَ مِنْهَا غَيْرُ ذِكْرِي وَخَشْيَةٍ * وَتَسْأَلُ عَنْ رُجْبَانِهَا أَيْنَ يَمُومُوا

فنصب و (تسأل) على موضع الذكري ؛ لأن معنى الكلام فالك منها إلا أن تذكر . ومنه للبس عباءة وتقرّر ؛ أى لأن ألبس عباءة وتقرّر . وقال أبو صالح : كان رجل عالم فى بنى إسرائيل وجد رقعة : إن العبد ليعمل الزمان الطويل بطاعة الله فيختم له عمله بعمل أهل النار فيدخل النار ، وإن الرجل ليعمل الزمن الطويل بمعصية الله ثم يختم له عمله بعمل أهل الجنة فيدخل الجنة ؛ فقال : ولأى شئ أتعب نفسى فترك عمله وأخذ فى الفسوق والمعصية ، وقال له إبليس : لك عمر طويل فتمتع فى الدنيا ثم تتوب ، فأخذ فى الفسوق وأنفق ماله فى الفجور ، فأتاه ملك الموت فى ألد ما كان ، فقال : يا حسرتا على ما فرطت فى جنب الله ؛ ذهب عمرى فى طاعة الشيطان ، فندم حين لا ينفعه الندم ؛ فأنزل الله خبره فى القرآن . وقال

قتادة : هؤلاء أصناف ؛ صنف منهم قال : « يَا حَسْرَتَا عَلَى مَا قَوَّضْتُ فِي جَنبِ اللَّهِ » .
وصنف منهم قال : « لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ » . وقال آخر : « لَوْ أَنَّ لِي كَرَّةً
فَأَكُونَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ » فقال الله تعالى ردًا لكلامهم : ﴿ بَلَى قَدْ جَاءَ تِلْكَ آيَاتِي ﴾ قال الزجاج :
« بَلَى » جواب النفي وليس في الكلام لفظ النفي ، ولكن معنى « لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي » ما هداني ،
وكان هذا القائل قال ما هديت ؛ فقليل : بلى قد بين لك طريق الهدى فكنت بحيث لو أردت
أن تؤمن أمسكت أن تؤمن . « آيَاتِي » أى القرآن . وقيل : عنى بالآيات المعجزات ؛ أى وضع
الدليل فأنكرته وكذبه ﴿ وَأَسْتَكْبَرْتَ ﴾ أى تكبرت عن الإيمان ﴿ وَكُنْتُ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴾ .
وقال : « أَسْتَكْبَرْتَ وَكُنْتُ » وهو خطاب الذكرك ؛ لأن النفس تقع على الذكر والأنثى . يقال :
ثلاثة أنفس . وقال المبرد ؛ تقول العرب نفس واحد أى لإنسان واحد . وروى الربيع بن أنس
عن أم سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ « قَدْ جَاءَ تِلْكَ آيَاتِي فَمَكَّدْتِ بِهَا وَأَسْتَكْبَرْتَ
وَكُنْتُ مِنَ الْكَافِرِينَ » . وقرأ الأعمش « بَلَى قَدْ جَاءَتْهُ آيَاتِي » وهذا يدل على التذكير . والربيع
أبن أنس لم يلحق أم سلمة إلا أن القراءة جائرة ؛ لأن النفس تقع للذكر والمؤنث . وقد أنكر
هذه القراءة بعضهم وقال : يجب إذا كسر التاء أن تقول وكنت من الكوافر أو من الكافرات .
قال الزجاج : وهذا لا يلزم ؛ ألا ترى أن قبله « أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ » ثم قال : « وَإِنْ كُنْتُ لِنَ
السَّاحِرِينَ » ولم يقل من السواخر ولا من الساحرات . والتقدير في العربية على كسر التاء
« وَأَسْتَكْبَرْتَ وَكُنْتُ » من الجمع الساحرين أو من الناس الساحرين [أو من القوم الساحرين] .
قوله تعالى : وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم
مَسْوَدَةٌ أَلْيَسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ ﴿١٠﴾ وَيُنَجِّي اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا
بِمَفَازَتِهِمْ لَا يَمَسُّهُمْ أَلْسُوءٌ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١١﴾ اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ
وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴿١٢﴾ لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالَّذِينَ
كَفَرُوا بِعَايَةِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿١٣﴾ قُلْ أَغْيِرَ اللَّهُ تَأْمُرُونِي
أَعْبُدُ أَيُّهَا الْجَاهِلُونَ ﴿١٤﴾

(١) كلمة « لفظ » ساغطة من ل .

(٢) ما بين المربعين ساقط من ل .

قوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ ﴾ أى مما حاط بهم من غضب الله ونقمته . وقال الأخفش : « ترى » غير عامل فى قوله : « وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ » إنما هو ابتداء وخبر . الزمخشري : جملة فى موضع الحال إن كان « ترى » من رؤية البصر ، ومفعول ثان إن كان من رؤية القلب . ﴿ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ ﴾ وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم معنى الكبر فقال عليه السلام : « سَفَهُ الْحَقِّ وَغَمُصُ النَّاسِ » أى احتقارهم . وقد مضى فى « البقرة »^(١) وفى حديث عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم « يحشر المتكبرون يوم القيامة كالذين يلحقهم الصغار حتى يؤتى بهم إلى سجين جهنم »^(٢) . قوله تعالى : ﴿ وَيُنَجِّى اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا ﴾ وقرئ : « وَيُنَجِّى » أى من الشرك والمعاصى . ﴿ بِمَقَازَتِهِمْ ﴾ على التوحيد قراءة العامة لأنها مصدر . وقرأ الكوفيون : « بِمَقَازَاتِهِمْ » وهو جائز كما تقول بسعاداتهم . وعن النبي صلى الله عليه وسلم تفسير هذه الآية من حديث أبى هريرة ، قال : « يحشر الله مع كل امرئ عمله فيكون عمل المؤمن معه فى أحسن صورة وأطيب ريح فكلما كان رُعب أو خوف قال له لا تُرْعَ فما أنت بالمراد به ولا أنت بالمعنى به فإذا كثر ذلك عليه قال فما أحسنك فمن أنت فيقول أما تعرفنى أنا عملك الصالح حملتنى على ثقلى فوالله لأحملنك ولأدفعن عنك فهى التى قال الله : « وَيُنَجِّى اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا بِمَقَازَتِهِمْ لَا يَمَسُّهُمُ السُّوءُ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ » . ﴿ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴾ أى حافظ وقائم به . وقد تقدّم . قوله تعالى : ﴿ لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ واحدها مقلید . وقيل : مقلاد وأكثر ما يستعمل فيه إقليد . والمقاليد المفاتيح عن ابن عباس وغيره . وقال السدى : خزائن السموات والأرض . وقال غيره : خزائن السموات المطر ، وخزائن الأرض النبات . وفيه لغة أخرى أقاليد وعليها يكون واحدها إقليد . قال الجوهري : والإقليد المفتاح ، والمقلد مفتاح كالمنجل ربما يقلد به الكلاء كما يقلد القَتَّ إذا جعل جبلاً ؛ أى يقتل والجمع المقلید . وأقلد البحر على خلق كثير أى غرقهم كأنه أغلق عليهم . وخرج البيهقي عن ابن عمر أن عثمان بن عفان

(١) راجع ج ١ ص ٢٩٦ (٢) كلمة «سجين» ساقطة من ل . (٣) فى ل : «جبل» بالخاء والباء .

رضي الله عنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تفسير قوله تعالى : « لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما سألتني عنها أحد ، لا إله إلا الله والله أكبر وسبحان الله وبحمده أستغفر الله ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم هو الأول والآخِر والظاهر والباطن يحيي ويميت بيده الخير وهو على كل شيء قدير » ذكره النعابي في تفسيره ، وزاد من قالها إذا أصبح أو أمسى عشر مرات أعطاه الله ست خصال : أولها يحرس من إبليس ، والثانية يحضره اثنا عشر ألف ملك ، والثالثة يعطى قنطارا من الأجر ، والرابعة ترفع له درجة ، والخامسة يزوجه الله من الحور العين ، والسادسة يكون له من الأجر كمن قرأ القرآن والتوراة والإنجيل والزبور ، وله أيضا من الأجر كمن حج وأعتمر فقبلت حجته وعمرته ، فإن مات من ليلته مات شهيدا . وروى الحارث عن علي قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تفسير المقاليد فقال : « يا علي » لقد سألت عن عظيم المقاليد هو أن تقول عشرا إذا أصبحت وعشرا إذا أمسيت لا إله إلا الله والله أكبر وسبحان الله والحمد لله وأستغفر الله ولا قوة إلا بالله الأول والآخِر والظاهر والباطن له الملك وله الحمد بيده الخير وهو على كل شيء قدير » من قالها عشرا إذا أصبح ، وعشرا إذا أمسى أعطاه الله خصالا ستا : أولها يحرسه من الشيطان وجنوده فلا يكون لهم عليه سلطان ، والثانية يعطى قنطارا في الجنة هو أثقل في ميزانه من جبل أحد ، والثالثة ترفع له درجة لا ينالها إلا الأبرار ، والرابعة يزوجه الله من الحور العين ، والخامسة يشهده اثنا عشر ألف ملك يكتبونها له في رق منشور ويشهدون له بها يوم القيامة ، والسادسة يكون له من الأجر كأنما قرأ التوراة والإنجيل والزبور والفرقان ، وكن حج وأعتمر فقبل الله حجته وعمرته ، وإن مات من يومه أو ليلته أو شهره طبع بطابع الشهداء . وقيل : المقاليد الطاعة يقال ألقى إلى فلان بالمقاليد أي أطاعه فيما يأمره ، فمعنى الآية له طاعة من في السموات والأرض .

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ ﴾ أي بالقرآن والحجج والدلالات . ﴿ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴾ تقدم .

قوله تعالى: ﴿ قُلْ أَغْفِرَ اللَّهُ تَأْمُرُونِي أَعْبُدُ ﴾ وذلك حين دعوا النبي صلى الله عليه وسلم إلى ما هم عليه من عبادة الأصنام وقالوا هو دين آبائك . و « غير » نصب بـ « أَعْبُدُ » على تقدير أَعْبُدْ غير الله فيما تأمرونني . ويجوز أن ينتصب بـ « تَأْمُرُونِي » على حذف حرف الجر ، التقدير : أتأمروني بغير الله أن أعبد ، لأن أن مقدرة وأن والفعل مصدر ، وهي بدل من غير ، التقدير : أتأمروني بعبادة غير الله . وقرأ نافع : « تَأْمُرُونِي » بنون واحدة مخففة وفتح الياء . وقرأ ابن عامر : « تَأْمُرُونِي » بنون مخففتين على الأصل . الباقيون بنون واحدة مشددة على الإدغام ، واختاره أبو عبيد وأبو حاتم ، لأنها وقعت في مصحف عثمان بنون واحدة . وقرأ نافع على حذف النون الثانية وإنما كانت المحذوفة الثانية ؛ لأن التكرير والتثنية يقع بهما ، وأيضا حذف الأولى لا يجوز ؛ لأنها دلالة الرفع . وقد مضى في « الأنعام » بيانه عند قوله تعالى : « أَتَحْجِجُونِي » . « أَعْبُدُ » أي أن أعبد فلما حذف « أن » رفع ؛ قاله الكسائي . ومنه قول الشاعر :

* أَلَا أَيُّهَا الزَّاجِرِيُّ أَحْضِرُ الْوَعْيَ ^(٢) *

والدليل على صحة هذا الوجه قراءة من قرأ « أَعْبُدُ » بالنصب .

قوله تعالى : وَلَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكَتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٦٥﴾ بَلِ اللَّهَ فَاعْبُدْ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿٦٦﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكَتَ ﴾ قيل : إن في الكلام تقديمًا وتأخيرًا ، والتقدير : لقد أوحى إليك لئن أشركت وأوحى إلى الذين من قبلك كذلك . وقيل : هو على بابه ؛ قال مقاتل : أي أوحى إليك وإلى الأنبياء قبلك بالتوحيد والتوحيد محذوف . ثم قال : « لَئِنْ أَشْرَكَتَ » يا محمد ﴿ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ ﴾ وهو خطاب للنبي

(١) راجع ج ٧ ص ٢٩ (٢) البيت من معلقة طرفة وتامه :

* رَأَى أَشْهَدَ اللَّذَاتِ هَلْ أَنْتَ مُخْلِدِي *

صلى الله عليه وسلم خاصة . وقيل : الخطاب له والمراد أمته ؛ إذ قد علم الله أنه لا يشرك ولا يقع منه إشراك . والإحباط الإبطال والفساد ؛ قال القشيري : فمن ارتد لم تنفعه طاعاته السابقة ولكن إحباط الردة العمل مشروط بالوفاة على الكفر ؛ ولهذا قال : « مَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ » فالمطابق ها هنا محمول على المقيد ؛ ولهذا قلنا : من حج ثم ارتد ثم عاد إلى الإسلام لا يجب عليه إعادة الحج .

قلت : هذا مذهب الشافعي . وعند مالك تجب عليه الإعادة وقد مضى في « البقرة »^(١)

بيان هذا . مستوفى .

قوله تعالى : ﴿ بَلِ اللَّهَ فَاعْبُدْ ﴾ النحاس : في كتابي عن أبي إسحق لفظ أسم الله عز وجل منصوب بـ « ما عُبِدَ » قال : ولا اختلاف في هذا بين البصريين والكوفيين . قال النحاس : وقال الفراء يكون منصوبا بإضمار فعل . وحكاها المهدوي عن الكسائي . فأما الفاء فقال الزجاج : إنها للجازاة . وقال الأخفش : هي زائدة . وقال ابن عباس : « فاعْبُدْ » أى فوَحِّدْ . وقال غيره : « بَلِ اللَّهَ » فاطع ﴿ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴾ لنعمه بخلاف المشركين .

قوله تعالى : وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٦٧﴾ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ ﴿٦٨﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ﴾ قال المبرد : ما عظموه حق عظمتهم من قولك فلان عظيم القدر . قال النحاس : والمعنى على هذا وما عظموه حق عظمتهم إذا عبدوا معه غيره وهو خالق الأشياء وما لكها . ثم أخبر عن قدرته وعظمتهم فقال : ﴿ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ ﴾ . ثم نزه نفسه عن أن يكون ذلك بجارحة

فقال : ﴿ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ . وفي الترمذى عن عبد الله قال : جاء يهودى إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : يا محمد إن الله يمسك السموات على إصبعه والخلائق على إصبعه ثم يقول أنا الملك . فضحك النبي صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه ثم قال : « وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ » . قال : هذا حديث حسن صحيح . وفي البخارى ومسلم عن أبى هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يَقْبِضُ اللَّهُ الْأَرْضَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَطْوِي السَّمَاءَ بِيَمِينِهِ ثُمَّ يَقُولُ أَنَا الْمَلِكُ أَيْنَ مَلُوكُ الْأَرْضِ » . وفي الترمذى عن عائشة أنها سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله : « وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ » قالت : قات فأين الناس يومئذ يا رسول الله ؟ قال : « عَلَى جِسْرِ جَهَنَّمَ » في رواية « عَلَى الصَّرَاطِ يَا عَائِشَةُ » قال : حديث حسن صحيح . وقوله : « وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ » « وَيَقْبِضُ اللَّهُ الْأَرْضَ » عبارة عن قدرته وإحاطته بجميع مخلوقاته ؛ يقال : ما فلان إلا فى قبضتى ، بمعنى ما فلان إلا فى قدرتى ، والناس يقولون الأشياء فى قبضته يريدون فى ملكه وقدرته . وقد يكون معنى القبض والطي إفناء الشيء وإذهابه فقوله جل وعز : « وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ » يحتمل أن يكون المراد به والأرض جميعا ذاهبة فانية يوم القيامة ، والمراد بالأرض الأرضون السبع ؛ يشهد لذلك شاهدان : قوله « وَالْأَرْضُ جَمِيعًا » ولأن الموضع موضع تفخيم وهو مقتضى للبالغة . وقوله : « وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ » ليس يريد به طياً بعلاج وانتصاب ، وإنما المراد بذلك الفناء والذهاب ؛ يقال : قد أنطوى عنا ما كنا فيه وجاءنا غيره . وأنطوى عنا دهر بمعنى المضى والذهاب . واليمين فى كلام العرب قد تكون بمعنى القدرة والملك ؛ ومنه قوله تعالى : « أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ^(١) » يريد به الملك ؛ وقال « لَأَخْذَنَا مِنْهُ ^(٢) الْيَمِينِ » أى بالقوة والقدرة أى لأخذنا قوته وقدرته . قال الفراء والمبرد : اليمين القوة والقدرة . وأنشدا :

إِذَا مَا رَأَيْتَ رُفِعَتْ لِمَجِيدٍ * تَلَقَّاهَا عَرَابَةٌ بِالْيَمِينِ ^(٣)

(٢) راجع ج ١٨ ص ٢٧٥ فاهمد .

(١) راجع ج ٥ ص ١١ فاهمد .

(٣) فائله الخطيئة . وقول هو للشايع .

وقال آخر :

ولمّا رَأَيْتُ الشَّمْسَ أَشْرَقَ نَوْرُهَا * تَنَاولْتُ مِنْهَا حَاجَتِي بِيَمِينِ
قَتَلْتُ شُدَيْمًا ثُمَّ فَارَانُ^(١) بَعْدَهُ * وكان على الآيات غير أمين

ولأنما خص يوم القيامة بالذكر وإن كانت قدرته شاملة لكل شيء أيضا؛ لأن الدعاوى تنقطع ذلك اليوم ، كما قال : « وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ^(٢) » وقال : « مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ » حسب ما تقدم في « الفاتحة^(٣) » ولذلك قال في الحديث : « ثم يقول أنا الملك أين ملوك الأرض » وقد زدنا هذا الباب في « التذكرة » بيانا ، وتكلمنا على ذكر الشمال في حديث ابن عمر قوله : « ثم يطوى الأرض بشماله » .

قوله تعالى : « وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ فِي قِيَامٍ يَنْظُرُونَ » بين ما يكون بعد قبض الأرض وطي السماء وهو النفخ في الصور ، وإنما هما نفختان ؛ يموت الخلق في الأولى منهما ويمحيون في الثانية وقد مضى الكلام في هذا في « النمل^(٤) » و « الأنعام^(٥) » أيضا . والذي ينفخ في الصور هو إسمرافيل عليه السلام . وقد قيل : إنه يكون معه جبريل لحديث أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن صاحبي الصور بأيديهما — أو في أيديهما — قرنان يلاحظان النظر متى يؤمران » أخرجه ابن ماجه في السنن . وفي كتاب أبي داود عن أبي سعيد الخدري قال : ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم صاحب الصور ، وقال : « عن يمينه جبرائيل وعن يساره ميكائيل » . واختلف في المستثنى من هم ؟ فقيل : هم الشهداء متقلدين أسياهم حول العرش . روى مرفوعا من حديث أبي هريرة فيما ذكر القشيري ، ومن حديث عبيد الله بن عمر فيما ذكر الثعلبي . وقيل : جبريل وميكائيل وإسمرافيل وملك الموت [عليهم السلام] . وروى من حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم تلا « وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ

(١) في ح : « فاران » باللفاف بدل الفاء ولم نثر على هذين البيتين فيما لدينا من المراجع . (٢) ج ١٩ ص ٢٤٧

(٣) راجع ج ١ ص ١٤٢ (٤) راجع ج ١٣ ص ٢٣٩ (٥) راجع ج ٧ ص ٢٠

فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ » فقالوا : يا نبي الله من هم الذين استثنى الله تعالى ؟ قال : « هم جبريل وميكائيل وإسرافيل ومَلَكُ الموت » فيقول الله تعالى لَمَلَكِ الموت يا مَلَكُ الموت من بقى من خلقى وهو أعلم فيقول يارب بقى جبريل وميكائيل وإسرافيل وعبدك الضعيف مَلَكُ الموت فيقول الله تعالى خذ نفس إسرائيل وميكائيل فيخزان ميتين كالطودين العظيمين فيقول مت يا مَلَكُ الموت فيموت فيقول الله تعالى لجبريل يا جبريل من بقى فيقول تباركت وتعاليت يا ذا الجلال والإكرام وجهك الباقي الدائم وجبريل الميت^(٣) الفانى فيقول الله تعالى يا جبريل لا بد من موتك فيقع ساجدا يخفق بجناحيه يقول سبحانه ربى تباركت وتعاليت يا ذا الجلال والإكرام^(٤) فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « إن فضل خلقه على خلق ميكائيل كالطود العظيم على الظرب من الطراب » ذكره الثعلبي . وذكره النحاس أيضا من حديث محمد بن إسحق ، عن يزيد الرقاشي ، عن أنس بن مالك ، عن النبي صلى الله عليه وسلم فى قوله جل وعز : « فَصَبَقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ » قال : « جبريل وميكائيل وحملة العرش ومَلَكُ الموت وإسرافيل » وفى هذا الحديث : « إن آخرهم موتا جبريل عليه وعليهم السلام » وحديث أبى هريرة فى الشهداء أصح على ما تقدم^(٥) فى « النمل » . وقال الضحاك : هو رضوان والخور ومالك والزبانية . وقيل : عقارب أهل النار وحياتها . وقال الحسن : هو الله الواحد القهار وما يدع أحدا من أهل السماء والأرض إلا أذاقه الموت . وقال قتادة : الله أعلم بشيائهم . وقيل : الاستثناء فى قوله : « إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ » يرجع إلى من مات قبل النفخة الأولى ؛ أى فيموت من فى السموات والأرض إلا من سبق موته ؛ لأنهم كانوا قد ماتوا . وفى الصحيحين وأبن ماجه واللفظ له عن أبى هريرة قال قال رجل من اليهود بسوق المدينة : والذى أصمطنى موسى على البشر ؛ فرفع رجل من الأنصار يده فاطممه ؛ قال : تقول هذا وفيما رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(١) ما بين المربعين ساقط من ك .

(٢) كلمة : « الضعيف » ساقطة من ك .

(٣) كلمة : « الميت » ساقطة من ك .

(٤) الظرب ككثف : الجبل الصغير والجمع ظراب . وقد يجمع

(٥) راجع ج ١٣ ص ٢٤١

فى القلة على أطرب .

فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: "قال الله عز وجل: «وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ» فأكون أول من رفع رأسه فإذا أنا بموسى أخذ بقائمة من قوائم العرش فلا أدرى أرفع رأسه قبلي أو كان ممن آستثنى الله ومن قال أنا خير من يونس بن متى ففسد كذب" وخرجه الترمذي أيضا وقال فيه: حديث حسن صحيح. قال القشيري: ومن حمل الاستثناء على موسى والشهداء فهو لاء قد ماتوا غير أنهم أحياء عند الله. فيجوز أن تكون الصعقة بزوال العقل دون زوال الحياة، ويجوز أن تكون بالموت، ولا يبعد أن يكون الموت والحياة فكل ذلك مما يجوز العقل، والأمر في وقوعه موقوف على خبر صدق.

قلت: جاء في بعض طرق أبي هريرة أنه عليه السلام قال: "لا تخبروني على موسى فإن الناس يصعقون فأكون أول من يفيق فإذا موسى ^(١) باطش بجانب العرش فلا أدرى أكان فيمن صعق فأفاق قبلي أم كان ممن آستثنى الله" وخرجه مسلم. ونحوه عن أبي سعيد الخدري؛ والإفادة إنما تكون عن غشية وزوال عقل لا عن موت برز الحياة. والله أعلم.

قوله تعالى: «فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ» أي فإذا الأموات من أهل الأرض والسماء أحياء بعثوا من قبورهم، وأعيدت إليهم أبدانهم وأرواحهم، فقاموا ينظرون ماذا يؤمرون. وقيل: قيام على أرجلهم ينظرون إلى البعث الذي وعدوا به. وقيل: هذا النظر بمعنى الانتظار؛ أي ينظرون ما يفعل بهم. وأجاز الكسائي قياما بالنصب؛ كما تقول: خرجت فإذا زيد جالسا.

قوله تعالى: وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا وَوُضِعَ الْكِتَابُ وَجِئَتْ بِالتَّيِّبِينَ وَالشَّهَدَاءِ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٦٩﴾ وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴿٧٠﴾

(١) باطش بجانب العرش: أي معلق به بقوة.

قوله تعالى : ﴿ وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا ﴾ إشرافها إضاءتها ؛ يقال : أشرقت الشمس إذا أضاءت وشرقت إذا طلعت . ومعنى : « بِنُورِ رَبِّهَا » بعدل ربها ؛ قاله الحسن وغيره . وقال الضحاك : بحكم ربها ؛ والمعنى واحد ؛ أى أنارت وأضاءت بعدل الله وقضائه بالحق بين عباده . والظلم ظلمات والعدل نور . وقيل : إن الله يخلق نورا يوم القيامة يلبسه وجه الأرض فتشرق الأرض به . وقال ابن عباس : النور المذكور ههنا ليس من نور الشمس والقمر ، بل هو نور يخلقه الله فيضئ به الأرض . وروى أن الأرض يومئذ من فضة تشرق بنور الله تعالى حين يأتى لفصل القضاء . والمعنى أنها أشرقت بنور خلقه الله تعالى ، فأضاف النور إليه على حد إضافة الملك إلى المالك . وقيل : إنه اليوم الذى يقضى فيه بين خلقه ؛ لأنه نهار لا ليل معه . وقرأ ابن عباس وعبيد بن عمير : « وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ » على ما لم يسم فاعله وهى قراءة على التفسير . وقد ضل قوم هاهنا فتوهموا أن الله عز وجل من جنس النور والضياء المحسوس ، وهو متعال عن [مشابهة ^(١)] المحسوسات ، بل هو منسور السموات والأرض ، فنه كل نور خلقا وإنشاء . وقال أبو جعفر النحاس : وقوله عز وجل : وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا « يبين هذا الحديث المرفوع من طرق كثيرة صحاح " تنظرون إلى الله عز وجل لا تضامون فى رؤيته " وهو يروى على أربعة أوجه : لا تضامون ولا تضارون ولا تضامون ولا تضارون ؛ فعنى " لا تضامون " لا يلحقكم ضم كما يلحقكم فى الدنيا فى النظر إلى الملوك . و " لا تضارون " لا يلحقكم ضمير . و " لا تضامون " لا ينضم بعضهم إلى بعض ليسأله أن يريه . و " لا تضارون " لا يخالف بعضهم بعضا ؛ يقال : ضارته مضارة وضرارا أى خالفه .

قوله تعالى : ﴿ وَوُضِعَ الْكِتَابُ ﴾ قال ابن عباس : يريد اللوح المحفوظ . وقال قتادة : يريد الكتاب والصحف التى فيها أعمال بنى آدم ، فأخذ بيمينه وأخذ بشماله . ﴿ وَحِىَ إِلَى النَّبِيِّينَ ﴾ أى حى بهم فيسألهم عما أجابتهم به أممهم . ﴿ وَالشَّهَدَاءِ ﴾ الذين شهدوا على الأمم من أمة

(١) فى الأصول : « مباينة المحسوسات » وهو تحريف . (٢) فى ١ ، ك ، ل : « ضارته ... خالفته » .

(٣) فى ١ ، ح ، ك ، ل : « يشهدون » .

محمد صلى الله عليه وسلم ، كما قال تعالى : « وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ » . وقيل : المراد بالشهداء الذين آستشهدوا في سبيل الله ، فيشهدون يوم القيامة لمن ذب عن دين الله ، قاله السدي . قال ابن زيد : هم الحفظة الذين يشهدون على الناس بأعمالهم . قال الله تعالى : « وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَها سَائِقٌ وَشَهِيدٌ » فالسائق يسوقها إلى الحساب والشهيد يشهد عليها ، وهو الملك الموكل بالإنسان على ما يأتي بيانه في « قاف » . (١) وقضى بينهم بالحق أي بالصدق والعدل . (وَهُمْ لَا يَظْلُمُونَ) قال سعيد بن جبير : لا ينقص من حسناتهم ولا يزداد على سيئاتهم . (وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ) من خير أو شر . (وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُونَ) في الدنيا ولا حاجة به عز وجل إلى كتاب ولا إلى شاهد ، ومع ذلك فتشهد الكتب والشهود إلزاماً للحجة . (٢)

قوله تعالى : وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُمَرًا حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا فَتَبَحَّتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا قَالُوا بَلَىٰ وَلَٰكِنْ حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلَى الْكَافِرِينَ (٦١) قِيلَ ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَبِئْسَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ (٦٢)

قوله تعالى : (وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُمَرًا) هذا بيان توفية كل نفس عملها ، فيساق الكافر إلى النار والمؤمن إلى الجنة . والزمر : الجماعات واحداً زُمرة كظلمة وغرفة . وقال الأخفش وأبو عبيدة : « زُمَرًا » جماعات متفرقة بعضها إثر بعض . قال الشاعر :
وترى الناس إلى مثله * زُمَرًا تَتَّبَعُهُ بَعْدَ زُمَرٍ
وقال آخر :

حَتَّىٰ أَحْزَاأَتْ * زُمَرٌ بَعْدَ زُمَرٍ

(١) راجع ج ٢ ص ١٥٣ (٢) راجع ج ١٧ ص ١٤

(٣) كلمة : « والشهود » ساقطة من الأصل المطبوع .

وقيل : دفعا وزجرا بصوت كصوت المزمار . (حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا فَتُحْتَأَبُوهَا) جواب
 إذا ، وهى سبعة أبواب . وقد مضى فى « الحجر » . (وَقَالَ لَهُمْ نَخَزِّنْهُمَا) واحدهم خازن نحو
 سدنة وسادن ، يقولون لهم تقرعوا وتوبيخوا . (أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ)
 أى الكتب المنزلة على الأنبياء . (وَيُنذِرُونَكُمْ) أى يخوفونكم (لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُوا بِلى)
 أى قد جاءتنا ، وهذا اعتراف منهم بقيام الحجة عليهم (وَلَكِنْ حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلَى الْكَافِرِينَ)
 وهى قوله تعالى : « لَا مَلَأَتْ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ » . (قِيلَ ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ)
 أى يقال لهم ادخلوا جهنم . وقد مضى الكلام فى أبوابها . قال وهب : تستقبلهم الزبانية
 بمقامع من نار فيدفعونهم بمقامعهم ، فإنه ليقع فى الدفعة الواحدة إلى النار بعدد ربيعة ومضر .
 (فَيُبْذَلُونَ مَثْوًى الْمُتَكَبِّرِينَ) تقدم بيانه .

قوله تعالى : وَسَيَقَى الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا حَتَّى إِذَا
 جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوهَا
 خَالِدِينَ ﴿٧٣﴾ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِى صَدَقَنَا وَعْدَهُ وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ
 نَتَبَوَّأُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ فَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ ﴿٧٤﴾ وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ
 حَافِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ
 وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٧٥﴾

قوله تعالى : (وَسَيَقَى الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا) يعنى من الشهداء والزهاد
 والعلماء والقراء وغيرهم ، ممن آتق الله تعالى وعمل بطاعته . وقال فى حق الفريقين : « وَسَيَقَى »
 بلفظ واحد ، فسوق أهل النار طردهم إليها بالخزى والخوان ، كما يفعل بالأسارى والخارجين

(١) راجع ج ١٠ ص ٣٠ فما بعد . وص ١٠٠

(٢) راجع ج ٩ ص ١١٤

على الساطان إذا سيقوا إلى حبس أو قتل ، وسوق أهل الجنان سوق مراكبهم إلى دار الكرامة والرضوان ؛ لأنه لا يذهب بهم إلا راكبين كما يفعل بمن يشرف ويكرم من الوافدين على بعض الملوك ، فشتان ما بين السوقين . (حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا) قيل : الواو هنا للعطف عطف على جملة والجواب محذوف . قال المبرد : أى سمعوا وفتحت ، وحذف الجواب بليغ في كلام العرب . وأنشد^(١) :

فَلَوْ أَنَّهَا نَفْسٌ تَمُوتُ جَمِيعَةً * وَلَكِنَّهَا نَفْسٌ تَسَاقُطُ أَنْفُسًا

محذوف جواب الواو والتقدير لكان أروح . وقال الزجاج : « حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا » دخلوها وهو قريب من الأول . وقيل : الواو زائدة . قاله الكوفيون وهو خطأ عند البصريين . وقد قيل : إن زيادة الواو دليل على أن الأبواب فتحت لهم قبل أن يأتوا لكرامتهم على الله تعالى ، والتقدير حتى إذا جاءوها وأبوابها مفتحة ، بدليل قوله : « جَنَّاتٍ عَدْنٍ مَّفْتَحَةٌ لَهُمُ الْأَبْوَابُ »^(٢) وحذف الواو في قصة أهل النار ؛ لأنهم وقفوا على النار وفتحت بعد وقوفهم إذ لا ترويعا لهم . ذكره المهدوي وحكى معناه النحاس قبله . قال النحاس : فأما الحكمة في إثبات الواو في الثانى وحذفها من الأول ، فقد تكلم فيه بعض أهل العلم بقول لا أعلم أنه سبقه إليه أحد ، وهو أنه لما قال الله عز وجل في أهل النار : « حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا فَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا » دل بهذا على أنها كانت مغلقة ولما قال في أهل الجنة : « حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا » دل بهذا على أنها كانت مفتحة قبل أن يبيتوها ؛ والله أعلم . وقيل : إنها واو الثمانية . وذلك من عادة قريش أنهم يعدون من الواحد فيقولون خمسة ستة سبعة وثمانية ، فإذا بلغوا السبعة قالوا وثمانية . قاله أبو بكر بن عياش . قال الله تعالى : « سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَانِيَةَ أَيَّامٍ » وقال : « النَّاسِ يُونُ الْعَايِدُونَ » ثم قال في الثامن : « وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ » وقال : « وَيَقُولُونَ سَبْعَةً وَثَمَانِيَةً » وقال : « ثِيَابًا وَابْكَارًا »^(٣) وقد مضى القول في هذا في « براءة » مستوفى وفي « الكهف » أيضا .

(١) البيت لامرئ القيس . « وتموت جمعة » بمعنى أنه مريض فنفسه لا تخرج مرة ، ولكنها تموت شيئا بعد شيء .

وهو معنى تساقط أنفسا . (٢) راجع ص ٢١٦ من هذا الجزء . (٣) راجع ج ١٨ ص ٢٥٩ و ص ١٩٤

(٤) راجع ج ٨ ص ٢٧١ (٥) راجع ج ١٠ ص ٣٨٢ فـا بعد .

قالوا هذا . ﴿ وَأَوْثَرْنَا الْأَرْضَ ﴾ أى أرض الجنة . قيل : لانهم ورثوا الأرض التى كانت تكون لأهل النار لو كانوا مؤمنين ؛ قاله أبو العالمة وأبو صالح وقتادة والسدى وأكثر المفسرين وقيل : لانها أرض الدنيا على التقديم والتأخير . قوله تعالى : ﴿ فَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ ﴾ قيل : هو من قولهم أى نعم الثواب هذا . وقيل : هو من قول الله تعالى ؛ أى نعم ثواب المحسنين هذا الذى أعطيتهم .

قوله تعالى : ﴿ وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ ﴾ يا محمد ﴿ حَافِينَ ﴾ أى محيدين ﴿ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ ﴾ فى ذلك اليوم ﴿ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ ﴾ متلذذين بذلك لا متعبدين به ؛ أى يصلون حول العرش شكرا لربهم . والحافون أخذ من حافات الشيء ونواحيه . قال الأخفش : واحدهم حاف . وقال الفراء : لا واحد له إذ لا يقع لهم الاسم إلا مجتمعين . ودخلت « مِنْ » على « حَوْلِ » لأنه ظرف والفعل يتعدى إلى الظرف بحرف وبغير حرف . وقال الأخفش : « مِنْ » زائدة أى حافين حول العرش . وهو كقولك : ما جاءنى من أحد ، فمن توكيد . الثعلبي : والعرب تدخل الباء أحيانا فى التسبيح وتحذفها أحيانا ، فيقولون : سبح بحمد ربك ، وسبح حمدا لله ؛ قال الله تعالى : « سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى » وقال : « فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ » . ﴿ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ ﴾ بين أهل الجنة والنار . وقيل : قضى بين النبيين الذين جىء بهم مع الشهداء وبين أممهم بالحق والعدل . ﴿ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ أى يقول المؤمنون الحمد لله على ما أثابنا من نعمه وإحسانه ونصرنا على من ظلمنا . وقال قتادة فى هذه الآية : أنتسح الله أول الخلق بالحمد لله ، فقال : « الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ » وختم بالحمد فقال : ﴿ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ فلزم الاقتداء به ، والأخذ فى ابتداء كل أمر بحمده وخاتمته بحمده . وقيل : إن قول « الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ » من قول الملائكة فعلى هذا يكون حمدهم لله تعالى على عدله وقضائه . وروى من حديث ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ على المنبر آخر سورة « الزمر » فتحرك المنبر مرتين .

تم تفسير سورة « الزمر »

تفسير سورة غافر ، وهي سورة المؤمن ، وتسمى سورة الطول

وهي مكية في قول الحسن وعطاء وعكرمة وجابر . وعن الحسن إلا قوله : « وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ » لأن الصلوات نزلت بالمدينة . وقال ابن عباس وقتادة : إلا آيتين منها نزلتا بالمدينة وهما « إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ » والتي بعدها . وهي خمس وثمانون آية . وقيل ثنتان وثمانون آية . وفي مسند الدارمي قال : حدثنا جعفر بن عون عن مسعر عن سعد بن إبراهيم قال : كنت الحواميم يسمين العرائس . وروى من حديث أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « الحواميم ديباج القرآن » وروى عن ابن مسعود مثله ، وقال الجوهرى وأبو عبيدة : وآل حم سور في القرآن . قال ابن مسعود : آل حم ديباج القرآن . قال الفراء : إنما هو كقولك آل فلان وآل فلان كأنه نسب السورة كلها إلى حم ، قال النكيت :

وَجَدْنَا لَكُمْ فِي آلِ حَامِيمٍ آيَةً * تَأَوَّلَهَا مِنَّا تَسْقِي وَمُعْزِبٌ^(١)

قال أبو عبيدة : هكذا رواها الأموى بالزاي ، وكان أبو عمرو يروها بالراء . فأما قول العامة الحواميم فليس من كلام العرب . وقال أبو عبيدة : الحواميم سور في القرآن على غير قياس ، وأنشد :

* وبالحواميم التي قد سبعت^(٢) *

قال : والأولى أن تجمع بذوات حم . وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لكل شيء ثمرة وإن ثمرة القرآن ذوات حم هن روضات حسان مخصبات متجاورات فمن أحب أن يرتع في رياض الجنة فليقرأ الحواميم » . وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « مثل الحواميم في القرآن كمثل الخبثات في الثياب » ذكرهما الثعلبي . وقال أبو عبيد : وحدثني حجاج بن محمد عن أبي معشر عن محمد بن قيس قال : رأى رجل سبع جوار حسان مزينات في النوم فقال لمن أنتن بارك الله فيكن فقلن نحن لمن قرأنا نحن الحواميم .

(١) الآية التي ذكرها هي قوله تعالى : « قل لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى » يقول الشاعر : من تأول هذه الآية لم يسمعه إلا النبي صلى الله عليه وسلم من بني هاشم ، وإبداء المودة . وتقى : ساكت عنه للثنية . ويروى : تقى معزب ، ككلم أي مبين لما في نفسه . (٢) صدره : * وبالحواميم التي قد ثلثت . *

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : **حَمْدٌ** ① تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ②
غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي الطَّوْلِ ③ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
إِلَيْهِ الْمَصِيرُ ④ مَا يُجَادِلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَا يَغْرُرُكَ
تَقَابُلُهُمْ فِي الْبَلَدِ ⑤

قوله تعالى : **(حَمْدٌ)** اختلف في معناه ؛ فقال عكرمة : قال النبي صلى الله عليه وسلم :
« **حَمْدٌ** » اسم من أسماء الله تعالى وهي مفاتيح خزائن ربك » قال ابن عباس : « **حَمْدٌ** »
اسم الله الأعظم . وعنه : « **الْحَمْدُ** » و « **حَمْدٌ** » و « **نَ** » حروف الرحمن مقطعة . وعنه أيضا :
اسم من أسماء الله تعالى أقسم به . وقال قتادة : إنه اسم من أسماء القرآن . مجاهد : فواتح
السور . وقال عطاء الخراساني : الحاء افتتاح اسمه حميدٌ وحنانٌ وحليمٌ وحكيمٌ ، والميم افتتاح
اسمه ملكٌ ومجيدٌ ومنانٌ ومتكبرٌ ومصورٌ ؛ يدل عليه ما روى أنس أن أعرابيا سأل النبي
صلى الله عليه وسلم : ما « **حَمْدٌ** » ؟ فلما لا نعرفها في أسانئنا ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم :
« **بَدَأَ** أسماء وفواتح سور^(١) » . وقال الضحاك والكسائي : معناه قُضِيَ ما هو كائن . كأنه أراد
الإشارة إلى تهجي « **حَمْدٌ** » ؛ لأنها تصير حُم بضم الحاء وتشديد الميم ؛ أي قُضِيَ ووقع .
قال كعب بن مالك :

فَلَمَّا تَلَّاقَيْنَاهُمْ وَدَارَتْ بِنَا الرُّحَى * وَلَيْسَ لِأَمْرِ حَمْدِهِ اللَّهُ مَدْفَعُ

وعنه أيضا : إن المعنى حُم أمر الله أي قرب ؛ كما قال الشاعر :

قَدْ حُمَّ يَوْمِي فَسُرَّ قَوْمٌ * قَوْمٌ بِهِمْ غَفْلَةٌ وَنَوْمٌ

ومنه سميت الحمى ؛ لأنها تقرب من المنية . والمعنى المراد قرب نصره لأوليائه ، وأنتقامه
من أعدائه كيوم بدر . وقيل : حروف هجاء ؛ قال الجرمي^(٢) : ولهذا تقرأ ساكنة الحروف

(٢) في ل : « الجرمي » .

(١) في ح ، ل : « سورة » .

نُفِرَتْ مَخْرَجَ التَّهْجَى ، وَإِذَا سَمِيتِ سُورَةٌ بُشِيَءَ مِنْ هَذِهِ الْحُرُوفِ أُعْرِبَتْ ؛ فَتَقُولُ : قَرَأْتَ
« حَمَّ » فَتَنْصِبُ^(١) ؛ قَالَ الشَّاعِرُ :

يَذْكُرُنِي حَامِيْمٌ وَالرُّمْحُ شَاخِرٌ * فَهَلَّا تَلَا حَامِيْمَ قَبْلَ التَّقْدِيْمِ

وَقَرَأَ عِيْسَى بْنُ عَمْرِو الثَّقَفِيُّ : « حَمَّ » بِفَتْحِ الْمِيمِ عَلَى مَعْنَى أَقْرَأَ حَمَّ أَوْ لَاتِقَاءَ السَّاكِنَيْنِ .
أَبْنُ أَبِي إِسْحَاقَ وَأَبُو السَّمَّالِ بِكَسْرِهَا . وَالْإِمَامَةُ وَالْكَسْرُ لَاتِقَاءَ السَّاكِنَيْنِ ، أَوْ عَلَى وَجْهِ الْقِسْمِ .
وَقَرَأَ أَبُو جَعْفَرٍ بَقْطَعِ الْحَاءِ مِنَ الْمِيمِ . الْبَاقُونَ بِالْوَصْلِ . وَكَذَلِكَ فِي حَمَّ . عَسَقَ . وَقَرَأَ
أَبُو عَمْرٍو وَأَبُو بَكْرٍ وَحَمْزَةُ وَالْكَسَاءُ وَخَلْفَ وَأَبْنُ ذَكْوَانَ بِالْإِمَامَةِ فِي الْحَاءِ . وَرَوَى عَنْ
أَبِي عَمْرٍو بَيْنَ اللَّفْظَيْنِ وَهِيَ قِرَاءَةُ نَافِعٍ وَأَبِي جَعْفَرٍ وَشَيْبَةَ . الْبَاقُونَ بِالْفَتْحِ مَشْبَعًا .

قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ ﴾ أَبْتَدَأَ وَالْخَبَرُ ﴿ مِنْ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴾ . وَيَجُوزُ أَنْ
يَكُونَ « تَنْزِيلُ » خَبَرًا لِمَبْتَدَأٍ مَحْذُوفٍ ؛ أَيْ هَذَا « تَنْزِيلُ الْكِتَابِ » . وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ « حَمَّ »
مَبْتَدَأً وَ « تَنْزِيلُ » خَبَرُهُ وَالْمَعْنَى : أَنْ الْقُرْآنَ أَنْزَلَهُ اللَّهُ وَلَيْسَ مَنْقُولًا وَلَا مِمَّا يَجُوزُ أَنْ يَكْذَبَ بِهِ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ﴾ قَالَ الْفَرَاءُ : جَعَلَهَا كَالنَّعْتِ
لِلْمَعْرِفَةِ وَهِيَ نَكْرَةٌ . وَقَالَ الزَّجَّاجُ : هِيَ خَفْضٌ عَلَى الْبَدَلِ . النَّحَاسُ : وَتَحْقِيقُ الْكَلَامِ فِي هَذَا
وَتَلْخِيصُهُ أَنْ « غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ » يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَعْرِفَتَيْنِ عَلَى أَنَّهُمَا لَمَّا مَضَى
فِيكُونَا نَعْتَيْنِ ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَا لِمُسْتَقْبَلٍ وَالْحَالُ فَيَكُونَا نَكْرَتَيْنِ وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَا نَعْتَيْنِ عَلَى
هَذَا وَلَكِنْ يَكُونُ خَفْضُهُمَا عَلَى الْبَدَلِ ، وَيَجُوزُ النَّصْبُ عَلَى الْحَالِ ، فَأَمَّا « شَدِيدِ الْعِقَابِ »
فَهُوَ نَكْرَةٌ وَيَكُونُ خَفْضُهُ عَلَى الْبَدَلِ . قَالَ أَبُو عَبَّاسٍ : « غَافِرِ الذَّنْبِ » لِمَنْ قَالَ : « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ »
« وَقَابِلِ التَّوْبِ » مَنْ قَالَ : « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » « شَدِيدِ الْعِقَابِ » لِمَنْ لَمْ يَقُلْ : « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » .
وَقَالَ ثَابِتُ الْبُنَّانِيُّ : كُنْتُ إِلَى سِرَادِقِ مُضْعَبِ بْنِ الزَّيْبِرِ فِي مَكَانٍ لَا تَمُرُّ فِيهِ الدَّوَابُّ ، قَالَ :
فَاسْتَفْتَيْتُ « حَمَّ . تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنْ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ » فَرَأَى رَجُلًا عَلَى دَابَّةٍ فَلَمَّا قُلْتُ
« غَافِرِ الذَّنْبِ » قَالَ : قُلْ يَا غَافِرَ الذَّنْبِ أَغْفِرْ لِي ذَنْبِي ، فَلَمَّا قُلْتُ : « قَابِلِ التَّوْبِ » قَالَ :

(١) قَائِلُهُ شَرِيحُ بْنُ أَرْفَى الْعَبْسِيُّ . وَقِيلَ هُوَ الْأَشْتَرُ النَّخَعِيُّ .

قل يا قابِل التوب تقبل توبتي ، فلما قلت : « شَدِيدُ الْعِقَابِ » قال : قل يا شديد العقاب أعف عني ، فلما قلت : « ذِي الطَّوْلِ » قال : قل يا ذا الطول طُلْ على بخير ، ففقت إليه فَأَخَذَ ببصري ، فالتفت يمينا وشمالا فلم أر شيئا . وقال أهل الإشارة : « غَافِرُ الذَّنْبِ » فضلا « وَقَابِلُ التَّوْبِ » وعدا « شَدِيدُ الْعِقَابِ » عدلا « لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِلَهِي الْمَصِيرُ » فردا . وروى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه آفتقد رجلا ذا بأس شديد من أهل الشام ، ففقت له : نتابع في هذا الشراب ، فقال عمر لسكرانه : آكتب من عمر إلى فلان ، سلام عليك ، وأنا أحمد الله إليك الذي لا إله إلا هو « بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . حَسْبَ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنْ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي الطَّوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِلَهِي الْمَصِيرُ » ثم ختم الكتاب وقال لرسوله : لا تدفعه إليه حتى تجده صاحبا ، ثم أمر من عنده بالدعاء له بالتوبة ، فلما ألتته الصحيفة جعل يقرأها ويقول : قد وعدني الله أن يغفر لي ، وحذرنى عقابه ، فلم يبرح يرددها حتى بكى ثم نزع فأحسن النزع وحسنت توبته . فلما بلغ عمر أمره قال : هكذا فأصنعوا إذا رأيتم أحداكم قد زلَّ زَلَّةً فسددوه وأدعوا الله له أن يتوب عليه ، ولا تكونوا أعوانا للشياطين عليه . و « التَّوْبُ » يجوز أن يكون مصدر تاب يتوب توبا ، ويحتمل أن يكون جمع توبة نحو دَوْمَةٍ ودَوْمٍ وعَزْمَةٍ وعَزْمٍ ، ومنه قوله :
* فَيَخْبُو سَاعَةً وَيَهْبُ سَاعًا *

ويجوز أن يكون التوب بمعنى التوبة . قال أبو العباس : والذي يسبق إلى قلبي أن يكون مصدرا ، أي يقبل هذا الفعل ، كما تقول قال قولا ، وإذا كان جمعا فعناه يقبل التوبات .
(ذِي الطَّوْلِ) على البذل وعلى النعت ؛ لأنه معرفة . وأصل الطول الإنعام والفضل يقال منه : اللهم طُلْ علينا أي أنعم وتفضل . قال ابن عباس : « ذِي الطَّوْلِ » ذِي النعم . وقال مجاهد : ذِي الغنى والسعة ، ومنه قوله تعالى : « وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً » أي غنى وسعة . وعن ابن عباس أيضا : « ذِي الطَّوْلِ » ذِي الغنى عمن لا يقول لا إله إلا الله . وقال عكرمة :

(١) لفظة : « قد » ساقطة من المطبوع . (٢) فأنه القطامي ومصدره :

* وكنا كالحريق أصاب غابا *

(٣) في المطبوع : « والتفضل » . (٤) راجع ج ٥ ص ١٣٥ فما بعد . (٥) في نسخ الأصل : « عمن يقول » .

﴿ذِي الطُّوْلِ﴾ ذى المنّ . قال الجوهري : والطول بالفتح المنّ ؛ يقال منه طال عليه وتطول عليه إذا آمتن عليه . وقال محمد بن كعب : « ذى الطُّولِ » ذى التفضل ؛ قال المسوردي : والفرق بين المنّ والتفضل أن المنّ عفو عن ذنب ، والتفضل إحسان غير مستحق . والطول مأخوذ من الطول كأنه طال بإنعامه على غيره . وقيل : لأنه طالت مدة إنعامه . ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِلَيْهِ الْمَصِيرُ﴾ أى المرجع .

قوله تعالى : ﴿ مَا يُجَادِلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ سجل سبحانه على المجادلين فى آيات الله بالكفر ، والمراد الجدال بالباطل ، من الطعن فيها ، والقصد إلى إحاض الحق ، وإطفاء نور الله تعالى . وقد دل على ذلك فى قوله تعالى : ﴿ وَجَادِلُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ ﴾ . فأما الجدال فيها لإيضاح ملتبسها ، وحل مشكلها ، ومقابلة أهل العلم فى استنباط معانيها ، ورد أهل الزيغ بها وعنها ، فأعظم جهاد فى سبيل الله . وقد مضى هذا المعنى فى « البقرة » عند قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ ﴾ مستوفى . ﴿ فَلَا يَغْرُرْكَ ﴾ وقرئ : ﴿ فَلَا يَغُرُّكَ ﴾ ﴿ تَقْلُبُهُمْ ﴾ أى تصرفهم ﴿ فِي الْبِلَادِ ﴾ فلانى وإن أمهاتهم لا أهملهم بل أعاقبهم . قال ابن عباس : يريد تجارتهم من مكة إلى الشام وإلى اليمن . وقيل : « لَا يَغُرُّكَ » ما هم فيه من الخير والسعة فى الرزق فإنه متاع قليل فى الدنيا . وقال الزجاج : « لَا يَغُرُّكَ » سلامتهم بعد كفرهم فإن عاقبتهم الهلاك . وقال أبو العالية : آيتان ما أشدهما على الذين يجادلون فى القرآن : قوله : ﴿ مَا يُجَادِلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ ، وقوله : ﴿ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ﴾ .

قوله تعالى : كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَالْأَحْزَابُ مِنْ بَعْدِهِمْ وَهَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ بِرَسُولِهِمْ لِيَأْخُذُوهُ وَجَدَلُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ فَأَخَذْتَهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ ﴿١٠٦﴾ وَكَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا

(٢) راجع ج ٣ ص ٢٨٣ فبا بعد .

(١) فى ل : « قوله تعالى » بإسقاط « فى » .

(٣) راجع ج ٢ ص ٢٣٧ .

أَنَّهُمْ أَصْحَابُ النَّارِ ﴿٦﴾ الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَّحْمَةً وَعِلْمًا فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ﴿٧﴾ رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ وَمَنْ صَاحٍ مِنْ ءَابَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٨﴾ وَقِهِمُ السَّيِّئَاتِ وَمَنْ تَقِ السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْتَهُ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٩﴾

قوله تعالى : ﴿ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ ﴾ على تأنيث الجماعة أى كذبت الرسل .
 ﴿ وَالْأَحْزَابُ مِنْ بَعْدِهِمْ ﴾ أى والأمم الذين تحزبوا على أنبيائهم بالتكذيب نحو عاد وثمود فمن بعدهم . ﴿ وَهَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ بِرَسُولِهِمْ لِيَأْخُذُوهُ ﴾ أى ايجسوه ويعذبوه . وقال قتادة والسدى : ليقتلوه . والأخذ يرد بمعنى الإهلاك ؛ كقوله : « ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرٌ » ^(١) . والعرب تسعى الأسير الأخيد ؛ لأنه مأسور للقتل ؛ وأنشد قطرب قول الشاعر :
 فإِذَا تَأْخُذُونِي تَقْتُلُونِي * فَكَمْ مِنْ أَخِيذٍ يَهْوَى خُلُودِي ^(٢)

وفى وقت أخذهم لرسولهم قولان : أحدهما عند دعائه لهم . الثانى عند نزول العذاب بهم . ﴿ وَجَادَلُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ ﴾ أى ليزيلوا . ومنه مكان دَحْضُ أى مَزَلَّةٌ ، والباطل داحض ؛ لأنه يزلق ويزل فلا يستقر . قال يحيى بن سلام : جادلوا الأنبياء بالشرك ليبطلوا به الإيمان . ﴿ فَأَخَذْتُهُمْ ﴾ أى بالعذاب . ﴿ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ ﴾ أى عاقبة الأئم المكذبة . أى أليس وجدوه حقا .

قوله تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ حَقَّتْ ﴾ أى وجبت ولزمت ؛ مأخوذ من الحق لأنه اللازم . ﴿ كَلِمَةً رَبَّكَ ﴾ هذه قراءة العامة على التوحيد . وقرأ نافع وأبن عامر : « كَلِمَاتُ » جمعا .

(١) راجع ج ١٢ ص ٧٣ . (٢) فى تفسير السمين : * ركم من واحد يهوى خلودى *

﴿ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ ﴾ قال الأخفش : أى لأنهم وبأنهم . قال الزجاج : ويجوز لأنهم بكسر الهمزة . ﴿ أَصْحَابُ النَّارِ ﴾ أى المعبّدون بها وتم الكلام . ثم ابتداء فقال : ﴿ الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا ﴾ ويروى : أن حملة العرش أرجلهم فى الأرض السفلى وروسهم قد خرقت العرش ، وهم خشوع لا يرفعون طرفهم ، وهم أشرف الملائكة وأفضلهم . ففى الحديث : " أن الله تبارك وتعالى أمر جميع الملائكة أن يغدوا ويروحوا بالسلام على حملة العرش تفضيلاً لهم على سائر الملائكة " . ويقال : خلق الله العرش من جوهرة خضراء ، وبين القائمتين من قوائمه خفقان الطير المسرع ثمانين ألف عام . وقيل : حول العرش سبعون ألف صف من الملائكة يطوفون به مهللين مكبرين ، ومن ورائهم سبعون ألف صف قيام ، قد وضعوا أيديهم على عواتقهم ، ورافعين أصواتهم بالتهليل والتكبير ، ومن ورائهم مائة ألف صف ، قد وضعوا الأيمان على الشمايل ، ما منهم أحد إلا وهو يستبج بما لا يستبج به الآخر . وقرأ ابن عباس : « العرش » بضم العين ؛ ذكر جميعه الزمخشري رحمه الله . وقيل : اتصل هذا بذكر الكفار ؛ لأن المعنى — والله أعلم — « الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ » ينزهون الله عز وجل عما يقوله الكفار « وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا » أى يسألون لهم المغفرة من الله تعالى . وأقاويل أهل التفسير على أن العرش هو السرير ، وأنه جسم مجسم خلقه الله عز وجل ، وأمر ملائكة بحمله ، وتعبدهم بتعظيمه والطواف به ؛ كما خلق فى الأرض بيتنا وأمر بنى آدم بالطواف به واستقباله فى الصلاة . وروى ابن طهمان ، عن موسى بن عقبة ، عن محمد بن المنكدر ، عن جابر بن عبد الله الأنصارى ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أذن لى أن أحدث عن ملك من ملائكة الله من حملة العرش ما بين شحمة أذنه إلى عاتقه مسير سبعائة عام " ذكره البيهقي وقد مضى فى « البقرة »^(٢) فى آية الكرسي عظم العرش وأنه أعظم المخلوقات . وروى ثور بن يزيد ، عن خالد بن معدان ، عن كعب الأحبار أنه قال : لما خلق الله تعالى العرش قال : لن يخلق الله خلقاً أعظم منى ؛ فأهتز فطوقه الله بحية ، للحية

(٢) راجع ج ٣ ص ٢٧٦ فابعد ،

(١) فى ل : « ما منهم من أحد » .

سبعون ألف جناح ، في الجناح سبعون ألف ريشة ، في كل ريشة سبعون ألف وجه ، في كل وجه سبعون ألف فم ، في كل فم سبعون ألف لسان . يخرج من أفواهها في كل يوم من التسبيح عدد قطر المطر ، وعدد ورق الشجر ، وعدد الحصى والثرى ، وعدد أيام الدنيا ، وعدد الملائكة أجمعين ، فالتوت الحية بالعرش ، فالعرش إلى نصف الحية وهي ملتوية^(١) به . وقال مجاهد : بين السماء السابعة وبين العرش سبعون ألف حجاب ، حجاب نور وحجاب ظلمة ، وحجاب نور وحجاب ظلمة . ((رَبَّنَا)) أى يقولون ((رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَّحْمَةً وَعِلْمًا)) أى وسعت رحمتك وعلمك كل شيء ، فلما نقل الفعل عن الرحمة والعلم نصب على التفسير . ((فَآغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا)) أى من الشرك والمعاصي ((وَاتَّبِعُوا سَبِيلَكَ)) أى دين الإسلام . ((وَفِيهِمْ عَذَابُ الْجَحِيمِ)) أى أصرفه عنهم حتى لا يصل إليهم . قال إبراهيم النخعي : كان أصحاب عبد الله يقولون الملائكة خير من آبن الكواء ، هم يستغفرون لمن في الأرض وآبن الكواء يشهد عليهم بالكفر ، قال إبراهيم : وكانوا يقولون لا يحجبون الاستغفار عن أحد من أهل القبلة . وقال مطرف بن عبد الله : وجدنا أنصح عباد الله لعباد الله الملائكة ، ووجدنا أغش عباد الله لعباد الله الشيطان ، وتلا هذه الآية . وقال يحيى بن معاذ الرازي لأصحابه في هذه الآية : أفهموها فما في العالم جنة أرجى منها ، إن ملكا واحدا لو سأل الله أن يغفر لجميع المؤمنين لغفر لهم ، كيف وجميع الملائكة وحملة العرش يستغفرون للمؤمنين . وقال خلف بن هشام البزار القارئ : كنت أقرأ على سليم بن عيسى فلما بلغت : « وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا » بكى ثم قال : يا خلف ! ما أكرم المؤمن على الله نائما على فراشه والملائكة يستغفرون له .

قوله تعالى : ((رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتِ عَدْنٍ)) يروى أن عمر بن الخطاب قال لكعب الأحبار : ما جنات عدن . قال : قصور من ذهب في الجنة يدخلها النبيون والصديقون والشهداء وأئمة العدل . ((الَّتِي وَعَدْتُهُمْ)) « التي » في محل نصب نعتا للجنات . ((وَمَنْ صَالَحَ)) « مَنْ » في محل نصب عطفا على الهاء والميم في قوله : « وَأَدْخِلْهُمْ » . « وَمَنْ صَالَحَ » بالإيمان

(١) هذا الخبر وأشباهه من الإسرائيليات التي يحشرها أهل القصص وليس مما يصح .

(٢) في ح ، ز ، ل : « عنهم لا يصل » .

(١) ﴿مِنْ آبَائِهِمْ وَازْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ﴾ وقد مضى في «الرعد» نظير هذه الآية . قال سعيد بن جبير : يدخل الرجل الجنة ، فيقول : يارب أين أبى وجدى وأمى ؟ وأين ولدى وولد ولدى ؟ وأين زوجاتى ؟ فيقال إنهم لم يعملوا كعملك ؛ فيقول : يارب كنت أعمل لى ولهم ؛ فيقال أدخلوهم الجنة . ثم تلا : « الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ » إلى قوله : « وَمَنْ صَاحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَازْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ » . ويقرب من هذه الآية قوله : « وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ » (٢)

قوله تعالى : ﴿وَفِيهِمُ السَّيِّئَاتِ﴾ قال قتادة : أى وفهم مايسوءهم ، وقيل : التقدير وفهم عذاب السيئات وهو أمر من وقاه الله يقيه وقاية بالكسر ؛ أى حفظه . ﴿وَمَنْ تَقِ السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْتُهُ﴾ أى بدخول الجنة ﴿وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ أى النجاة الكبيرة .

قوله تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنَادُونَ لِمَقْتُ اللَّهِ أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ﴾ ﴿١٠﴾ قَالُوا رَبَّنَا آمَنَّا آتَيْنَا وَأَحْيَيْتَنَا آتَيْنَا فَأَعْرَفْنَا بِدُؤْبَانَا فَهَلْ إِلَى خُرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ ﴿١١﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَخُدَّهِ كَفَرْتُمْ وَإِنْ يُشْرَكْ بِهِ تُؤْمِنُوا فَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنَادُونَ لِمَقْتُ اللَّهِ أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾ قال الأخفش : « لِمَقْتُ » هذه لام الابتداء وقعت بعد « يُنَادُونَ » لأن معناه يقال لهم والنداء قول . وقال غيره : المعنى يقال لهم : « لِمَقْتُ اللَّهِ » إياكم فى الدنيا ﴿إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ﴾ « أَكْبَرُ » من مقت بعضهم بعضا يوم القيامة ؛ لأن بعضهم عادى بعضا ومقته يوم القيامة ، فأذعنوا عند ذلك ، وخضعوا وطلبوا الخروج من النار . وقال الكلبي : يقول كل إنسان من أهل النار لنفسه مقتك يا نفس ؛ فتقول الملائكة لهم وهم فى النار : لمقت الله

(١) راجع ج ٩ ص ٣١٢ فما بعد . (٢) فى ١ ، ح ، ل : « وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ » وهى قراءة . راجع ج ١٧ ص ٦٦ . (٣) بل هو دعاء لأنه من الخلق إلى الخالق .

إياكم إذ أنتم في الدنيا وقد بعث إليكم الرسل فلم تؤمنوا أشد من مقتكم أنفسكم اليوم . وقال الحسن : يعطون كتابهم فإذا نظروا إلى سيئاتهم مقتوا أنفسهم فينادون « لَمَقْتُ اللَّهَ » إياكم في الدنيا « إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ » « أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسُكُمْ » اليوم . وقال معناه مجاهد . وقال قتادة : المعنى « لَمَقْتُ اللَّهَ » لكم « إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ » « أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسُكُمْ » إذ عاينتم النار . فإن قيل : كيف يصح أن يمقتوا أنفسهم ؟ ففيه وجهان : أحدهما أنهم أحلوا بالذنوب محل المقتوت . الثاني أنهم لما صاروا إلى حال زال عنهم الطوى ، وعلموا أن نفوسهم هي التي أبقتهم في المعاصي مقتوها . وقال محمد بن كعب القرظي : إن أهل النار لما يأسوا مما عند الخزنة وقال لهم مالك : « إِنَّكُمْ مَا كَثُورٌ » على ما يأتي . قال بعضهم لبعض : يا هؤلاء ! إنه قد نزل بكم من العذاب والبلاء ما قد ترون ، فهلتم فلنصبر فلعل الصبر ينفعنا ، كما صبر أهل الطاعة على طاعة الله فنفعهم الصبر إذ صبروا ، فأجمعوا رأيهم على الصبر فصبروا فطال صبرهم ، ثم جزعوا فنادوا « سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرُنا أَمْ صَبَرْنَا مَا لَنَا مِنْ مَحْصِنٍ » أى من ملجأ ، فقال إبليس عند ذلك : « إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعَدَ الْحَقِّ وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ » إلى قوله : « مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِخِي » يقول : بمغني عنكم شيئا « إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ » فلما سمعوا مقالته مقتوا أنفسهم . قال : فنودوا « لَمَقْتُ اللَّهَ أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسُكُمْ إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ » إلى قوله : « فَهَلْ إِلَى خُرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ » قال فرد عليهم : « ذَلِكَ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ وَإِنْ يُشْرَكَ بِهِ تُؤْمِنُوا فَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ » ذكره ابن المبارك .

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا رَبَّنَا آمَنَّا آثْنَتَيْنِ ﴾ اختلف أهل التأويل في معنى قولهم : « آمَنَّا آثْنَتَيْنِ وَأَخْيَيْنَا آثْنَتَيْنِ » فقال ابن مسعود وابن عباس وقتادة والضحاك : كانوا أمواتا في أصلاب آبائهم ، ثم أحياهم ثم أماتهم الموتة التي لا بد منها في الدنيا ، ثم أحياهم للبعث والقيامة ، فهاتان حياتان وموتتان ، وهو قوله تعالى : « كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ » . وقال السدي : أميتوا في الدنيا ثم أحياهم في القبور للسألة ، ثم أميتوا ثم أحيوا في الآخرة . وإنما صار إلى هذا ؛ لأن لفظ الميت لا ينطلق في العرف على

النطفة . وأستدل العلماء من هذا في إثبات سؤال القبر ، ولو كان الثواب والعقاب للروح دون الجسد فما معنى الإحياء والإماتة ؟ والروح عند من يقصر أحكام الآخرة على الأرواح لا تموت ولا تتغير ولا تفسد ، وهو حي لنفسه لا يتطرق إليه موت ولا غشية ولا فناء . وقال ابن زيد في قوله : « رَبَّنَا أَمَتَنَا أَثْنَتَيْنِ » الآية قال : خلقهم في ظهر آدم وأخرجهم (١) وأحياهم وأخذ عليهم الميثاق ، ثم أماتهم ثم أحياهم في الدنيا ثم أماتهم . وقد مضى هذا في « البقرة » . (٢) « فَأَعْتَرَفْنَا بِذُنُوبِنَا » أترفوا حيث لا ينفعهم الاعتراف وندموا حيث لا ينفعهم الندم . (٣) « إِلَى خُرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ » أى هل نرد إلى الدنيا لنعمل بطاعتك ؛ نظيره : « هَلْ إِلَى مَرَدٍّ مِنْ سَبِيلٍ » وقوله : « فَأَرْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا » وقوله : « يَا لَيْتَنَا نُرَدُّ » الآية . (٤)

قوله تعالى : « ذَلِكَمُ يَأْتِيهِ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ » « ذَلِكَ » في موضع رفع أى الأمر « ذَلِكَ » أو « ذَلِكَ » العذاب الذى أنتم فيه بكفركم . وفى الكلام متروك تقديره فأجيئوا بأن لا سبيل إلى الرد . وذلك لأنكم « إِذَا دُعِيَ اللَّهُ » أى وحده الله « وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ » وأنكرتم أن تكون الألوهية له خاصة ، وإن أشرك به مشرك صدقتموه وآمنتم بقوله . قال الثعلبي : وسمعت بعض العلماء يقول : « (وَإِنْ يُشْرِكْ بِهِ) بعد الرد إلى الدنيا لو كان [به] (تُؤْمِنُوا) تصدقوا المشرك ؛ نظيره : « وَلَوْ رَدُّوا عَادُوا إِلَىٰ نُوءَاهُ » . (فَأَلْحُمُكَ اللَّهُ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ) عن أن تكون له صاحبة أولاد . »
قوله تعالى : هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ ءَايَاتِهِ وَيُنَزِّلُ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ رِزْقًا وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا مَنْ يُنِيبُ ﴿١٤﴾ فَادْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴿١٥﴾ رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ لِيُنْذِرَ يَوْمَ التَّلَاقِ ﴿١٦﴾ يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ لَا يَخْفَىٰ عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ﴿١٧﴾ الْيَوْمَ تُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿١٨﴾

(١) ح ، ز ، ٤ : « واستخرجهم » . (٢) راجع ج ١ ص ٢٤٩ فما بعد . (٣) راجع ج ١٦ ص ٤٤ .

(٤) راجع ج ١٤ ص ٩٥ . (٥) راجع ج ٦ ص ٤٠٨ . (٦) من « ح » .

قوله تعالى : ﴿هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ آيَاتِهِ﴾ أى دلائل توحيده وقدرته ﴿وَيُنَزِّلُ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ رِزْقًا﴾ جمع بين إظهار الآيات وإنزال الرزق ؛ لأن بالآيات قوام الأبدان ، وبالرزق قوام الأبدان . وهذه الآيات هى السموات والأرضون وما فيهما وما بينهما من الشمس والقمر والنجوم والرياح والسحاب والبخار والأنهار والعيون والجبال والأشجار وآثار قوم هلكوا . ﴿وَمَا يَتَذَكَّرُ﴾ أى ما يتعظ بهذه الآيات فيوحد الله ﴿إِلَّا مَنْ يُنِيبُ﴾ أى يرجع إلى طاعة الله . ﴿فَادْعُوا اللَّهَ﴾ أى أعبدوه ﴿مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ أى العبادة . وقيل : الطاعة . ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ عبادة الله فلا تعبدوا أتم غيره .

قوله تعالى : ﴿رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ﴾ «ذُو الْعَرْشِ» على إضمار مبتدأ . قال الأخفش : ويجوز نصبه على المدح . ومعنى «رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ» أى رفيع الصفات . وقال ابن عباس والكلبي وسعيد بن جبير : رفيع السموات السبع . وقال يحيى بن سلام : هو رفعة درجة أوليائه فى الجنة فـ «رَفِيعُ» على هذا بمعنى رافع فعيل بمعنى فاعل . وهو على القول الأول من صفات الذات ، ومعناه الذى لا أرفع قدرا منه ، وهو المستحق لدرجات المدح والثناء ، وهى أصنافها وأبوابها لا مستحق لها غيره ؛ قاله الحلبي . وقد ذكرناه فى «الكتاب الأسنى فى شرح أسماء الله الحسنى» والحمد لله . «ذُو الْعَرْشِ» أى خالقه ومالكة لأنه محتاج إليه . وقيل : هو من قولهم : ثَلَّ عَرْشُ فلان أى زال ملكه وعزّه ، فهو سبحانه «ذُو الْعَرْشِ» بمعنى ثبوت ملكه وسلطانه وقد بيناه فى «الأسنى فى شرح أسماء الله الحسنى» . ﴿يُلْقِي الرُّوحَ﴾ أى الوحي والنبوة «عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ» ، وسمى ذلك روحا لأن الناس يحيون به ؛ أى يحيون من موت الكفر كما تحيا الأبدان بالأرواح . وقال ابن زيد : الروح القرآن ؛ قال الله تعالى : «وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا» . وقيل : الروح جبريل ؛ قال الله تعالى : «نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلَى قَلْبِكَ» وقال : «قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ» . ﴿مِنْ أَمْرِهِ﴾ أى من قوله . وقيل : من قضائه . وقيل : «مِنْ» بمعنى الباء أى بأمره . ﴿عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾ وهم الأنبياء يشاء هو أن يكونوا أنبياء وليس لأحد فيهم مشيئة .

(١) راجع ج ١٦ ص ٥٤ . (٢) راجع ج ١٣ ص ١٣٨ . (٣) راجع ج ١٠ ص ١٧٦ .

﴿لِيُنذِرَ يَوْمَ التَّلَاقِ﴾ أى إنما يبعث الرسول لإذار يوم البعث . فقله : «لِيُنذِرَ» يرجع إلى الرسول . وقيل : أى لينذر الله ببعثه الرسل إلى الخلائق «يَوْمَ التَّلَاقِ» . وقرأ ابن عباس والحسن وابن السميقع «لِيُنذِرَ» بالناء خطا بالنبي عليه السلام . «يَوْمَ التَّلَاقِ» قال ابن عباس وقتادة : يوم تلتقى أهل السماء وأهل الأرض . وقال قتادة أيضا وأبو العالية ومقاتل : يلتقى فيه الخلق والخالق . وقيل : العابدون والمعبدون . وقيل : الظالم والمظلوم . وقيل : يلتقى كل إنسان جزاء عمله . وقيل : يلتقى الأولون والآخرون على صعيد واحد ؛ روى معناه عن ابن عباس . وكله صحيح المعنى . ﴿يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ﴾ يكون بدلا من يوم الأول . وقيل : «هُمْ» فى موضع رفع بالابتداء و «بَارِزُونَ» خبره والجملة فى موضع خفض بالإضافة ؛ فلذلك حذف التنوين من «يَوْمَ» وإنما يكون هذا عند سيبويه إذا كان الظرف بمعنى إذ ؛ تقول لقيتك يوم زيد أمير . فإن كان بمعنى إذا لم يحز نحو أنا ألقاك يوم زيد أمير . ومعنى : «بَارِزُونَ» خارجون من قبورهم لا يستترهم شئ ؛ لأن الأرض يومئذ قاع صافص لا عوج فيها ولا أمتا على ما تقدم فى «طه» بيانه . ﴿لَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ﴾ قيل : إن هذا هو العامل فى «يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ» أى لا يخفى عليه شئ منهم ومن أعمالهم «يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ» . ﴿لِلَّيْلِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ﴾ وذلك عند فناء الخلق . وقال الحسن : هو السائل تعالى وهو المحجب ؛ لأنه يقول ذلك حين لا أحد يجيبه فيجيب نفسه سبحانه فيقول : ﴿لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ . النحاس : وأصح ما قيل فيه ما رواه أبو وائل عن ابن مسعود قال : يحشر الناس على أرض بيضاء مثل الفضة لم يعص الله جل وعز عليها ، فيؤمر مناد ينادى «لِلَّيْلِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ» فيقول العباد ، ومنهم وكافرهم «لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ» فيقول المؤمنون هذا [الجواب] سرورا وتلذذا ، ويقول الكافرون غما وأنقيادا وخضوعا . فأما أن يكون هذا والخلق غير موجودين فبعيد ؛ لأنه لا فائدة فيه ، والقول صحيح عن ابن مسعود وليس هو مما يؤخذ بالقياس ولا بالتأويل .

(١) فى الأصول : « يلتقى » ما عدا الأصل المطبوع « يلقى » . (٢) راجع ج ١١ ص ٢٤٦ فابعد .

(٣) فى ٤٠ ح ، ز ، ل : « فيجيب نفسه لمن الملك فيقول ... » . وجملة « لمن الملك » معجمة .

(٤) ما بين المربعين من حاشية الجمل نقلا عن القرطبي .

قلت : والقول الأول ظاهر جدا ؛ لأن المقصود إظهار أنفراده تعالى بالملك عند انقطاع دعاوى المدعين وانتساب المنتسبين ؛ إذ قد ذهب كل ملك وملكه ومتكبر وملكه وانقطعت نسبهم ودعاويهم ، ودل على هذا قوله الحق عند قبض [الأرض] والأرواح وطي السماء : «أنا الملك أين ملوك الأرض» كما تقدم في حديث أبي هريرة وفي حديث ابن عمر ، ثم يطوى الأرض بشماله [والسموات بيمينه] ^(١) ، ثم يقول : أنا الملك أين الجبارون أين المتكبرون . وعنه قوله سبحانه : «لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ» هو انقطاع زمن الدنيا وبعده يكون البعث والنشر . قال محمد بن كعب قوله سبحانه : «لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ» [يكون] ^(١) بين النفختين حين فنى الخلاق وبقى الخالق فلا يرى غير نفسه ماله ولا مملوكا فيقول : «لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ» فلا يجيبه أحد ؛ لأن الخالق أموات فيجيب نفسه فيقول : «لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ» لأنه بقى وحده وقهر خلقه . وقيل : إنه ينادى مناد فيقول : «لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ» فيجيبه أهل الجنة : «لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ» فالله أعلم . ذكره الزمخشري .

قوله تعالى : «الْيَوْمَ تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ» أى يقال لهم إذا أقروا بالملك يومئذ لله وحده «الْيَوْمَ تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ» من خير أو شر . «لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ» أى لا ينقص أحد شيئا مما عمله . «إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ» أى لا يحتاج إلى تفكير وعقد يد كما يفعله الحساب ؛ لأنه العالم الذى لا يعزب عن علمه شيء فلا يؤخر جزاء أحد للاشتغال بغيره ؛ وكما يرزقهم فى ساعة واحدة بحاسبهم كذلك فى ساعة واحدة . وقد مضى هذا المعنى فى «البقرة» . وفى الخبر : ولا ينتصف النهار حتى يقبل أهل الجنة فى الجنة وأهل النار فى النار .
قوله تعالى : «وَأَنذَرُهمْ يَوْمَ الْآزِفَةِ إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْخَنَاجِرِ كَنُظْمٍ مِّنْ مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَلَا شَفِيعٌ يُطَاعُ» ^(١٨) يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ» ^(١٩) وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ

لَا يَفْضُضُونَ شَيْءٌ إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿٢٠﴾ أَوْ لَمْ يَسِيرُوا
فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ كَانُوا مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا
هُمْ أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَءَاثَارًا فِي الْأَرْضِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَمَا كَانَ
لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ ﴿٢١﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ
فَكَفَرُوا فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ إِنَّهُ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَأَنْذَرَهُمْ يَوْمَ الْآزِفَةِ ﴾ أى يوم القيامة . سميت بذلك لأنها قريبة ؛ إذ كل
ما هو آت قريب . وأزف فلان أى قرب يَأْزِفُ أَزْفًا ؛ قال النابغة :

أَزِفَ التَّرْحُلُ غَيْرَ أَنْ يَكُنَّا * لَمَّا تَزَلْ بِرِحَالِنَا وَكَانَ قَدِ

أى قرب . ونظير هذه الآية : « أَزِفَتِ الْآزِفَةُ »^(١) أى قربت الساعة . وكان بعضهم يمثل ويقول :
أَزِفَ الرِّحْلُ وَلَيْسَ لِي مِنْ زَاوٍ * غَيْرَ الذُّنُوبِ لِشِقْوَتِي وَنَكَدِي

﴿ إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ كَاطِمِينَ ﴾ على الحال وهو محمول على المعنى . قال الزجاج : المعنى
إذ قلوب الناس « لَدَى الْحَنَاجِرِ » فى حال كظمهم . وأجاز الفراء أن يكون التقدير « وَأَنْذَرَهُمْ »
كَاطِمِينَ . وأجاز رفع « كَاطِمِينَ » على أنه خبر للقلوب . وقال : المعنى إذ هم كاطمون .
وقال الكسائى : يجوز رفع ﴿ كَاطِمِينَ ﴾ على الابتداء . وقد قيل : إن المراد بـ « يَوْمَ الْآزِفَةِ »
يوم حضور المنية ؛ قاله قطرب . وكذا ﴿ إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ ﴾ عند حضور المنية .
والأول أظهر . وقال قتادة : وقعت فى الحناجر من الخافة فهى لا تخرج ولا تعود فى أمكنتها ،
وهذا لا يكون إلا يوم القيامة كما قال : ﴿ وَأَفْئِدَتُهُمْ هَوَاءٌ ﴾^(٢) . وقيل ، هذا إخبار عن نهاية
الجزع ؛ كما قال : ﴿ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ ﴾^(٣) وأضيف اليوم إلى ﴿ الْآزِفَةِ ﴾ على تقدير يوم
القيامة ﴿ الْآزِفَةِ ﴾ أو يوم المجادلة ﴿ الْآزِفَةِ ﴾ . وعند الكوفيين هو من باب إضافة الشيء إلى

(٢) راجع ج ٩ ص ٣٧٦ .

(١) راجع ج ١٧ ص ١٢١ .

(٣) راجع ج ١٤ ص ١٤٤ فما بعد .

نفسه مثل مسجد الجامع وصلاة الأولى . (مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَسِيمٍ) أى من قريب ينفع (وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ) فيشفع فيهم .

قوله تعالى : (يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ) قال المؤرج : فيه تقديم وتأخير أى يعلم الأعين الخائنة . وقال ابن عباس : هو الرجل يكون جالسا مع القوم فتتمر المرأة فيسارقهم النظر إليها . وعنه : هو الرجل ينظر إلى المرأة فإذا نظر إليه أصحابه غَضَّ بصره ، فإذا رأى منهم غفلة تدسّس بالنظر ، فإذا نظر إليه أصحابه غَضَّ بصره ، وقد علم الله عز وجل منه أنه يودّ لو نظر إلى عورتها . وقال مجاهد : هى مسارقة نظر الأعين إلى ما نهى الله عنه . وقال قتادة : هى الهمزة بعينه وإغماضه فيما لا يحب الله تعالى . وقال الضحاك : هى قول الإنسان ما رأيت وقد رأى أو رأيت وما رأى . وقال السدى : إنها الرمز بالعين . وقال سفيان : هى النظرة بعد النظرة . وقال الفراء : « خَائِنَةُ الْأَعْيُنِ » النظرة الثانية « وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ » النظرة الأولى . وقال ابن عباس : « وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ » أى هل ينزى بها أو خلا بها أولا . وقيل : « وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ » تكنه وتضمه . ولما جرى بعبد الله بن أبي سرح إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، بعد ما أطمأن أهل مكة وطلب له الأمان عثمان رضى الله عنه ، صمّت رسول الله صلى الله عليه وسلم طويلا ثم قال : "نعم" فلما آنصرف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن حوله : "ما صمّت إلا ليقوم إليه بعضكم فيضرب عنقه" فقال رجل من الأنصار فهلا أو مات إلى يا رسول الله ؟ فقال : "إن النبي لا تكون له خائنة أعين" . (وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ) أى يجازى من غَضَّ بصره عن المحارم ، ومن نظر إليها ، ومن عزم على مواجهة الفواحش إذا قدر عليها . (وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ) يعنى الأوثان (لَا يَقْضُونَ شَيْئًا) لأنها لا تعلم شيئا ولا تقدر عليه ولا تملك . وقراءة العامة بالياء على الخبر عن الظالمين وهى اختيار أبي عبيد وأبي حاتم . وقرأ نافع وشيبة وهشام : « تَدْعُونَ » بالتاء . (إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ) « هو » زائدة فاصلة . ويجوز أن تكون فى موضع رفع بالابتداء وما بعدها خبر والجملة خبر إن .

(١) فى ١ ، ز ، ل ، ن « أن يوده » .

(٢) عبد الله بن أبي سرح : كان يكتب الرسمى لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم ارتد ولحق بالمشركين ، فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتله يوم فتح مكة . راجع ج ٧ ص ٤٠ ، فما بعد .

قوله تعالى : « أَوْ لَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا » في موضع جزم عطف على « يَسِيرُوا » ويجوز أن يكون في موضع نصب على أنه جواب ، والجزم والنصب في التثنية والجمع واحد . « كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ » اسم كان والخبر في « كَيْفَ » . و « وَاقٍ » في موضع خفض معطوف على اللفظ . ويجوز أن يكون في موضع رفع على الموضع فرفعه وخفضه واحد ؛ لأن الياء تحذف وتبقى الكسرة دالة عليها وقد مضى الكلام في معنى هذه الآية في غير موضع فأغنى عن الإعادة .^(١)

قوله تعالى : وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِعَايَتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ﴿٢٣﴾ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَقَارُونَ فَقَالُوا سَاحِرٌ كَذَّابٌ ﴿٢٤﴾ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا اقْتُلُوا أَبْنَاءَ الَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ وَاسْتَحْيُوا نِسَاءَهُمْ وَمَا كَيْدُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ﴿٢٥﴾ وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَىٰ وَلْيَدْعُ رَبَّهُ ۚ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ ﴿٢٦﴾ وَقَالَ مُوسَىٰ إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ مِنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لَا يُؤْمِنُ بِيَوْمِ الْحِسَابِ ﴿٢٧﴾

قوله تعالى : « وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا » وهي التسع الآيات المذكورة في قوله تعالى : « وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ » وقد مضى تعيينها . « وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ » أى بحجة واضحة بيّنة ، وهو يذكو ويؤنث . وقيل : أراد بالسلطان التوراة . « إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَقَارُونَ » خصهم بالذكر لأن مدار التدبير في عداوة موسى كان عليهم ؛ ففرعون الملك وهامان الوزير وقارون صاحب الأموال والكنوز فجمعه الله معهما ؛ لأن عمله في الكفر والتكذيب كأعمالهما . « فَقَالُوا سَاحِرٌ كَذَّابٌ » لما عجزوا عن معارضته حملوا المعجزات على السحر .

(١) راجع ج ٩ ص ٣٢٤ فما بعد .

(٢) راجع ج ١٠ ص ٣٣٥ فما بعد .

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا ﴾ وهى الممجة الظاهرة ﴿ قَالُوا أَأَقْتُلُوا أَبْنَاءَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ ﴾ قال قتادة : هذا قتل غير القتل الأول ؛ لأن فرعون كان قد أمسك عن قتل الولدان بعد ولادة موسى ، فلما بعث الله موسى أعاد القتل على بنى إسرائيل عقوبة لهم فيمتنع الإنسان من الإيمان ؛ ولئلا يكثر جمعهم فيعتضدوا بالذكور من أولادهم ، فشغلهم الله عن ذلك بما أنزل عليهم من أنواع العذاب ، كالضفادع والقمل والدم والطوفان إلى أن خرجوا من مصر ، فأغرقهم الله . وهذا معنى قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَيْدُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ﴾ أى فى خسران وهلاك ، وإن الناس لا يمتنعون من الإيمان وإن فعل بهم مثل هذا فكيدهم يذهب باطلا .

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَى وَلْيَدْعُ رَبَّهُ ﴾ « أَقْتُلْ » جزم ؛ لأنه جواب الأمر « وَلْيَدْعُ » جزم ؛ لأنه أمر و « ذَرُونِي » ليس بنجزم وإن كان أمرا ولكن لفظه لفظ المجزوم وهو مبنى . وقيل : هذا يدل على أنه قيل لفرعون : إنا نخاف أن يدعوك عليك فيجاب ؛ فقال : « وَلْيَدْعُ رَبَّهُ » أى لا يهولتكم ما يذكر من ربه فإنه لا حقيقة له وأنا ربكم الأعلى . ﴿ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ ﴾ أى عبادتكم لى إلى عبادة ربه ﴿ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ ﴾ إن لم يبدل دينكم فإنه يظهر فى الأرض الفساد . أى يقع بين الناس بسببه الخلاف . وقراءة المدنيين وأبى عبد الرحمن السلمى وآبن عامر وأبى عمرو : « وَأَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ » وقراءة الكوفيين « أَوْ أَنْ يُظْهِرَ » بفتح الياء « الْفَسَادُ » بالرفع وكذلك هى فى مصاحف الكوفيين : « أَوْ » بالفتح وإليه يذهب أبو عبيد ؛ قال : لأن فيه زيادة حرف وفيه فصل ؛ ولأن « أَوْ » تكون بمعنى الواو . النحاس : وهذا عند حذاق النحويين لا يجوز أن تكون بمعنى الواو ؛ لأن فى ذلك بطلان المعانى ، ولو جاز أن تكون بمعنى الواو لما احتجج إلى هذا ها هنا ؛ لأن معنى الواو « إِنِّي أَخَافُ » الأمرين جميعا ومعنى « أَوْ » لأحد الأمرين أى « إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ » فإن أعوزه ذلك أظهر فى الأرض الفساد .

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ مُوسَى إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ ﴾ لما هدده فرعون بالقتل استعاذ موسى بالله ﴿ مِنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ ﴾ أى متعظم عن الإيمان بالله ، وصفته أنه ﴿ لَا يُؤْمِنُ يَوْمَ الْحِسَابِ ﴾ .

(١) لفظة « لى » ساقطة من ل ، ز .

(٢) لفظة « فى الأرض » ساقطة من ا ، ز ، ل .

قوله تعالى : وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِّنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ وَإِنْ يَكُ كَذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ وَإِنْ يَكُ صَادِقًا يُصِيبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَابٌ ﴿٢٨﴾
فيه أربع مسائل :

الأولى :- قوله تعالى : « وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ » ذكر بعض المفسرين : أن اسم هذا الرجل حبيب . وقيل : سمعان بالشين المعجمة . قال السهيلي : وهو أصح ما قيل فيه . وفي تاريخ الطبري رحمه الله : اسمه خبرك^(١) . وقيل : حزقيل . ذكره الثعالبي عن ابن عباس وأكثر العلماء . الزمخشري : واسمه سمعان أو حبيب . وقيل نحريل أو حزبيل . واختلف هل كان إسرائيليا أو قبطيا فقال الحسن وغيره : كان قبطيا . ويقال : إنه كان ابن عم فرعون ؛ قاله السدي . قال : وهو الذي نجا مع موسى عليه السلام ؛ ولهذا قال : « مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ » وهذا الرجل هو المراد بقوله تعالى : « وَجَاءَ رَجُلٌ مِّنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ يَسْعَى قَالَ يَا مُوسَى^(٢) » الآية . وهذا قول مقاتل . وقال ابن عباس : لم يكن من آل فرعون مؤمن غيره وغير امرأة فرعون وغير المؤمن الذي أنذر موسى فقال : « إِنَّ الْمَلَائِكَةَ يَتَمَرُّونَ بِكَ لَيَقْتُلُونَكَ » .

[وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : «الصدِّيقون حبيب النجار مؤمن آل يس ومؤمن آل فرعون الذي قال أتقتلون رجلا أن يقول ربي الله والثالث أبو بكر الصديق وهو أفضلهم^(٣)»] وفي هذا تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم أي لا تعجب من مشركي قومك . وكان هذا الرجل له وجاهة عند فرعون ؛ فلماذا لم يتعرض له بسوء . وقيل : كان هذا الرجل من بني إسرائيل يكتُم إيمانه من آل فرعون ؛ عن السدي أيضا . ففي الكلام على هذا تقديم وتأخير ، والتقدير : وقال رجل مؤمن يكتُم إيمانه من آل فرعون . فمن جعل الرجل قبطيا

(٢) راجع ج ١٣ ص ٢٦٦ .

(١) في هامش الطبري طبع أوربا « خبرك » وجبرك .

(٣) الزيادة أوردها الجبل في حاشيته عن القرطبي .

فـ «مِنْ» عنده متعلقة بمحذوف صفة لرجل ؛ التقدير : وقال رجل مؤمن منسوب من آل فرعون ؛ أى من أهله وأقاربه . ومن جعله إسرائيليا فـ «مِنْ» متعلقة بـ «يكنتم» فى موضع المفعول الثانى لـ «يكنتم» . القشيري : ومن جعله إسرائيليا ففيه بعد ؛ لأنه يقال كنتمه أمر كذا ولا يقال كنتم منه . قال الله تعالى : «وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا»^(١) وأيضا ما كان فرعون يحتمل من بنى إسرائيل مثل هذا القول .

الثانية — قوله تعالى : «اتَّقُوا اللَّهَ أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ» أى لأن يقول ومن أجل «أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ» فـ «أَنَّ» فى موضع نصب بنزع الخافض . «وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ» يعنى الآيات التسع «مِنْ رَبِّكُمْ وَإِنْ يَكْذِبُوا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ» ولم يكن ذلك لشك منه فى رسالته وصدقه ، ولكن تلطفا فى الاستكفاف واستنزالا عن الأذى . ولو كان و «إِنْ يَكُنْ» بالنون جاز ولكن حذفت النون لكثرة الاستعمال على قول سيبويه ؛ ولأنها نون الإعراب على قول أبى العباس . «وَإِنْ يَكْذِبُوا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ» أى إن لم يصيبكم إلا بعض الذى يعدكم به هلكتم . ومذهب أبى عبيدة أن معنى «بَعْضُ الَّذِي يَعِدُّكُمْ» كل الذى يعدكم وأنشد قول لبيد :

تَرَأَى أَمِ كَنَسِيَّةً إِذَا لَمْ أَرْضَها * أَوْ يَرْتَبِطُ بَعْضُ النَفُوسِ حِمَامِها^(٢)

فبعض بمعنى كل ؛ لأن البعض إذا أصابهم الكل لا محالة لدخوله فى الوعيد ، وهذا تريق الكلام فى الوعظ . وذكر الماوردى : أن البعض قد يستعمل فى موضع الكل تلطفا فى الخطاب وتوسعا فى الكلام ؛ كما قال الشاعر^(٣) :

قَدْ يُدْرِكُ الْمُتَسَانِّي بَعْضَ حَاجَتِهِ * وَقَدْ يَكُونُ مَعَ الْمُسْتَعِجِلِ الزَّلَلُ

وقيل أيضا : قال ذلك لأنه حذرهم أنواعا من العذاب كل نوع منها مهلك ؛ فكأنه حذرهم أن يصيبهم بعض تلك الأنواع . وقيل : وعدهم موسى بعذاب الدنيا أو بعذاب الآخرة إن كفروا ؛ فالمعنى يصيبكم أحد العذابين . وقيل : أى يصيبكم هذا العذاب الذى يقوله فى الدنيا

(١) راجع ج ٥ ص ١٩٩ (٢) ويرى : أو يعتاق بدل يرتبط كما فى اللسان . (٣) هو عمر القطامي .

وهو بعض الوعيد ، ثم يترادف العذاب في الآخرة أيضا . وقيل : وعدهم العذاب إن كفروا والثواب إن آمنوا ، فإذا كفروا يصيبهم بعض ما وعدوا . ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ ﴾ ^(١) [على نفسه] « كَذَّابٌ » على ربه إشارة إلى موسى ويكون هذا من قول المؤمن . وقيل : « مُسْرِفٌ » في عناده « كَذَّابٌ » في آدعائه إشارة إلى فرعون ويكون هذا من قول الله تعالى .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ ﴾ قال القاضى أبو بكر بن العربى : ظن بعضهم أن المكلف إذا كتم إيمانه ولم يتلفظ به بلسانه لا يكون مؤمنا بآعتقاده ، وقد قال مالك : إن الرجل إذا نوى بقلبه طلاق زوجته أنه يلزمه ، كما يكون مؤمنا بقلبه وكافرا بقلبه .
بفعل مدار الإيمان على القلب وأنه كذلك ، لكن ليس على الإطلاق وقد بيناه فى أصول الفقه ، بما لباه أن المكلف إذا نوى الكفر بقلبه كان كافرا وإن لم يتلفظ بلسانه ، وأما إذا نوى الإيمان بقلبه فلا يكون مؤمنا بحال حتى يتلفظ بلسانه ، ولا تمنعه التقية والخوف من أن يتلفظ بلسانه فيما بينه وبين الله تعالى ، إنما تمنعه التقية من أن يسمعه غيره ، وليس من شرط الإيمان أن يسمعه الغير فى صحته من التكليف ، وإنما يشترط سماع الغير له ليكف عن نفسه وماله .

الرابعة — روى البخارى ومسلم عن عروة بن الزبير قال : قلت لعبد الله بن عمرو بن العاص : أخبرنى بأشد ما صنعته المشركون برسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بفناء الكعبة ، إذ أقبل عقبة بن أبى معيط ، فأخذ بمنكب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولوى ثوبه فى عنقه فخنقه به خنقا شديدا ، فأقبل أبو بكر فأخذ بمنكبه ودفع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقال : « أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ » لفظ البخارى . نخرجه الترمذى الحكيم فى « نواذر الأصول » من حديث جعفر بن محمد عن أبيه عن علي رضى الله عنه قال : آجتمعت قريش بعد وفاة أبى طالب بثلاث^(٢) فأرادوا قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأقبل هذا يجرؤ^(٢) وهذا يتلته ، فاستغاث النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ فلم يغثه أحد إلا أبو بكر وله ضفيرتان ، فأقبل يجرؤ^(٣) ويتلته ذا

(١) ساقط من ل . (٢) وجاءه يحجزه وجاء ضربه . والثلاثة البحريك والإفلاق والزعرقة . (٣) في ح « يومئذ فلم يغتنه يومئذ أحد » .

ويقول بأعلى صوته : ويلكم « أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ » والله إنه لرسول الله ؛ فقطعت إحدى ضفيري أبي بكر يومئذ . فقال علي : والله ليوم أبي بكر خير من مؤمن آل فرعون ؛ إن ذلك رجل كتم إيمانه ، فأثنى الله عليه في كتابه ، وهذا أبو بكر أظهر لإيمانه وبذل ماله ودمه لله عز وجل .

قلت : قول علي رضي الله عنه إن ذلك رجل كتم إيمانه يريد في أول أمره بخلاف الصديق فإنه أظهر لإيمانه ولم يكتمه ؛ وإلا فالقرآن مصرح بأن مؤمن آل فرعون أظهر لإيمانه لما أرادوا قتل موسى عليه السلام على ما يأتي بيانه . في « نواذر الأصول » أيضا عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنها قالوا لها : ما أشد شيء رأيت المشركين بلغوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقالت : كان المشركون يعودوا في المسجد ، ويتذاكرون رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يقول في آلهتهم ، فبيناهم كذلك إذ دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقاموا إليه بأجمعهم وكانوا إذا سألوه عن شيء صدقهم ، فقالوا : أأنت تقول كذا في آلهتنا قال : « بلى » فتشبهوا فيه بأجمعهم فأتى الصريح إلى أبي بكر فقال له : أدرك صاحبك . فخرج من عندنا وإن له غدائر ، فدخل المسجد وهو يقول : ويلكم « أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ » فلهوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقبلوا على أبي بكر ، فرجع إلينا أبو بكر بفعل لا يمس شيئا من غدائره إلا جاء معه ، وهو يقول : تباركت يا ذا الجلال والإكرام ؛ إكرام إكرام .

قوله تعالى : يَلْقَوْنَ لَكُمْ أَلْمَلِكُ الْيَوْمَ ظَاهِرِينَ فِي الْأَرْضِ فَمَنْ يَنْصُرُنَا مِنْ بَأْسِ اللَّهِ إِنْ جَاءَنَا قَالَ فِرْعَوْنُ مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَى وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ ﴿٢٩﴾ وَقَالَ الَّذِي آمَنَ يَلْقَوْنَ إِيَّيَ أَخَافُ عَلَيْكُمْ مِثْلَ يَوْمِ الْأَحْزَابِ ﴿٣٠﴾ مِثْلَ دَابِ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ

وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعِبَادِ ﴿٣١﴾ وَيَقَوْمِ إِنِّي أَخَافُ
عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنَادِ ﴿٣٢﴾ يَوْمَ تُؤَلَوْنَ مُدْبِرِينَ مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ
عَاصِمٍ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴿٣٣﴾

قوله تعالى : ﴿ يَا قَوْمِ لَكُمْ الْمُلْكُ الْيَوْمَ ﴾ هذا من قول مؤمن آل فرعون ، وفي قوله
« يَا قَوْمِ » دليل على أنه قبضى ، ولذلك أضافهم إلى نفسه فقال : « يَا قَوْمِ » ليكونوا أقرب
إلى قبول وعظه « لَكُمْ الْمُلْكُ » فاشكروا الله على ذلك . ﴿ ظَاهِرِينَ فِي الْأَرْضِ ﴾ أى غالبين
وهو نصب على الحال أى فى حال ظهوركم . والمراد بالأرض أرض مصر فى قول السدى وغيره ؛
كقوله : « وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ » أى فى أرض مصر . ﴿ فَمَنْ يَنْصُرُنَا مِنْ بَأْسِ
اللَّهِ إِنْ جَاءَنَا ﴾ أى من عذاب الله تحذيرا لهم من نقمه إن كان موسى صادقا ، فذكر وحذر
فعلم فرعون ظهور حجته فقال : ﴿ مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَى ﴾ . قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم :
ما أشير عليكم إلا ما أرى لنفسى ﴿ وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ ﴾ فى تكذيب موسى والإيمان بى .
قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِي آمَنَ يَا قَوْمِ ﴾ زادهم فى الوعظ ﴿ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ مِثْلَ يَوْمِ
الْأَحْزَابِ ﴾ يعنى أيام العذاب التى عذب فيها المتحزبون على الأنبياء المذكورين فيما بعد .

قوله تعالى : ﴿ يَا قَوْمِ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنَادِ ﴾ زاد فى الوعظ والتخويف وأفصح
عن إيمانه ، إما مستسلما موطنا نفسه على القتل ، أو واثقا بأنهم لا يقصدونه بسوء ، وقد وقاه
الله شرهم بقوله الحق ﴿ فَوَقَاهُ اللَّهُ سَيِّئَاتٍ مَا مَكُرُوا ﴾ . وقراءة العامة ﴿ التَّنَادِ ﴾ بتخفيف
الدال وهو يوم القيامة ؛ قال أمية بن أبى الصلت :

وَبَثَّ الْخَلْقَ فِيهَا إِذْ دَحَاها * فَهُمْ سُكَّانُهَا حَتَّى التَّنَادِ

سمى بذلك لمنسادة الناس بعضهم بعضا ؛ فينادى أصحاب الأعراف رجالا يعرّفونهم
بسيماهم ، وينادى أصحاب الجنة أصحاب النار : ﴿ أَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا ﴾ وينادى
أصحاب النار [أصحاب الجنة] : ﴿ أَنْ أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ ﴾ وينادى المنادى أيضا بالشقوة

والسعادة : ألا إن فلان بن فلان قد شقى شقاوة لا يسعد بعدها أبدا ، ألا إن فلان بن فلان قد سعد سعادة لا يشقى بعدها أبدا . وهذا عند وزن الأعمال . وتنادى الملائكة أصحاب الجنة : « أَنْ تَلْجُؤَ الْجَنَّةُ أَوْ تَتَمَوَّهَا عِمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ^(١) » وينادى حين يذبح الموت : يا أهل الجنة خلود لا موت ويا أهل النار خلود لا موت . وينادى كل قوم بإمامهم إلى غير ذلك من النداء . وقرأ الحسن وأبن السميع ويعقوب وأبن كثير ومجاهد : « التَّنَادُ » بإثبات الياء في الوصل والوقف على الأصل . وقرأ ابن عباس والضحاك وعكرمة « يوم التَّنَادِ » بتشديد الدال . قال بعض أهل العربية : هذا لحن ؛ لأنه من نَدَيْتَ إِذَا مَرَّ عَلَى وَجْهِهِ هَارِبًا ، كما قال الشاعر :
وَبَرَكَ هُجُودٌ قَدْ أَثَارَتْ مَخَافَتِي * نَوَادِيهَا أَسْعَى بِعَضْبٍ مُجَرَّدٍ

قال : فلا معنى لهذا في القيامة . قال أبو جعفر النحاس : وهذا غلط والقراءة بها حسنة على معنى يوم التنافر . قال الضحاك : ذلك إذا سمعوا زفير جهنم ندوا هربا ، فلا يأتون قطرا من أقطار الأرض إلا وجدوا صفوفا من الملائكة ، فيرجعون إلى المكان الذي كانوا فيه ؛ فذلك قوله : « يَوْمَ النَّادِ » . وقوله : « يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ إِنَّ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ » الآية . وقوله : « وَالْمَلَكُ عَلَى أَرْجَائِهَا » ^(٤) ذكره ابن المبارك بمعناه . قال : وأخبرنا عبد الرحمن بن يزيد بن جابر قال : حدثنا عبد الجبار بن عبيد الله بن سلمان في قوله [تعالى] : « إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ النَّادِ » . يَوْمَ تُؤْلَوْنَ مُدْبِرِينَ » ثم تستجيب لهم أعينهم بالدمع فيبكون حتى ينفد الدمع ، ثم تستجيب لهم أعينهم بالدم فيبكون حتى ينفد الدم ، ثم تستجيب لهم أعينهم بالغمح . قال : يرسل عليهم من الله أمر فيولون مدبرين ، ثم تستجيب لهم أعينهم بالقبح ، فيبكون حتى ينفد القبح فتغور أعينهم كالخرق في الطين . وقيل : إن هذا يكون عند نفخ إسرافيل عليه السلام في الصور نفخة الفزع . ذكره علي بن معبد والطبري وغيرهما من حديث أبي هريرة ، وفيه " فتكون الأرض كالسفينة في البحر تضربها الأمواج فيحميد الناس على ظهرها وتذهل المراضع وتضع الحوامل ما في بطونها وتشيب الولدان وتطير الشياطين

(١) راجع ج ٧ ص ٢٠٨ (٢) هو طرقة . في اللسان : نواديه أشتى . يقول : إيل باركة نيام ، ونواديه أي مانت منها . ويروي هواديه أي أوائها . أي أثارت مخافتي نوادي هذا البرك حال مشي إليه بالسيف . (٣) راجع ج ١٧ ص ١٦٨ (٤) راجع ج ١٨ ص ٢٦٥

هاربة فتلقاها الملائكة تضرب وجوهها ويولى الناس مدبرين ينادى بعضهم بعضا وهى التى يقول الله تعالى : « يَوْمَ التَّنَادِ . يَوْمَ تَوَلَّوْا مُدْبِرِينَ مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ » الحديث بكامله . وقد ذكرناه فى كتاب التذكرة وتكلمنا عليه هناك . وروى عن على بن نصر عن أبى عمرو إسكان الدال من « التَّنَادِ » فى الوصل خاصة . وروى أبو معمر عن عبد الوارث زيادة الياء فى الوصل خاصة وهو مذهب ورش . والمشهور عن أبى عمرو حذفها فى الحالين . وكذلك قرأ سائر السبعة سوى ورش على ما ذكرنا عنه وسوى ابن كثير على ما تقدم . وقيل : سُمى يوم القيامة يوم التناد؛ لأن الكافر ينادى فيه بالويل والثبور والحسرة . قاله ابن جريج . وقيل : فيه إضمحار أى إنى أخاف عليكم عذاب يوم التناد؛ فالله أعلم . ((يَوْمَ تَوَلَّوْا مُدْبِرِينَ)) على البدل من « يَوْمَ التَّنَادِ » ((وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ)) أى من خلق الله فى قلبه الضلال فلا هادى له . وفى قائله قولان : أحدهما موسى . الثانى مؤمن آل فرعون وهو الأظهر . والله أعلم .

قوله تعالى : وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلُ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا زِلْتُمْ فِي شَكٍّ مِمَّا جَاءَكُمْ بِهِ حَتَّىٰ إِذَا هَلَكَ قُلْتُمْ لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مُرْتَابٌ ﴿٣٤﴾ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتْلَهُمْ كِبْرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ الَّذِينَ ءَامَنُوا كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ ﴿٣٥﴾

قوله تعالى : ((وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلُ بِالْبَيِّنَاتِ)) قيل : إن هذا من قول موسى . وقيل : هو من تمام وعظ مؤمن آل فرعون ؛ ذكرهم قديم عتوهم على الأنبياء ؛ وأراد يوسف ابن يعقوب جاءهم بالبينات « أَرْبَابٌ مُتَفَرِّقُونَ خِيراً أَمْ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ » قال ابن جريج : هو يوسف بن يعقوب بعثه الله تعالى رسولا إلى القبط بعد موت الملك من قبل موسى بالبينات وهى الرؤيا . وقال ابن عباس : هو يوسف بن إفرائيم . يوسف بن يعقوب أقام فيهم نبيا

عشرين سنة . وحكى النقاش عن الضحاك : أن الله تعالى بعث إليهم رسولا من الجن يقال له يوسف . وقال وهب بن منبه : إن فرعون موسى هو فرعون يوسف عمر . وغيره يقول : هو آخر . النحاس : وليس في الآية ما يدل على أنه هو ؛ لأنه إذا أتى بالبينات نبى لمن معه ولمن بعده فقد جاءهم جميعا بها وعليهم أن يصدقوه بها . (فَمَا زِلْتُمْ فِي شَكٍّ مِّمَّا جَاءَكُمْ بِهِ) أى أسلافكم كانوا في شك . (حَتَّى إِذَا هَلَكَ قُلُوبُكُمْ لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا) أى من يدعى الرسالة (كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ) أى مثل ذلك الضلال (يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ) مشرك (مُرْتَابٌ) شاك في وحدانية الله تعالى .

قوله تعالى : (الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ) أى في حججه الظاهرة (بِغَيْرِ سُلْطَانٍ) أى بغير حجة وبرهان و « الَّذِينَ » في موضع نصب على البدل من « مَنْ » وقال الزجاج : أى كذلك يضل الله الذين يجادلون في آيات الله فـ « الَّذِينَ » نصب . قال : ويجوز أن يكون رفعا على معنى هم الذين أو على الابتداء والخبر (كَبُرَ مَقْتًا) . ثم قيل : هذا من كلام مؤمن آل فرعون . وقيل : ابتداء خطاب من الله تعالى . « مَقْتًا » على البيان أى « كَبُرَ » جداهم « مَقْتًا » ؛ كقولهم : « كَبُرَتْ كَلِمَةً » ومقت الله تعالى ذمهم ولعنه إياهم وإحلال العذاب بهم . (كَذَلِكَ) أى كما طبع الله على قلوب هؤلاء المجادلين فكذلك (يَطْبَعُ اللَّهُ) أى يختم (عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ) حتى لا يعقل الرشاد ولا يقبل الحق . وقراءة العامة « عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ » بإضافة قلب إلى المتكبر وأختره أبو حاتم وأبو عبيد . وفي الكلام حذف والمعنى : « كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ » على كل « مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ » لحذف « كُلِّ » الثانية لتقدم ما يدل عليها . وإذا لم يقدر حذف « كُلِّ » لم يستقم المعنى ؛ لأنه يصير معناه أنه يطبع على جميع قلبه وليس المعنى عليه . وإنما المعنى أنه يطبع على قلوب المتكبرين الجبارين قلبا قلبا . ومما يدل على حذف « كُلِّ » قول أبي ذؤاد^(٢) :

أَكُلُّ أَمْرِي تَحْسِينِ أَمْرًا * وَنَارِ تَوَقُّدٍ بِاللَّيْلِ نَارًا

(١) راجع ج ١٠ ص ٣٥٣ . (٢) هو جارية بن الحجاج الإباضى . وقبل اسمه حنظلة بن الشرقى ، وكان في عصر كعب بن مامة الإباضى الذى يضرب به المثل في الجود . « الشعر والشعراء لابن قتيبة » .

يريد وكل نار . وفي قراءة ابن مسعود « عَلَى قَلْبٍ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ » فهذه قراءة على التفسير والإضافة . وقرا أبو عمرو وابن محيصن وابن ذكوان عن أهل الشام « قَلْبٍ » منون على أن « متكبر » نعت للقلب فكفى بالقلب عن الجملة ؛ لأن القلب هو الذى يتكبر وسائر الأعضاء تبع له ؛ ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إن فى الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله وإذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهى القلب » ويجوز أن يكون على حذف المضاف ؛ أى على كل ذى قلب متكبر ؛ تجعل الصفة لصاحب القلب .

قوله تعالى : وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَنْهَكُنْ أَبْنِيَّ صَرْحًا لَّعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ ﴿٣٦﴾ أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ فَأَطَّلِعَ إِلَى إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ كَاذِبًا وَكَذَلِكَ زُيِّنَ لِفِرْعَوْنَ سُوءُ عَمَلِهِ وَصُدَّ عَنِ السَّبِيلِ وَمَا كَيْدُ فِرْعَوْنَ إِلَّا فِي تَبَابٍ ﴿٣٧﴾

قوله تعالى : (وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا هَامَانَ ابْنِي صَرْحًا) لما قال مؤمن آل فرعون ما قال ، وخاف فرعون أن يتمكن كلام هذا المؤمن فى قلوب القوم ، أوهم أنه يمتحن ما جاء به موسى من التوحيد ، فإن بان له صوابه لم يخفه عنهم ، وإن لم يصح ثبتهم على دينهم ، فأمر وزيره هامان ببناء الصرح . وقد مضى فى « القصص » ذكره . (لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ . أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ) « أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ » بدل من الأول . وأسباب السماء أبوابها فى قول قتادة والزهرى والسدى والأخفش ؛ وأنشد :

وَمَنْ هَابَ أَسْبَابَ الْمَنَاسِبِ يَنْلَنَّهُ * وَلَوْ رَامَ أَسْبَابَ السَّمَاءِ يَسْلَمُ^(٢)

وقال أبو صالح : أسباب السموات طرقها . وقيل : الأمور التى تستمسك بها السموات . وكرر أسباب تفخيما ؛ لأن الشئ إذا أبهم ثم أوضح كان تفخيما لشأنه . والله أعلم . (فَأَطَّلِعَ إِلَى إِلَهِ مُوسَى) فأنظر إليه نظر مشرف عليه . توهم أنه جسم تحويه الأماكن . وكان فرعون

(٢) البيت من معلقة زهير بن أبى سلمى .

(١) راجع ج ١٣ ص ٢٨٨ فما بعد .

(٣) فى ح « لِيَانَهُ » .

يدعى الألوهية ويرى تحقيقها بالجلوس في مكان مشرف . وقراءة العامة « فَأَطْلِعُ » بالرفع نسقاً على قوله : « أَبْلُغُ » وقرأ الأعرج والسلمي وعيسى وحفص « فَأَطْلِعَ » بالنصب ؛ قال أبو عبيدة : على جواب « لعل » بالفاء . النحاس : ومعنى النصب خلاف معنى الرفع ؛ لأن معنى النصب متى بلغت الأسباب أطلعت . ومعنى الرفع « لَعَلَّ أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ » ثم لعل أطلع بعد ذلك ؛ إلا أن ثم أشد تراخياً من الفاء . « وَإِنِّي لَا أَظُنُّهُ كَاذِبًا » أى وإنى لأظن موسى كاذباً في آدعائه إلهاً دونى ، وإنما أفعل ما أفعل لإزاحة العلة . وهذا يوجب شك فرعون في أمر الله . وقيل : إن الظن بمعنى اليقين أى وأنا أتيقن أنه كاذب ، وإنما أقول ما أقوله لإزالة الشبهة عمن لا أتيقن ما أتيقنه .

قوله تعالى : « وَكَذَلِكَ زَيْنَ لِفِرْعَوْنَ سُوءَ عَمَلِهِ » [أى كما قال هذه المقالة وارتاب زين له الشيطان أو زين الله سوء عمله ^(١)] أى الشرك والتكذيب . « وَصَدَّ عَنِ السَّبِيلِ » قراءة الكوفيين « وَصَدَّ » على ما لم يسم فاعله وهو اختيار أبي عبيد وأبي حاتم ؛ ويجوز على هذه القراءة « وَصَدَّ » بكسر الصاد نقلت كسرة الدال على الصاد ؛ وهى قراءة يحيى بن وثاب وعلقمة . وقرأ ابن أبى إسحق وعبد الرحمن بن بكرة « وَصَدَّ عَنِ السَّبِيلِ » بالرفع والتنوين . الباقون « وَصَدَّ » بفتح الصاد والدال . أى صد فرعون الناس عن السبيل . « وَمَا كَيْدُ فِرْعَوْنَ إِلَّا فِي تَبَابٍ » أى فى خسران وضلال ، ومنه : « تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ » وقوله : « وَمَا زَادُوهُمْ غَيْرَ تَبَابٍ » وفى موضع « غَيْرَ تَحْسِيرٍ » فهتد الله صرحه وغرته هو وقوه . على ما تقدم .

قوله تعالى : وَقَالَ الَّذِي ءَامَنَ يَلْقَوْنَ أَتَّبِعُونِ أَهْدِكُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ ﴿٣٨﴾ يَلْقَوْنَ إِنَّمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا مَتْلَعٌ وَإِنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ ﴿٣٩﴾ مَنْ عَمِلَ سَبِيئَةً فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنشَأَ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ

(١) ما بين المربعين ساقط من المطبوع . وفى ن « زين له سوء عمله » . (٢) راجع ج ٢٠ ص ٢٢٤ .

(٣) راجع ج ٩ ص ٩٥ و ٥٩ . (٤) راجع ج ١٣ ص ٢٨٨ فلا بعد .

حِسَابٍ ﴿٤٠﴾ وَيَلْقَوْنَ مَالًا أَدْعُوكُمْ إِلَى النَّجْوَةِ وَتَدْعُونَنِي إِلَى
النَّارِ ﴿٤١﴾ تَدْعُونَنِي لِأَكْفُرَ بِاللَّهِ وَأُشْرِكَ بِهِ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَأَنَا
أَدْعُوكُمْ إِلَى الْعَزِيزِ الْغَفَّارِ ﴿٤٢﴾ لَا جَرَمَ أَنَّمَا تَدْعُونَنِي إِلَيْهِ لَيْسَ لَهُ
دَعْوَةٌ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ وَأَنْ مَرَدَّنَا إِلَى اللَّهِ وَأَنَّ الْمُسْرِفِينَ
هُمْ أَصْحَابُ النَّارِ ﴿٤٣﴾ فَسَتَذْكُرُونَ مَا أَقُولَ لَكُمْ وَأَفْوِضُ أَمْرِي إِلَى
اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ﴿٤٤﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِي آمَنَ يَا قَوْمِ اتَّبِعُونِ ﴾ هذا من تمام ما قاله مؤمن آل فرعون ؛
أى آفتدوا بى فى الدين . ﴿ أَهْدِكُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ ﴾ أى طريق الهدى وهو الجنة . وقيل :
من قول موسى . وقرأ معاذ بن جبل « الرَّشَادِ » بتشديد الشين وهو لحن عند أكثر أهل
العريسة ؛ لأنه إنما يقال أرشد يرشد ولا يكون فَعَّالٌ من أَفْعَلٍ إنما يكون من الثلاثى ،
فإن أردت التكثير من الرباعى قلت : مِفْعَالٌ . قال النحاس : يجوز أن يكون رشاد بمعنى
يرشد لا على أنه مشتق منه ، ولكن كما يقال لآل من اللؤاؤ فهو بمعناه وليس جاريا عليه .
ويجوز أن يكون رشاد من رشد يرشد أى صاحب رشاد ؛ كما قال :

* كَلِّبْنِي إِلَهُمَّ يَا أُمِّمَّةَ نَاصِبٍ *^(١)

الزخشرى : وقرئ « الرَّشَادِ » فَعَّالٌ من رَشَدَ بالكسر كَعَلَّامٍ أو من رَشَدَ بالفتح كعباد .
وقيل : من أرشد بكتاب من أجبر وليس بذلك ؛ لأن فَعَّالًا من أَفْعَلٍ لم يحىء إلا فى عدّة
أحرف : نحو دراك وسائر وقصّار وجبّار . ولا يصح القياس على هذا القليل . ويجوز أن
يكون نسبة إلى الرشد كمواج وبتات غير منظور فيه إلى فعل . ووقع فى المصحف « آتَبِعُونِ »^(٢)

(١) البيت للناطقة الذيبانى وتمامه : * وليل أفاقيه بطن الكواكب *

(٢) العواج : يباع العاج ؛ والبتات : يباع البت وهو كساء غليظ .

بغير ياء . وقرأها يعقوب وابن كثير بالإثبات في الوصل والوقف . وحذفها أبو عمرو ونافع في الوقف وأثبتوها في الوصل ، إلا ورثا حذفها في الحالين ، وكذلك الباقون ؛ لأنها وقعت في المصحف بغير ياء ومن أثبتها فعلى الأصل .

قوله تعالى : ﴿ يَا قَوْمِ إِنَّمَا هِيَ الدُّنْيَا مَتَاعٌ ﴾ أى يتمتع بها قليلا ثم تنقطع وتزول . ﴿ وَإِنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ ﴾ أى الاستقرار والخلود . ومراده بالدار الآخرة الجنة والنار لأنهما لا يفنيان . بين ذلك بقوله : ﴿ مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً ﴾ يعنى الشرك ﴿ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا ﴾ وهو العذاب ، ﴿ وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا ﴾ قال ابن عباس : يعنى لا إله إلا الله . ﴿ وَهُوَ مُؤْمِنٌ ﴾ مصدق بقلبه لله وللائدياء . ﴿ فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ ﴾ بضم الياء على ما لم يسم فاعله . وهى قراءة ابن كثير وابن محيصن وأبو عمرو ويعقوب وأبو بكر عن عاصم ، يدل عليه ﴿ يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ الباقون « يَدْخُلُونَ » بفتح الياء .

قوله تعالى : ﴿ وَيَا قَوْمِ مَا لِيَ أَدْعُوكُمْ إِلَى النَّجَاةِ ﴾ أى إلى طريق الإيمان الموصل إلى الجنان ﴿ وَتَدْعُونِي إِلَى النَّارِ ﴾ بين أن ما قال فرعون من قوله : « وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ » سبيل النجى عاقبته النار وكانوا دعوه إلى اتباعه ؛ ولهذا قال : ﴿ تَدْعُونِي لِأَكْفُرَ بِاللَّهِ وَأُشْرِكَ بِهِ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ ﴾ وهو فرعون ﴿ وَأَنَا أَدْعُوكُمْ إِلَى الْعَزِيزِ الْغَفَّارِ ﴾ . ﴿ لَا جَرَمَ ﴾ تقدم الكلام فيه ، ومعناه حقا . ﴿ أَنَّ مَا تَدْعُونِي إِلَيْهِ ﴾ « مَا » بمعنى الذى ﴿ لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ ﴾ قال الزجاج : ليس له استجابة دعوة تنفع ؛ وقال غيره : ليس له دعوة توجب له الألوهية ﴿ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ ﴾ . وقال الكلبي : ليس له شفاعة في الدنيا ولا في الآخرة . وكان فرعون أولا يدعو الناس إلى عبادة الأصنام ، ثم دعاهم إلى عبادة البقر ، فكانت تعبدا ما كانت شابة ، فإذا هيرمت أمر بذبحها ، ثم دعا بأخرى لتعبد ، ثم لما طال عليه الزمان قال أنار بكم الأعلى . ﴿ وَأَنَّ الْمُسْرِفِينَ هُمْ أَصْحَابُ النَّارِ ﴾ قال قتادة وابن سيرين : يعنى المشركين . وقال مجاهد والشعبي : هم السفهاء والسفاكون للدماء بغير حقها . وقال عكرمة : الجبارون

والمتكبرون . وقيل : هم الذين تعدوا حدود الله . وهذا جامع لما ذكر . و « أَنْ » في المواضع في موضع نصب بإسقاط حرف الجر . وعلى ما حكاه سيبويه عن الخليل من أن « لَأَجْرَمَ » رد للكلام يجوز أن يكون موضع « أَنْ » رفعا على تقدير وجب أن ما تدعونني إليه ، كأنه قال : وجب بطلان ما تدعونني إليه ، والمرد إلى الله ، وكون المسرفين هم أصحاب النار .

قوله تعالى : ﴿ فَسْتَذْكُرُونَ مَا أَقُولَ لَكُمْ ﴾ تهديد ووعيد . و « ما » يجوز أن تكون بمعنى الذى أى الذى أقوله لكم . ويجوز أن تكون مصدرية أى فستذكرون قولى لكم إذا حل بكم العذاب . ﴿ وَأَفْوِضْ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ ﴾ أى أنوكل عليه وأسلم أمرى إليه . وقيل : هذا يدل على أنهم أرادوا قتله . وقال مقاتل : هرب هذا المؤمن إلى الجبل فلم يقدرُوا عليه . وقد قيل : القائل موسى . والأظهر أنه مؤمن آل فرعون ؛ وهو قول ابن عباس .

قوله تعالى : فَوَقَاهُ اللَّهُ سَيِّئَاتٍ مَّا مَكْرُوا وَحَاقَ بِفِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ ﴿٤٥﴾ النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ ﴿٤٦﴾

قوله تعالى : ﴿ فَوَقَاهُ اللَّهُ سَيِّئَاتٍ مَّا مَكْرُوا ﴾ أى من إلحاق أنواع العذاب به فطأ به فما وجدوه ؛ لأنه فوض أمره إلى الله . قال قتادة : كان قبطيا فنجاه الله مع بنى إسرائيل . فإلقاء على هذا المؤمن آل فرعون . وقيل : إنها لموسى على ما تقدم من الخلاف . ﴿ وَحَاقَ بِآلِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ ﴾ قال الكسائى : يقال حاق يحيق حقيقا وحيوقا إذا نزل ولزم . ثم بين العذاب فقال : ﴿ النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا ﴾ وفيه ستة أوجه : يكون رفعا على البدل من « سُوء » . ويجوز أن يكون بمعنى هو النار . ويجوز أن يكون مرفوعا بالابتداء . وقال الفراء : يكون مرفوعا بالعائد على معنى النار عليها يعرضون ، فهذه أربعة أوجه في الرفع ، وأجاز الفراء النصب ؛ لأن بعدها عائدا وقبلها ما يتصل به ، وأجاز الأخفش الخفض على البدل من « الْعَذَابِ » . والجمهور على أن هذا العرض في البرزخ . واحتج بعض أهل العلم في تثبيت

عذاب القبر بقوله : « النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا » ما دامت الدنيا . كذلك قال مجاهد وعكرمة ومقاتل ومحمد بن كعب كلهم قال : هذه الآية تدل على عذاب القبر في الدنيا ، ألا تراه يقول عن عذاب الآخرة : « وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ » . وفي الحديث عن ابن مسعود : أن أرواح آل فرعون ومن كان مثلهم من الكفار تعرض على النار بالغداة والعشي فيقال هذه داركم . وعنه أيضا : إن أرواحهم في أجواف طير سود تغدو على جهنم وتروح كل يوم مرتين فذلك عرضها . وروى شعبة عن يعلى بن عطاء قال : سمعت ميمون بن [مهران] يقول : كان أبو هريرة إذا أصبح ينادى : أصبحنا والحمد لله وعرض آل فرعون على النار . فإذا أمسى نادى : أمسينا والحمد لله وعرض آل فرعون على النار ؛ فلا يسمع أبا هريرة أحد إلا تعوذ بالله من النار . وفي حديث صخر بن جويرية عن نافع عن ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الكافر إذا مات عُرض على النار بالغداة والعشي » ثم تلا « النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا » وإن المؤمن إذا مات عُرض روحه على الجنة بالغداة والعشي » وخرج البخاري ومسلم عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن أحدكم إذا مات عُرض عليه مقعده بالغداة والعشي » إن كان من أهل الجنة فمن أهل الجنة وإن كان من أهل النار فمن أهل النار فيقال هذا مقعدك حتى يبعثك الله إليه يوم القيامة » . قال الفراء : في الغداة والعشي بمقادير ذلك في الدنيا . وهو قول مجاهد . قال : « غُدُوًّا وَعَشِيًّا » قال : من أيام الدنيا . وقال حماد بن محمد الفزاري : قال رجل للأوزاعي رأينا طيورا تخرج من البحر تأخذ ناحية الغرب ، بيضا صفارا فوجا فوجا لا يعلم عددها إلا الله ، فإذا كان العشاء رجعت مثلها سودا . قال : تلك الطيور في حواصلها أرواح آل فرعون ، يعرضون على النار غدوًا وعشيا ، فترجع إلى أوكارها وقد احترقت رياشها وصارت سودا ، فينبت عليها من الليل رياشها بيضا وتتناثر السود ، ثم تغدو فتعرض على النار غدوًا وعشيا ، ثم ترجع إلى أوكارها فذلك دأبها ما كانت في الدنيا ، فإذا كان يوم القيامة قال الله تعالى : « أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ » وهو الهاوية . قال الأوزاعي : فبلغنا أنهم

(١) في نسخ الأصل : « ميمون بن ميسرة » وهو تحريف ، والنصوب عن « التهذيب » .

ألفا ألف وستائة ألف . و « غُدُّوا » مصدر جعل ظرفا على السعة . و « عَشِيًّا » عطف عليه وتم الكلام . ثم تبتدىء « وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ » على أن تنصب يوما بقوله : « ادْخُلُوا » ويجوز أن يكون منصوبا بـ « يُعْرَضُونَ » على معنى « يُعْرَضُونَ » على النار في الدنيا « وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ » فلا يوقف عليه . وقرأ نافع وأهل المدينة وحمة والكسائي : « ادْخُلُوا » بقطع الألف وكسر الخاء من أدخل وهي اختيار أبي عبيد؛ أى يأمر الله الملائكة أن يدخلوهم ، ودليله « النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا » . الباقيون « ادْخُلُوا » بوصل الألف وضم الخاء من دخل أى يقال لهم : « ادْخُلُوا » يا « آلِ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ » وهو اختيار أبي حاتم . قال : فى القراءة الأولى : « آل » مفعول أول و « أَشَدَّ » مفعول ثان بحذف الجر ، وفى القراءة الثانية منصوب ؛ لأنه نداء مضاف . وآل فرعون : من كان على دينه وعلى مذهبه ، وإذا كان من كان على دينه ومذهبه فى أشد العذاب كان هو أقرب إلى ذلك . وروى ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم : « إِنْ الْعَبْدُ يُولَدُ مُؤْمِنًا وَيَحْيَا مُؤْمِنًا وَيَمُوتُ مُؤْمِنًا مِنْهُمْ يَحْيَى بْنُ زَكَرِيَّا وَلَدَ مُؤْمِنًا وَحْيَى مُؤْمِنًا وَمَاتَ مُؤْمِنًا وَإِنْ الْعَبْدُ يُولَدُ كَافِرًا وَيَحْيَا كَافِرًا وَيَمُوتُ كَافِرًا مِنْهُمْ فِرْعَوْنُ وَلَدَ كَافِرًا وَحْيَى كَافِرًا وَمَاتَ كَافِرًا » ذكره النحاس . وجعل الفراء فى الآية تقديمًا وتأخيرًا مجازة : « ادْخُلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ » . « النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا » بفعل العرض فى الآخرة ، وهو خلاف ما ذهب إليه الجمهور من انتظام الكلام على سياقه على ما تقدم . والله أعلم .

قوله تعالى : وَإِذْ يَخْجَأُونَ فِي النَّارِ فَيُقَوْلُ الْأُضْعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَهَلْ أَنْتُمْ مُغْنُونَ عَنَّا نَصِيبًا مِنَ النَّارِ ﴿٤٧﴾ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُلٌّ فِيهَا إِنَّ اللَّهَ قَدْ حَكَمَ بَيْنَ الْعِبَادِ ﴿٤٨﴾ وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ لِخِزْنَةِ جَهَنَّمَ ادْعُوا رَبَّكُمْ يُخَفِّفْ عَنَّا يَوْمًا مِّنَ الْعَذَابِ ﴿٤٩﴾ قَالُوا أَوْ لَرَّبِّكَ تَنَائِيكُمُ رَسُولُكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا بَلَىٰ قَالُوا فَادْعُوا وَمَا دُعَاتُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ﴿٥٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ يَتَحَاوُونَ فِي النَّارِ ﴾ أى يختصمون فيها ﴿ فَيَقُولُ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ أُسْتَكْبَرُوا ﴾ عن الانقياد لِلْأَنْبِيَاءِ ﴿ إِنَّا نَحْنُ لَكُمْ تَبَعٌ ﴾ فيما دعوتونا إليه من الشرك في الدنيا ﴿ فَهَلْ أَنْتُمْ مُعْتَدُونَ ﴾ أى متحملون ﴿ عَذَابًا نَصِيبًا مِنَ النَّارِ ﴾ أى جزءا من العذاب ، والتبع يكون واحدا ويكون جمعا فى قول البصريين واحده تابع . وقال أهل الكوفة : هو جمع لا واحده كالمصدر فلذلك لم يجمع ولو جمع ل قيل أتباع . ﴿ قَالَ الَّذِينَ أُسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُلٌّ فِيهَا ﴾ أى فى جهنم . قال الأخفش : « كُلٌّ » مرفوع بالابتداء . وأجاز الكسائى والفراء « إِنَّا كُلًّا فِيهَا » بالنصب على النعت والتأكيد للضمير فى « إِنَّا » وكذلك قرأ ابن السَّمِيقَع وعيسى بن عمر . والكوفيون يسمون التأكيد نعتا . ومنع ذلك سيبويه ؛ قال : لأن « كُلًّا » لا تنعت ولا ينعت بها . ولا يجوز البدل فيه لأن المخبر عن نفسه لا يبدل منه غيره ، وقال معناه المبرد قال : لا يجوز أن يبدل من المضممر هنا ؛ لأنه مخاطب ولا يبدل من المخاطب ولا من المخاطب ؛ لأنهما لا يشكلان فيبدل منهما ؛ هذا نص كلامه . ﴿ إِنَّ اللَّهَ قَدْ حَكَّمَ بَيْنَ الْعِبَادِ ﴾ أى لا يؤخذ أحدا بذنب غيره ؛ فكل منا كافر .

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ ﴾ من الأمم الكافرة . ومن العرب من يقول للذون على أنه جمع مسلم معرب ، ومن قال : « الَّذِينَ » فى الرفع بناء كما كان فى الواحد مبنيًا . وقال الأخفش : ضمت النون إلى الذى فأشبهه خمسة عشر فبنى على الفتح . ﴿ لِيُخْزِنَهُ جَهَنَّمَ ﴾ خزنة جمع خازن ويقال : خُزِّنَ وخُزِنَ . ﴿ ادْعُوا رَبَّكُمْ يَخْفَفْ عَنَّا يَوْمًا مِنَ الْعَذَابِ ﴾ « يَخْفَفْ » جواب مجزوم وإن كان بالفاء كان منصوبا ، إلا أن الأكثر فى كلام العرب فى جواب الأمر وما أشبهه أن يكون بغير فاء وعلى هذا جاء القرآن بأفصح اللغات كما قال :^(١)

* قِفَانِيكَ مِنْ ذِكْرِي حَبِيبٌ وَمَنْزِلٌ *

قال محمد بن كعب القرظى : بلغنى أو ذكر لى أن أهل النار استغاثوا بالخزنة ؛ فقال الله تعالى : « وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ لِخِزْنَةِ جَهَنَّمَ ادْعُوا رَبَّكُمْ يُخَفِّفْ عَنَّا يَوْمًا مِنَ الْعَذَابِ » فسألوا يوما

(١) هو أمرؤ القيس والبيت من معانيه ، وتماه :

* بسقط الأولى بين الدخول والخروج *

واحدا يخفف عنهم فيه العذاب فردت عليهم ﴿ أَوَلَمْ تَكُنْ تَأْتِيكُمْ رَسُولُكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا بَلَى قَالُوا فَاَدْعُوا وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ﴾ الخبر بطوله . وفي الحديث عن أبي الدرداء خرجه الترمذى وغيره قال : يلقى على أهل النار الجوع حتى يعدل ما هم فيه من العذاب ، فيستغيثون منه فيغاثون بالضريع لا يسمن ولا يغنى من جوع ، فأكلونه لا يغنى عنهم شيئا ، فيستغيثون فيغاثون بطعام ذى غصة فيغصون به ، فيذكرون أنهم كانوا فى الدنيا يجيزون الغصص بالماء ، فيستغيثوا بالشراب فيرفع لهم الحميم بالكلايب ، فإذا دنا من وجوههم شواها ، فإذا وقع فى بطونهم قطع أمعاءهم وما فى بطونهم ، فيستغيثون بالملائكة يقولون : « أَدْعُوا رَبَّكُمْ يُخَفِّفْ عَنَّا يَوْمًا مِّنَ الْعَذَابِ » فيجيبوهم « أَوَلَمْ تَكُنْ تَأْتِيكُمْ رَسُولُكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا بَلَى قَالُوا فَاَدْعُوا وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ » أى خسار وتبار .

قوله تعالى : **إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ ﴿٤١﴾** يَوْمَ لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِينَ مَعَذَرَتُهُمْ وَلَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ ﴿٤٢﴾ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْهُدَى وَأَوْرَثْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ الْكِتَابَ ﴿٤٣﴾ هُدًى وَذِكْرَى لِأُولَى الْأَلْبَابِ ﴿٤٤﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا ﴾ ويجوز حذف الضمة لثقلها فيقال : «رُسُلَنَا» والمراد موسى عليه السلام . ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ فى موضع نصب عطف على الرسل ، والمراد المؤمن الذى وعظ . وقيل : هو عام فى الرسل والمؤمنين ، ونصرهم بإعلاء الحجج وإفلاحها فى قول أبى العالية . وقيل : بالانتقام من أعدائهم . قال السدى : ما قتل قوم قط نبيا أو قوما من دعاة الحق من المؤمنين إلا بعث الله عز وجل من ينتقم لهم ، فصاروا منصورين فيها وإن قُتلوا . قوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ ﴾ يعنى يوم القيامة . قال زيد بن أسلم : «الأشهاد» أربعة : الملائكة والنبيون والمؤمنون والأجساد . وقال مجاهد والسدى : «الأشهاد» الملائكة تشهد للأنبياء بالإبلاغ وعلى الأمم بالكذب . وقال قتادة : الملائكة والأنبياء . ثم قيل :

« الْأَشْهَادُ » جمع شهيد مثل شريف وأشراف . وقال الزجاج : « الْأَشْهَادُ » جمع شاهد مثل صاحب وأصحاب . النحاس : ليس باب فاعل أن يجمع على أفعال ولا يقاس عليه ولكن ما جاء منه مسموعاً أدى كما سماع ، وكان على حذف الزائد ، وأجاز الأخفش والفراء : « وَيَوْمَ تَقُومُ الْأَشْهَادُ » بالناء على تأنيث الجماعة . وفي الحديث عن أبي الدرداء وبعض المحدثين يقول عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من رد عن عرض أخيه المسلم كان حقاً على الله عز وجل أن يرد عنه نار جهنم » ثم تلا : « إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا » . وعنه عليه السلام أنه قال : « من حمى مؤمناً من منافق يغتابه بعث الله عز وجل يوم القيامة ملكاً يحجبه من النار ومن ذكر مسلماً بشيء يثبت به وقفه الله عز وجل على جسر من جهنم حتى يخرج مما قال » . (١) « يَوْمَ » بدل من يوم الأول . « لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِينَ مَعَذِرَتُهُمْ » قرأ نافع والكوفيون « يَنْفَعُ » بالياء . الباقون بالناء . « وَلَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ » « اللَّعْنَةُ » البعد من رحمة الله و « سُوءُ الدَّارِ » جهنم .

قوله تعالى : « وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْهُدَى » هذا دخل في نصرته الرسل في الدنيا والآخرة أي آتيناه التوراة والنبوة . وسميت التوراة هدى بما فيها من الهدى والنور ؛ وفي التنزيل : « إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّورَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ » . (٢) « وَأَوْثَرْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ الْكِتَابَ » يعني التوراة جعلناها لهم ميراثاً . « هُدًى » بدل من الكتاب ويجوز بمعنى هو هدى ؛ يعني ذلك الكتاب . « وَذِكْرَى لِلأُولَى الْأَلْبَابِ » أي موعظة لأصحاب العقول .

قوله تعالى : فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ ﴿٦٥﴾ إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتَتْهُمْ إِنْ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ مَا هُمْ بِبَالِغِيهِ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿٦٦﴾ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ

(١) في ١، ح، ز : « ما جاء به مسموعاً أدى على ما يسمع » .

(٢) رواه مهمل بن معاذ بن أنس عن أبيه . النحاس . (٣) راجع ج ٦ ص ١٨٨ .

خَلَقَ النَّاسَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٧﴾ وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى
وَالْبَصِيرُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَلَا الْمُسِيءُ قَلِيلًا
مَّا تَتَذَكَّرُونَ ﴿٥٨﴾ إِنَّ السَّاعَةَ لَأْتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ
لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٥٩﴾

قوله تعالى : ﴿فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ﴾ أى فاصبر يا محمد على أذى المشركين ، كما
صبر من قبلك « إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ » بنصرتك وإظهارك ، كما نصرت موسى وبني إسرائيل .
وقال الكلبي : نسخ هذا بآية السيف . ﴿وَأَسْتَغْفِرُ لَذَنبِكَ﴾ قيل : لذنب أمتك حذف
المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه . وقيل : لذنب نفسك على من يجوز الصغائر على الأنبياء .
ومن قال لا تجوز قال : هذا تعبد للنبي عليه السلام بدعاء ، كما قال تعالى : «وَأَتَيْنَا مَا وَعَدْتَنَا»^(١)
والفائدة زيادة الدرجات وأن يصير الدعاء سنة لمن بعده . وقيل : فأستغفر الله من ذنب صدر
منك قبل النبوة . ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعِشِيِّ وَالْإِبْكَارِ﴾ يعنى صلاة الفجر وصلاة العصر ؛
قاله الحسن وقتادة . وقيل : هى صلاة كانت بمكة قبل أن تفرض الصلوات الخمس ركعتان
غُدوة وركعتان عشيّة . عن الحسن أيضا ذكره الماوردى . فيكون هذا مما نسخ والله أعلم .
وقوله : «يَحْمَدُ رَبَّكَ» بالشكر له والثناء عليه . وقيل : «وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ» أى أستقدم
التسبيح فى الصلاة وخارجا منها لتشتغل بذلك عن استعجال النصر .

قوله تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ﴾ يخاصمون ﴿فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ﴾ أى حجة ﴿أَنَّهُمْ
إِنْ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ مَا هُمْ بِبَالِغِيهِ﴾ قال الزجاج : المعنى ما فى صدورهم إلا كبر ما هم ببالغى
إرادتهم فيه . قدره على الحذف . وقال غيره : المعنى ما هم ببالغى الكبر على غير حذف ؛ لأن
هؤلاء قوم رأوا أنهم إن أتبعوا النبي صلى الله عليه وسلم قل آرتفاعهم ، ونقصت أحوالهم ،
وأنهم يرتفعون إذا لم يكونوا تبعا ، فأعلم الله عز وجل أنهم لا يبلغون الارتفاع الذى أملوه
بالتكذيب . والمراد المشركون . وقيل : اليهود ؛ فالآية مدنية على هذا كما تقدم أول السورة .

والمعنى : إن تعظموا عن اتباع محمد صلى الله عليه وسلم وقالوا إن الدجال سيخرج عن قريب فيرد الملك إلينا ، وتسير معه الأنهار ، وهو آية من آيات الله [فذلك كبر لا يبلغونه ^(١)] فنزلت الآية فيهم . قاله أبو العالية وغيره . وقد تقدم في « آل عمران » ^(٢) أنه يخرج ويأطأ البلاد كلها إلا مكة والمدينة . وقد ذكرنا خبره مستوفى في كتاب « التذكرة » . وهو يهودى وأسمه صاف ويكنى أبا يوسف . وقيل : كل من كفر بالنبي صلى الله عليه وسلم . وهذا حسن ؛ لأنه يعم . وقال مجاهد : معناه في صدورهم عظمة ما هم ببالغيها والمعنى واحد . وقيل : المراد بالكبر الأمر الكبير أى يطلبون النبوة أو أمرا كبيرا يصلون به إليك من القتل ونحوه ، ولا يبلغون ذلك . أو يتمنون موتك قبل أن يتم دينك ولا يبلغونه .

قوله تعالى : ﴿ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ ﴾ قيل : من فتنة الدجال على قول من قال إن الآية نزلت في اليهود . وعلى القول الآخر من شر الكفار . وقيل : من مثل ما آبتلوا به من الكفر والكبر . ﴿ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ « هو » يكون فاصلا ويكون مبتدأ وما بعده خبره والجملة خبر إن على ما تقدم .

قوله تعالى : ﴿ خَلَقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ ﴾ مبتدأ وخبره . قال أبو العالية : أى أعظم من خلق الدجال حين عظمته اليهود . وقال يحيى بن سلام : هو احتجاج على منكرى البعث ؛ أى هما أكبر من إعادة خلق الناس فلم آعتقدوا عجزي عنها ؟ ﴿ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ ذلك .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا يَسْتَوِى الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ ﴾ أى المؤمن والكافر والضال والمهتدى . ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ أى ولا يستوى العامل للصالحات ﴿ وَلَا الْمُسِيءُ ﴾ الذى يعمل السيئات . ﴿ قَلِيلًا مَّا تَتَذَكَّرُونَ ﴾ قراءة العامة بياء على الخبر واختاره أبو عبيد وأبو حاتم ؛ لأجل ما قبله من الخبر وما بعده . وقرأ الكوفيون بالياء على الخطأ .

(١) زيادة بقضيا السياق .

(٢) راجع ج ٤ ص ٨٩ و ص ١٠٠ فما بعد .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ السَّاعَةَ لَآتِيَةٌ ﴾ هذه لام التأكيـد دخلت في خبر إن وسبيلها أن تكون في أول الكلام ؛ لأنها تؤكد الجملة إلا أنها تُزحلق عن موضعها ؛ كذا قال سيديـه . تقول : إن عمرا لخارج ؛ وإنما أخرت عن موضعها لئلا يجمع بينها وبين إن ؛ لأنهما يؤديان عن معنى واحد ، وكذا لا يجمع بين إن وأت عند البصريين . وأجاز هشام إن أن زيدا منطلق حق ؛ فإن حذفـت حقا لم يجوز عند أحد من النحويين علمته ؛ قاله النحاس . ﴿ لَا رَبَّ فِيهَا ﴾ لا شك ولا مرية . ﴿ وَلا يَكُنَّ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ أى لا يصدقون بها وعندها يبين فرق ما بين الطائع والعاصي .

قوله تعالى : وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ ﴿٦١﴾ اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ آيَاتٍ لَتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارُ مُبْصِرًا إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَـكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴿٦٢﴾ ذَلِكَ اللَّهُ رَبُّكُمْ خَدِّقُوا كُلِّ شَيْءٍ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَإِنِّي تُؤْفَكُونَ ﴿٦٣﴾ كَذَلِكَ يُؤْفَكُ الَّذِينَ كَانُوا بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ ﴿٦٤﴾ اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ قَرَارًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ ذَلِكَ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَتَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٦٥﴾ هُوَ الْخَيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٦٥﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ الآية ؛ روى النعمان بن بشير قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « الدعاء هو العبادة » ثم قرأ « وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ » قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح . فدل هذا على أن الدعاء هو العبادة . وكذا قال أكثر المفسرين ؛

وأن المعنى : وحدوني وأعبدوني أتقبل عبادتكم وأغفر لكم . وقيل : هو الذكر والدعاء والسؤال . قال أنس : قال النبي صلى الله عليه وسلم : " يسأل أحدكم ربه حاجته كلها حتى يسأله يسع نعله إذا انقطع " ويقال الدعاء : هو ترك الذنوب . وحكى قتادة أن كعب الأحمار قال : أعطيت هذه الأمة ثلاثا لم تعطهن أمة قبلهم إلا نبي : كان إذا أرسل نبي قيل له أنت شاهد على أمتك ، وقال تعالى لهذه الأمة : « لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ » وكان يقال للنبي : ليس عليك في الدين من حرج ، وقال لهذه الأمة : « وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ » وكان يقال للنبي أدعني أستجب لك ، وقال لهذه الأمة : « أَدْعُونِي أَجْتَبْ لَكُمْ » . قلت : مثل هذا لا يقال من جهة الرأي . وقد جاء مرفوعا ؛ رواه ليث عن شهر ابن حوشب عن عبادة بن الصامت ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " أعطيت أمتي ثلاثا لم تعط إلا للأنبياء كان الله تعالى إذا بعث النبي قال أدعني أستجب لك وقال لهذه الأمة : « أَدْعُونِي أَجْتَبْ لَكُمْ » وكان الله إذا بعث النبي قال : ما جعل عليك في الدين من حرج وقال لهذه الأمة : « وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ »^(١) وكان الله إذا بعث النبي جعله شهيدا على قومه وجعل هذه الأمة شهداء على الناس " ذكره الترمذي الحكيم في « نوادر الأصول » . وكان خالد الربي يقول : عجيب لهذه الأمة ! قيل لها : « أَدْعُونِي أَجْتَبْ لَكُمْ » أمرهم بالدعاء ووعدهم الاستجابة وليس بينهما شرط . قال له قائل : مثل ماذا ؟ قال : مثل قوله تعالى : « وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ »^(٢) فيها هنا شرط ، وقوله : « وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لَهُمْ قَدَمٌ صِدْقٍ »^(٣) فليس فيه شرط العمل ؛ ومثل قوله : « فَأَدْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ »^(٤) فيها هنا شرط ، وقوله تعالى : « أَدْعُونِي أَجْتَبْ لَكُمْ » ليس فيه شرط . وكانت الأمة تنزع إلى أنبيائها في حوائجها حتى تسأل الأنبياء لهم ذلك ، وقد قيل : إن هذا من باب المطلق والمقيد على ما تقدم في « البقرة »^(٥) بيانه . أي « أَجْتَبْ لَكُمْ » إن شئت ؛ كقوله : « فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ »^(٦) . وقد تكون الاستجابة في غير من المطلوب على حديث أبي سعيد الخدري على ما تقدم

(٢) راجع ج ١ ص ٢٣٨ و ج ٢ ص ٣٠٩ .

(١) راجع ج ١٢ ص ٩٩ .

(٤) راجع ج ٦ ص ٤٢٣ .

(٣) راجع ج ٨ ص ٢٠٥ .

في ﴿البقرة﴾^(١) بيانه فتأمله هناك . وقرأ ابن كثير وابن محيصن ورويس عن يعقوب وعياش عن أبي عمرو وأبو بكر والمفضل عن عاصم ﴿سَيَدْخُلُونَ﴾ بضم الياء وفتح الخاء على ما لم يسم فاعله . الباقون ﴿يَدْخُلُونَ﴾ بفتح الياء وضم الخاء . ومعنى ﴿دَاخِرِينَ﴾ صاغرين أذلاء وقد تقدّم^(٢) .

قوله تعالى : ﴿اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ﴾ ﴿جَعَلَ﴾ هنا بمعنى خلق ؛ والعرب تفرق بين جعل إذا كانت بمعنى خلق وبين جعل إذا لم تكن بمعنى خلق ؛ فإذا كانت بمعنى خلق فلا تعديها إلا إلى مفعول واحد ، وإذا لم تكن بمعنى خلق عدتها إلى مفعولين ؛ نحو قوله : ﴿إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾ وقد مضى هذا المعنى في غير موضع^(٣) . ﴿وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا﴾ أى مضيئاً لتبصروا فيه حوائجكم وتصرفوا في طلب معائشكم . ﴿إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ﴾ فضله وإنعامه عليهم .

قوله تعالى : ﴿ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ بين الدلالة على وحدانيته وقدرته . ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَإِنِّي تُؤْفِكُونَ﴾ أى كيف تتقلبون وتنصرفون عن الإيمان بعد أن تبيذت لكم دلائله كذلك ؛ أى كما صرفتم عن الحق مع قيام الدليل عليه فـ ﴿كَذَلِكَ يُؤْفِكُ﴾ يصرف عن الحق ﴿الَّذِينَ كَانُوا بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ﴾ .

قوله تعالى : ﴿اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ قَرَارًا﴾ زاد في تأكيد التعريف والدليل ؛ أى جعل لكم الأرض مستقراً لكم في حياتكم وبعد الموت . ﴿وَالسَّمَاءَ بَنَاءً﴾ تقدّم^(٤) . ﴿وَصَوَّرَكُمُ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ﴾ أى خلقكم في أحسن صورة . وقرأ أبو رزين والأشهب العقيلي «صَوَّرَكُمْ» بكسر الصاد ؛ قال الجوهري : والصُّور بكسر الصاد لغة في الصُّور جمع صورة ؛ ويشد هذا البيت على هذه اللغة يصف الجوارى :

أَشْبَهْنَ مِنْ بَقَرِ الْخُلَصَاءِ أَعْيُنَهَا * وَهِنَّ أَحْسَنُ مِنْ صَيْرَانِهَا صُورًا

(١) راجع ج ٢ ص ٣١٠ . (٢) راجع ج ١٠ ص ١١١ وج ١٣ ص ٢٤٢ .

(٣) راجع ج ٦ ص ٣٨٦ . (٤) راجع ج ١ ص ٢٢٩ .

[والصَّيْرَانِ جَمْعُ صَوَارٍ وَهُوَ الْقَطِيعُ مِنَ الْبَقَرِ وَالصَّوَارُ أَيْضًا وَعَاءُ الْمَسْكِ] ^(١) وَقَدْ جَمَعَهُمَا الشَّاعِرُ بِقَوْلِهِ :

إِذَا لَاحَ الصَّوَارُ ذَكَرْتُ لَيْلِي * وَأَذْكُرُهَا إِذَا نَفَحَ الصَّوَارُ

وَالصَّيَارُ لُغَةٌ فِيهِ . (وَرَزَقَكُم مِّنَ الطَّيِّبَاتِ ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُم فَتَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ)
تَقْدَمُ ^(٢) . (هُوَ الْحَيُّ) أَيْ الْبَاقِي الَّذِي لَا يَمُوتُ (لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ)
أَيْ الطَّاعَةَ وَالْعِبَادَةَ . (الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ) قَالَ الْفَرَاءُ : هُوَ خَبَرٌ فِيهِ إِضْمَارُ أَمْرٍ
أَيْ آدَعُوهُ وَأَحْمَدُوهُ . وَقَدْ مَضَى هَذَا كُلُّهُ مُسْتَوْفَى فِي « الْبَقَرَةِ » وَغَيْرِهَا . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ ^(٣) :
مَنْ قَالَ : « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » فَلْيَقُلْ « الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ » .

قَوْلُهُ تَعَالَى : قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ
لَمَّا جَاءَنِيَ الْبَيِّنَاتُ مِنْ رَبِّي وَأُمِرْتُ أَنْ أُسْلِمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٦٦﴾
هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلًا
ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشَدَّكُمْ ثُمَّ لِتَكُونُوا شُيُوخًا وَمِنْكُمْ مَنْ يَتَوَفَّى مِنْ قَبْلُ
وَلِتَبْلُغُوا أَجَلًا مُّسَمًّى وَلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٦٧﴾ هُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ
فَإِذَا قُضِيَ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٦٨﴾

قَوْلُهُ تَعَالَى : (قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ) أَيْ قُلْ يَا مُحَمَّدُ : نَهَانِي اللَّهُ الَّذِي هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ وَلَا إِلَهَ
غَيْرُهُ (أَنْ أَعْبُدَ) غَيْرَهُ . (لَمَّا جَاءَنِيَ الْبَيِّنَاتُ مِنْ رَبِّي) أَيْ دَلَالُ تَوْحِيدِهِ (وَأُمِرْتُ أَنْ
أُسْلِمَ) أَذِلُّ وَأَخْضَعُ (لِرَبِّ الْعَالَمِينَ) وَكَانُوا دَعَوُهُ إِلَى دِينِ آبَائِهِ ، فَأَمْرٌ أَنْ يَقُولَ هَذَا .

(١) الزيادة من الصحاح للجوهري لا يتم الكلام إلا بها .

(٢) راجع ج ٢ ص ٢٢٣ . وج ١ ص ١٣٦ . (٣) مضى هذا الكلام للصنف في تفسير

الفاخرة ج ١ ص ١٣٦ فليراجع هناك لا في البقرة ولعل ما في الأصل تحريف .

قوله تعالى : ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلًا﴾^(١)
 أى أطفالا . وقد تقدم هذا . ﴿ثُمَّ لَتَبْلُغُوا أَشَدَّكُمْ﴾^(٢) وهى حالة اجتماع القوة وتامم العقل .
 وقد مضى فى « الأنعام »^(٣) بيانه . ﴿ثُمَّ لَتَكُونُوا شُيُوخًا﴾^(٤) بضم الشين قراءة نافع وابن محيصن
 وحفص وهشام ويعقوب وأبو عمرو على الأصل ؛ لأنه جمع فعل ، نحو : قلب وقلوب
 ورأس ورءوس . وقرأ الباقر بكسر الشين لمراعاة الياء وكلاهما جمع كثرة ، وفى العدد
 القليل أشياخ والأصل أشيخ ؛ مثل فلس وأفلس إلا أن الحركة فى الياء ثقيلة . وقرئ
 « شَيْخًا » على التوحيد ؛ كقوله : « طِفْلًا » والمعنى كل واحد منكم ؛ واقتصر على الواحد
 لأن الغرض بيان الجنس . وفى الصحاح : جمع الشَّيْخ شُيُوخٌ وأشياخ وشَيْخَةٌ وشَيْخَان
 وَمَشَيْخَةٌ وَمَشَايِخٌ وَمَشْيُوخَاءُ ، والمرأة شَيْخَةٌ . قال عبيد :
 * كَأَنَّهَا شَيْخَةٌ رَقُوبٌ^(٥) *

وقد شاخ الرجلُ يَشِيخُ شَيْخًا بالتحريك على أصله وشَيْخُوخَةً ، وأصل الياء متحركة
 فسكنت ؛ لأنه ليس فى الكلام فعلول . وشَيْخٌ تَشْيِيخًا أى شاخ . [وشَيْخَتُهُ]^(٥) دعوته شيخا
 للتبجيل . وتصغير الشيخ شَيْيخٌ وشَيْيِخٌ أيضا بكسر الشين ولا تقل شُويخ . النحاس : وإن
 اضططر شاعر جاز أن يقول أشيخ مثل عين وأعين إلا أنه حسن فى عين ؛ لأنها مؤنثة .
 والشيخ من جاوز أربعين سنة . ﴿وَمِنْكُمْ مَنْ يُتَوَقَّى مِنْ قَبْلُ﴾^(٦) قال مجاهد : أى من قبل أن
 يكون شيخا ، أو من قبل هذه الأحوال إذا خرج سقطا . ﴿وَلَتَبْلُغُوا أَجَلًا مُّسَمًّى﴾^(٧) قال
 مجاهد : الموت لكل . واللام لام العاقبة . ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾^(٨) ذلك فتعلموا أن لا إله غيره .

(١) راجع ج ١٢ ص ١١ فما بعد . (٢) راجع ج ٧ ص ١٣٤ فما بعد .

(٣) هو عبيد بن الأبرص .

(٤) الرقوب : التى ترقب ولدها خوف أن يموت . والبيت فى وصف فرسه : وتماه :

* باتت على أرم عذرا *

(٥) الزيادة من كتب اللغة .

قوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ ﴾ زاد في التنبيه أى هو الذى يقدر على الإحياء والإماتة . ﴿ فَإِذَا قُضِيَ أَمْرًا ﴾ أى أراد فعله قال : ﴿ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ . ونصب « فيكون » ابن عامر على جواب الأمر . وقد مضى فى « البقرة ^(١) » القول فيه .

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَاجِدُلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ أَنِّي يُضَرَّفُونَ ﴿٧٩﴾ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآلِ كَتَابٍ وَبِمَا أَرْسَلْنَا بِهِ رُسُلَنَا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿٧٩﴾ إِذِ الْأَغْلُلُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَالسَّلَاسِلُ يُسْحَبُونَ ﴿٧٩﴾ فِي الْحَمِيمِ ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ ﴿٧٩﴾ ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ أَيْنَ مَا كُنتُمْ تُشْرِكُونَ ﴿٧٩﴾ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا بَلْ لَمْ نَكُنْ نَدْعُوا مِنْ قَبْلُ شَيْعًا كَذَلِكَ يَضِلُّ اللَّهُ الْكَافِرِينَ ﴿٧٩﴾ ذَلِكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَفْرَحُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَبِمَا كُنتُمْ تَمْرَحُونَ ﴿٧٩﴾ أَدْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَبِئْسَ مَثْوًى الْمُتَكَبِّرِينَ ﴿٧٩﴾ فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَإِمَّا نُرَبِّيكَ بِغُضِّ الَّذِي نَعْدُهُمْ أَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ فَإِلَيْنَا يَرْجِعُونَ ﴿٧٩﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِعَايَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ فَإِذَا جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ قُضِيَ بِالْحَقِّ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْمُبْطِلُونَ ﴿٧٩﴾

قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَاجِدُلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ أَنِّي يُضَرَّفُونَ ﴾ قال ابن زيد : هم المشركون بدليل قوله : ﴿ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآلِ كَتَابٍ وَبِمَا أَرْسَلْنَا بِهِ رُسُلَنَا ﴾ . وقال أكثر المفسرين : نزلت فى القدرية . قال ابن سيرين : إن لم تكن هذه الآية نزلت فى القدرية

فلا أدري فيمن نزلت . قال أبو قبيل : لا أحسب المكذّبين بالقدر إلا الذين يجادلون الذين آمنوا . وقال عقبة بن عامر : قال النبي صلى الله عليه وسلم : ” نزلت هذه الآية في القدرية “ ذكره المهدوي .

قوله تعالى : ﴿ إِذِ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ ﴾ أى عن قريب يعلمون بطلان ما هم فيه إذا دخلوا النار وغلّت أيديهم إلى أعناقهم . قال التيمي : لو أن غلاً من أغلال جهنم وضع على جبل لو هصبه حتى يبلغ الماء الأسود ، ﴿ وَالسَّلَاسِلُ ﴾ بالرفع قراءة العامة عطفاً على الأغلال . قال أبو حاتم : ﴿ يُسْحَبُونَ ﴾ مستأنف على هذه القراءة . وقال غيره : هو في موضع نصب على الحال ، والتقدير : « إِذِ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَالسَّلَاسِلُ » مسحوبين . وقرأ ابن عباس وأبو الجوزاء وعكرمة وابن مسعود « وَالسَّلَاسِلُ » بالنصب « يُسْحَبُونَ » بفتح الياء والتقدير في هذه القراءة ويسحبون السلاسل . قال ابن عباس : إذا كانوا يحرونها فهو أشد عليهم . وحكى عن بعضهم « والسلاسل » بالجر ووجهه أنه محمول على المعنى ؛ لأن المعنى أعناقهم في الأغلال والسلاسل ؛ قاله الفراء . وقال الزجاج : ومن قرأ « والسلاسل يسحبون » بالخفض فالمعنى عنده وفي « السلاسل يسحبون » . قال ابن الأنباري : والخفض على هذا المعنى غير جائز ؛ لأنك إذا قلت زيد في الدار لم يحسن أن تضمر « في » فتقول زيد الدار ، ولكن الخفض جائز على معنى إذ أعناقهم في الأغلال والسلاسل ، فتخفض السلاسل على النسق على تأويل الأغلال ؛ لأن الأغلال في تأويل الخفض ؛ كما تقول : خاصم عبد الله زيدا العاقلين فتنصب العاقلين . ويجوز رفعهما ؛ لأن أحدهما إذا خاصم صاحبه فقد خاصمه صاحبه ؛ أنشد الفراء :

قد سأل الحيات منه القدماء * الأفعوان والشجاع الشجعان^(١)

فنصب الأفعوان على الإتيان للحيات إذا سالت القدم فقد سالتها القدم . فن نصب السلاسل أو خفضها لم يقب عليها . و « الحميم » المتناهي في الجر . وقيل : الصديد المغلي . ﴿ ثُمَّ فِي النَّارِ

(١) الشجع : الضخم من الحيات .

يُسْجَرُونَ ﴿١﴾ أى يطرحون فيها فيكونون وقودا لها ؛ قاله مجاهد . يقال : سجرت النور أى أوقدته ، وسجرتة ملأته ؛ ومنه « وَالْبَحْرِ الْمُسْجُورِ »^(١) أى المملوء . فالمعنى على هذا تملأ بهم النار ، وقال الشاعر يصف وعلا :

إِذَا شَاءَ طَالَعَ مَسْجُورَةً * تَرَى حَوْطَهَا النَّبْعَ وَالسَّمْسِمَا

أى عينا مملوءة . ﴿ ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ إِنَّمَا كُنْتُمْ تَشْرِكُونَ ﴾ . مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴿ وهذا تفریع ونوبيخ . ﴿ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا ﴾ أى هلكوا وذهبوا عنا وتركونا فى العذاب ؛ من ضلّ الماء فى اللبن أى خفى . وقيل : أى صاروا بحيث لا نجدهم . ﴿ بَلْ لَمْ نَكُنْ نَدْعُو مِنْ قَبْلُ شَيْئًا ﴾ أى شيئا لا يبصر ولا يسمع ولا يضر ولا ينفع . وليس هذا إنكارا لعبادة الأصنام ، بل هو اعتراف بأن عبادتهم الأصنام كانت باطلة ؛ قال الله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ الْكَافِرِينَ ﴾ أى كما فعل بهؤلاء من الإضلال يفعل بكل كافر .

قوله تعالى : ﴿ ذَلِكُمْ ﴾ أى ذلكم العذاب ﴿ بِمَا كُنْتُمْ تَفْرَحُونَ ﴾ بالمعاصى يقال لهم ذلك توبيخا . أى إنما نالكم هذا بما كنتم تظهرون فى الدنيا من السرور بالمعصية وكثرة المال والاتباع والصحة . وقيل إن فرحهم بها عندهم أنهم قالوا للرسول : نحن نعلم أنا لا نبعث ولا نعذب . وكذا قال مجاهد فى قوله جل وعز : « فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ » . ﴿ وَبِمَا كُنْتُمْ تَمْرَحُونَ ﴾ قال مجاهد وغيره : أى تبطرون وتأشرون . وقد مضى فى « سبحان »^(١) بيانه . وقال الضحاك : الفرح السرور ، والمرح العدوان . وروى خالد عن ثور عن معاذ قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِنْ اللَّهُ يَبْغِضُ الْبَذَخِينَ الْفَرَحِينَ وَيَحِبُّ كُلَّ قَلْبٍ حَزِينٍ وَيَبْغِضُ أَهْلَ بَيْتِ الْحَمِينِ وَيَبْغِضُ كُلَّ حَبْرٍ سَمِينٍ »^(٢) فاما أهل بيت الحمين : فالذى يأكلون لحوم الناس بالغيبة . وأما الحبر السمين : فالمتجبر بعلمه ولا يخبر بعلمه الناس ؛ يعنى المستكثر من علمه ولا ينتفع به الناس . ذكره الماوردى . وقد قيل فى

(١) راجع ج ١٧ ص ٥٨ . (٢) راجع ج ١٠ ص ٣٧٠ فابعد .

(٣) الحديث فى النهاية « إِنْ اللَّهُ يَبْغِضُ أَهْلَ الْبَيْتِ الْحَمِينِ » .

(١)

الْحَمِيمِينَ : أنهم الذين يكثرون أكل اللحم ؛ ومنه قول عمر : أتقوا هذه المجازر فإن لها ضراوة كضراوة الحجر ؛ ذكره المهدوي . والأول قول سفيان الثوري . ﴿ ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ ﴾ أى يقال لهم ذلك اليوم ، وقد قال الله تعالى : « لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ » . ﴿ فَيُتَسَّ مَشْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ ﴾ تقدم جميعه .

قوله تعالى : ﴿ فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ ﴾ هذا تسلية للنبي عليه السلام ؛ أى إنا لننتقم لك منهم إما فى حياتك أو فى الآخرة . ﴿ فَإِنَّمَا تُرْيِيكَ ﴾ فى موضع جزم بالشرط وما زائدة للتوكيد وكذا النون وزال الجزم وبني الفعل على الفتح . ﴿ أَوْ تَتَوَفَّيَنَّكَ ﴾ عطف عليه ﴿ فَإِلَيْنَا يَرْجِعُونَ ﴾ الجواب .

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ ﴾ عزاه أيضا بما لقيت الرسل من قبله . ﴿ مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ ﴾ أى أنبأناك بأخبارهم وما لقوا من قومهم . ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ ﴾ أى من قبل نفسه ﴿ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ فَإِذَا جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ ﴾ أى إذا جاء الوقت المسمى لعذابهم أهلكتهم الله ، وإنما التأخير لإسلام من دلم الله إسلامه منهم ، ولمن فى أصلابهم من المؤمنين . وقيل : أشار بهذا إلى القتل ببدر . ﴿ قُضِيَ بَيْنَهُمُ بِالْحَقِّ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْمُبْطِلُونَ ﴾ أى الذين يتبعون الباطل والشرك .

قوله تعالى : اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَنْعَامَ لَتَرْكَبُوا مِنْهَا وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿٧٩﴾ وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَلِتَبَلَّغُوا عَلَيْهَا حَاجَةً فِي صُدُورِكُمْ وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ ﴿٨٠﴾ وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ فَآيَ آيَاتِ اللَّهِ تُشْكِرُونَ ﴿٨١﴾

قوله تعالى : ﴿ اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَنْعَامَ ﴾ قال أبو إسحق الزجاج : الأنعام ها هنا الإبل . ﴿ لَتَرْكَبُوا مِنْهَا وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴾ فاحتج من منع من أكل الخيل وأباح أكل الجمال بأن

(١) الضراوة فى قول عمر : العادة فى النفس العلابة لأكل اللحم ، وهى حال ناشئة عن الاعتياد .

(٢) راجع ج ١٠ ص ٣٠ و ١٠٠ فما بعد .

الله عز وجل قال في الأنعام : ﴿ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴾ وقال في الخيل : « وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ
إِتْرَكُوها » ولم يذكر إباحة أكلها . وقد مضى هذا في « النحل » مستوفى .

قوله تعالى : ﴿ وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ ﴾ في الوبر والصوف والشعر واللبن والزبد والسمن
والجن وغير ذلك . ﴿ وَاتَّبِعُوا عَلَيْهَا حَاجَةً فِي صُورِكُمْ ﴾ أى تحمل الأثقال والأسفار . وقد مضى
في « النحل » بيان هذا كله فلا معنى لإعادته . ثم قال : ﴿ وَعَلَيْهَا ﴾ يعنى الأنعام في البر ﴿ وَعَلَى
الْفُلْكِ ﴾ في البحر ﴿ تُحْمَلُونَ . وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ ﴾ أى آياته الدالة على وحدانيته وقدرته فيما ذكر .
﴿ فَأَيَّ آيَاتِ اللَّهِ تُنْكِرُونَ ﴾ نصب « أيا » بـ « تنكرون » ، لأن الاستفهام له صدر الكلام
فلا يعمل فيه ما قبله ، ولو كان مع الفعل هاء لكان الاختيار في « أى » الرفع ، ولو كان
الاستفهام بألف أو هل وكان بعدهما اسم بعده فعل معه هاء لكان الاختيار بالنصب ،
أى إذا كنتم لا تنكرون أن هذه الأشياء من الله فلم تنكرون قدرته على البعث والنشر .

قوله تعالى : أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ
الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْهُمْ وَأَشَدَّ قُوَّةً وَءِثَارًا فِي الْأَرْضِ فَمَا
أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٨٢﴾ فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ
فَرَحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿٨٣﴾
فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُوا ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَحَدُّهُ وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ
مُشْرِكِينَ ﴿٨٤﴾ فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا سُنَّتَ اللَّهُ
الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ ﴿٨٥﴾

قوله تعالى : ﴿ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ ﴾ حتى يشاهدوا آثار الأمم السالفة ﴿ كَانُوا أَكْثَرَ
مِنْهُمْ ﴾ عددا ﴿ وَأَشَدَّ قُوَّةً وَءِثَارًا فِي الْأَرْضِ ﴾ فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿ من الأبنية
والأموال وما أدالوا به من الأولاد والأتباع ، يقال : دلوت بفلان إليك أى آستشفعت

به إليك . وعلى هذا « ما » للحمد أى فلم يغن عنهم ذلك شيئاً . وقيل : « ما » للاستفهام أى أى شئ أغنى عنهم كسبهم حين هلكوا . ولم ينصرف « أَكْثَرَ » ؛ لأنه على وزن أفعل . وزعم الكوفيون أن كل مالا ينصرف فإنه يجوز أن ينصرف إلا أفعل من كذا فإنه لا يجوز صرفه بوجه فى شعر ولا غيره إذا كانت معه من . قال أبو العباس : ولو كانت من المسانعة من صرفه لوجب ألا يقال : مررت بخير منك وشر [منك ^(٢)] من عمرو .

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ ﴾ أى بالآيات الواضحات . ﴿ فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُم مِنَ الْعِلْمِ ﴾ فى معناه ثلاثة أقوال . قال مجاهد : إن الكفار الذين فرحوا بما عندهم من العلم قالوا : نحن أعلم منهم لن نعذب ولن نبعث . وقيل : فرح الكفار بما عندهم من علم الدنيا نحو « يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا » . وقيل : الذين فرحوا الرسل لما كذبهم قومهم أعلمهم الله عز وجل أنه مهلك الكافرين ومنجيهم والمؤمنين فـ « فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُم مِّنَ الْعِلْمِ » بنجاة المؤمنين ﴿ وَحَاقَ بِهِمْ ﴾ أى بالكفار ﴿ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴾ أى عقاب استهزئهم بما جاء به الرسل صلوات الله عليهم .

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا ﴾ أى عاينوا العذاب . ﴿ قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَحَدُّهُ وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ ﴾ أى بالأوثان التى أشركناهم فى العبادة ﴿ فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ ﴾ بالله عند معاينة العذاب وحين رأوا البأس . ﴿ سُنَّةَ اللَّهِ ﴾ مصدر ؛ لأن العرب تقول : سنّ يسن سنّاً وسنة ؛ أى سنّ الله عز وجل فى الكفار أنه لا ينفعهم الإيمان إذا رأوا العذاب . وقد مضى هذا مبيناً فى « النساء » و « يونس » وأن التوبة لا تقبل بعد رؤية العذاب وحصول العلم الضرورى . وقيل : أى أحذروا يا أهل مكة سنة الله فى إهلاك الكفرة فـ « سنة الله » منصوب على التحذير والإغراء . ﴿ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ ﴾ قال الزجاج : وقد كانوا خاسرين من قبل ذلك إلا أنه بين لنا الخسران لما رأوا العذاب . وقيل : فيه تقديم وتأخير ؛ أى « لَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا » « وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ » كسبتنا فى جميع الكافرين فـ « سنة » نصب بترع الخافض أى كسنة الله فى الأمم كلها . والله أعلم . تم تفسير سورة « غافر » والحمد لله .

(١) عبارة الأصول : « فى معرفة ولا غيره » . والتصويب من النحاس . (٢) الزيادة من إعراب القرآن للنحاس . (٣) راجع ج ١٤ ص ٧ . (٤) راجع ج ٥ ص ٩٢ . (٥) راجع ج ٨ ص ٣٨٤ .

سورة فصلات مكية في قول الجميع

وهي أربع وخمسون ، وقيل : ثلاث وخمسون آية .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حَمْدٌ ۝ تَنْزِيلٌ مِّنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ كِتَابٌ فُصِّلَتْ آيَاتُهُ
قُرْءَانًا عَرَبِيًّا لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۝ بَشِيرًا وَنَذِيرًا فَأَعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ فَهُمْ
لَا يَسْمَعُونَ ۝ وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِّمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ وَفِي آذَانِنَا
وَقْرٌ وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنِكَ حِجَابٌ فَأَعْمَلْ إِنَّا نَحْنُ عَامِلُونَ ۝

قوله تعالى : (حَمْدٌ . تَنْزِيلٌ مِّنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) قال الزجاج : « تَنْزِيلٌ » رفع بالابتداء
وخبره (كِتَابٌ فُصِّلَتْ آيَاتُهُ) وهذا قول البصريين . وقال الفراء : يجوز أن يكون رفعه على
إضمار هذا . ويجوز أن يقال : « كِتَابٌ » بدل من قوله : « تَنْزِيلٌ » . وقيل : نعمت لقوله :
« تَنْزِيلٌ » . وقيل : « حَمْدٌ » أى هذه « حَمْدٌ » كما تقول باب كذا ، أى هو باب كذا
فـ « حَمْدٌ » خبر ابتداء مضمرة أى هو « حَمْدٌ » ، وقوله « تَنْزِيلٌ » مبتدأ آخر ، وقوله :
« كِتَابٌ » خبره . « فُصِّلَتْ آيَاتُهُ » أى بُيِّنَتْ وفسرت . قال قتادة : ببيان حلاله من حرامه ،
وطاعته من معصيته . الحسن : بالوعد والوعيد . سفيان : بالثواب والعقاب . وقرئ
« فُصِّلَتْ » أى فُرِقت بين الحق والباطل ، أو فصل بعضها من بعض باختلاف معانيها ،
من قولك فصل أى تباعد من البلد . (قُرْآنًا عَرَبِيًّا) فى نصبه وجوه ، قال الأخفش :
هو نصب على المدح . وقيل : على إضمار فعل ، أى أذكركم « قُرْآنًا عَرَبِيًّا » . وقيل : على إعادة
الفعل ، أى فصلنا « قُرْآنًا عَرَبِيًّا » . وقيل : على الحال أى « فُصِّلَتْ آيَاتُهُ » فى حال كونه
« قُرْآنًا عَرَبِيًّا » . وقيل : لما شغل « فُصِّلَتْ » بالآيات حتى صارت بمنزلة الفاعل أنتصب
« قُرْآنًا » لوقوع البيان عليه . وقيل : على القطع . (لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ) قال الضمك : أى إن

القرآن منزل من عند الله . وقال مجاهد : أى يعلمون أنه إله واحد في التوراة والإنجيل .
وقيل : يعلمون العربية فيعجزون عن مثله . ولو كان غير عربى لما علموه .

قلت : هذا أصح ، والسورة نزلت تقرّيعاً وتوبيخاً لقريش في إعجاز القرآن . (بَشِيرًا وَنَذِيرًا)
حالان من الآيات والعامل فيه «فُصِّلَتْ» . وقيل : هما نعتان للقرآن «بَشِيرًا» لأولياء
الله «نَذِيرًا» لأعدائه . وقرئ «بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ» صفة للكتاب . أو خبر مبتدأ محذوف .
(فَأَعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ) يعنى أهل مكة (فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ) سماعاً ينتفعون به . وروى
أن الريان بن حرملة قال : قال الملاء من قريش وأبو جهل قد آلتبس علينا أمر محمد ،
فلو آلتستم رجلاً عالماً بالشعر والكهانة والسحر فكلمه ثم أتانا ببيان من أمره ؛ فقال عتبة
ابن ربيعة : والله لقد سمعت الكهانة والشعر والسحر ، وعلمت من ذلك علماً لا يخفى
على إن كان كذلك . فقالوا : إيتسه فحدثه . فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له :
يا محمد ! أنت خير أم قصي بن كلاب ؟ أنت خير أم هاشم ؟ أنت خير أم عبد المطلب ؟
أنت خير أم عبد الله ؟ فبم تشتم آلهتنا ، وتضلل آبائنا ، وتسفّه أحلامنا ، وتذم ديننا ؟
فإن كنت إنما تريد الرياسة عقدنا إليك ألويتنا فكنت رئيسنا ما بقيت ، وإن كنت تريد
الباءة زوجناك عشر نساء من أى بنات قريش شئت ، وإن كنت تريد المال جمعنا لك
ما تستغنى به أنت وعقبك من بعدك ، وإن كان هذا الذى يأتيك رثياً من الجن قد غلب
عليك بذلنا لك أموالنا في طلب ما تتداوى به أو تغلب فيك . والنبي صلى الله عليه وسلم
ساكت ، فلما فرغ قال : «قد فرغت يا أبا الوليد^(١)» ؟ قال : نعم . فقال : «يا بن أخى أسمع»
قال : أسمع . قال : «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . حَمْدٌ . تَنْزِيلٌ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ .
كِتَابٌ فَصَّلَتْ آيَاتُهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ» إلى قوله : «فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنذَرْتُكُمْ
صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ وَثَمُودَ» فوثب عتبة ووضع يده على فم النبي صلى الله عليه وسلم ،
وناشده الله والرحم ليسكنن ، ورجع إلى أهله ولم يخرج إلى قريش بفاءه أبو جهل ؛ فقال :

(١) كذا في «ن» . والذي في أ : «... فرغت يا أبا الوليد ؟ قال نعم . قال أسمع ، بسم الله ...» .
وفي ح ، ل : «... فرغت يا أبا الوليد ؟ قال نعم . قال بسم الله ...» .

أصبوت إلى مجد ؟ أم أعجبك طعامه ؟ فغضب عتبة وأقسم ألا يكلم مجدا أبدا ، ثم قال : والله لقد تعلمون أني من أكثر قریش مالا ، ولكنني لما قصصت عليه القصة أجابني بشيء والله ما هو بشعر ولا كهانة ولا سحر ؛ ثم تلا عليهم ما سمع منه إلى قوله : « مِثْلَ صَاعِقَةٍ عَادٍ وَثُمُودَ » وأمسكت بفيه وناشدته بالرحم أن يكف ، وقد علمتم أن مجدا إذا قال شيئا لم يكذب ، فوالله لقد خفت أن ينزل بكم العذاب ؛ يعني الصاعقة . وقد روى هذا الخبر أبو بكر الأنباري في كتاب الرد له عن محمد بن كعب القرظي ، وأن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ « حم . فصلت » حتى انتهى إلى السجدة فسجد وعتبة مصغ يستمع ، قد اعتمد على يديه من وراء ظهره ، فلما قطع رسول الله صلى الله عليه وسلم القراءة قال له : « يا أبا الوليد قد سمعت الذي قرأت عليك فأنت وذاك » فأصرف عتبة إلى قریش في نادية فقالوا : والله لقد جاءكم أبو الوليد بغير الوجه الذي مضى به من عندكم . ثم قالوا : ما وراءك أبا الوليد ؟ قال : والله لقد سمعت كلاما من مجد ما سمعت مثله قط ، والله ما هو بالشعر ولا بالكهانة ، فأطيعوني في هذه وأنزلوها بي ؛ خلوا مجدا وشأنه واعتزلوه ، فوالله ليكونن لما سمعت من كلامه نبأ ، فإن أصابته العرب كفيتموه بأيدي غيركم ، وإن كان ملكا أو نبيا كنتم أسعد الناس به ؛ لأن ملككم منكم وشرفه شرفكم . فقالوا : هيات ! سحرك مجد يا أبا الوليد . وقال : هذا رأيي لكم فأصنعوا ما شئتم .

قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِّمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ ﴾ الأكنة جمع كنان وهو الغطاء . وقد مضى في « البقرة » . قال مجاهد : الكنان للقلب كالجنة للنبل . ﴿ وَفِي آذَانِنَا وَقْرٌ ﴾ أى صمم ؛ فكلامك لا يدخل أسماعنا ، وقلوبنا مستورة عن فهمه . ﴿ وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنَكَ حِجَابٌ ﴾ أى خلاف في الدين ، لأنهم يعبدون الأصنام وهو يعبد الله عز وجل . قال معناه الفراء وغيره . وقيل : ستر مانع عن الإجابة . وقيل : إن أبا جهل استغشى على رأسه ثوبا وقال : يا محمد بيننا وبينك حجاب . استهزاء منه . حكاه النقاش وذكره القشيري . فالحجاب هنا

الثوب . ﴿ فَاعْمَلْ إِنَّا عَامِلُونَ ﴾ أى أعمل فى هلاكنا فإننا عاملون فى هلاكك ؛ قاله الكاظم .
وقال مقاتل : أعمل لإهلك الذى أرسلك ، فإننا نعمل لأهلكنا التى نعبدها . وقيل : أعمل بما يقتضيه دينك ، فإننا عاملون بما يقتضيه ديننا . ويحتمل خامساً : فاعمل لآخرتك فإننا نعمل لدنيانا ؛ ذكره الماورى .

قوله تعالى : قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَىٰ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهٌُ وَاحِدٌ فَاسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ وَاسْتَغْفِرُوهُ وَوَيْلٌ لِلْمُشْرِكِينَ ﴿٦﴾ الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ﴿٧﴾ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ﴿٨﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ ﴾ أى لست بملاك بل أنا من بنى آدم . قال الحسن : علمه الله تعالى التواضع . ﴿ يُوحَىٰ إِلَىٰ ﴾ أى من السماء على أيدى الملائكة ﴿ إِنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهٌُ وَاحِدٌ ﴾ ﴿ فـ ﴾ آمنوا به و ﴿ اسْتَغْفِرُوا إِلَيْهِ ﴾ أى وجهوا وجوهكم بالدعاء له والمسألة إليه ، كما يقول الرجل : استقم إلى منزلك ؛ أى لا تعرج على شيء غير القصد إلى منزلك . ﴿ وَاسْتَغْفِرُوهُ ﴾ أى من شرككم . ﴿ وَوَيْلٌ لِلْمُشْرِكِينَ الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ ﴾ قال ابن عباس : لا يشهدون « أن لا إله إلا الله » وهى زكاة الأنفس . وقال قتادة : لا يقرون بالزكاة أنها واجبة . وقال الضحاك ومقاتل : لا يتصدقون ولا ينفقون فى الطاعة . قرعهم بالشح الذى يأنف منه الفضلاء ، وفيه دلالة على أن الكافر يعذب بكفره مع منع وجوب الزكاة عليه . وقال الفراء وغيره : كان المشركون ينفقون النفقات ، ويسقون الجميع ويطعمونهم ، فخرموا ذلك على من آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم ، فنزلت فيهم هذه الآية . ﴿ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ﴾ فلهذا لا ينفقون فى الطاعة ولا يستقيمون ولا يستغفرون .

(١) فى ح ، ل : « فإننا عاملون فى مثل ذلك . (٢) لم يذكر المصنف إلا أربعة أقوال ولعل الخامس ما ذكره الكشاف : « فاعمل فى إبطال أمرنا إننا عاملون فى إبطال أمرك » .

الزنجشري : فإن قلت لم خص من بين أوصاف المشركين منع الزكاة مقرونا بالكفر بالآخرة ؟ قلت : لأن أحب شيء إلى الإنسان ماله ، وهو شقيق روحه ، فإذا بذله في سبيل الله فذلك أقوى دليل على ثباته [واستقامته وصدق نيته ونصوح طويته ^(١)] ألا ترى إلى قوله عز وجل : « وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ آتِغَاءَ مَرْضَاةِ اللَّهِ وَتَثْبِيْتًا مِّنْ أَنْفُسِهِمْ ^(٢) » أى يشبهون أنفسهم ، ويدلون على ثباتها بإتفاق الأموال ، وما خدع المؤلفه قلوبهم إلا بالمظنة من الدنيا ، فقويت عصبيتهم ولانت شكيمتهم ؛ وأهل الردة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ماتظاهروا إلا بمنع الزكاة ، فنصبت لهم الحروب وجوهدهوا . وفيه بعث للؤمنين على أداء الزكاة ، وتخويف شديد من منعها ، حيث جعل المنع من أوصاف المشركين ، وقرن بالكفر بالآخرة .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ﴾ قال ابن عباس : غير مقطوع ؛ مأخوذ من مننت الحبل إذا قطعته ؛ ومنه قول ذى الإصبع :
إِنِّي لَعَمْرُكَ مَا بَابِي بِسَيْدِي غَاقٍ * عَلَى الصَّدِيقِ وَلَا خَيْرِي بِمَمْنُونٍ ^(٤)
وقال آخر :

فَتَرَى خَلْقَهَا مِنَ الرَّجْعِ وَالْوَفْدِ * بَعْدَ مَنِينَا كَأَنَّهُ أَهْبَاءُ

يعنى بالمسنين الغبار المنقطع الضعيف . وعن ابن عباس أيضا ومقاتل : غير منقوص . ومنه الممنون ؛ لأنها تنقص منه الإنسان أى قوته ؛ وقاله قطرب ؛ وأنشد قول زهير :
فَضَّلَ الْحَيَادِ عَلَى الْخَيْلِ الْبِطَاءِ فَلَا * يُعْطَى بِذَلِكَ مَمْنُونًا وَلَا نَزَقًا ^(٥)
قال الجوهري : والمن القطع ، ويقال النقص ؛ ومنه قوله تعالى : « لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ » . وقال لبيد :

* غَيْسٌ كَوَاسِبٌ لَا يَمْنُ طَعَامُهَا ^(٦) *

(١) الزيادة من تفسير الزنجشري . (٢) راجع ج ٣ ص ٣١٤ .
(٣) اللفظة في اللغة : الكتلة من بياض أو سواد ، والمراد بها هنا الشيء اليسير من حطام الدنيا .
(٤) ويروى : ولا زادى بممنون . (٥) البيت من قصيدة يمدح بها هرم بن سنان .
(٦) صدر البيت : * لمعفر قهد تنازع شلوه *
وقد وقع هذا البيت غلطا في بعض نسخ الجوهري فراجع تتبعه في اللسان مادة « من » .

وقال مجاهد : « غَيْرُ مُتَمَنِّينَ » غير محسوب . وقيل : « غَيْرُ مُتَمَنِّينَ » عليهم به . قال السدي : نزلت في الزُّمْنَى والمرضى والهَرَمَى إذا ضعفوا عن الطاعة كتب لهم من الأجر كأصح ما كانوا يعملون فيه .

قوله تعالى : قُلْ أَنتُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَندَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٩﴾ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ مِنْ فَوْقِهَا وَبَارَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِّلنَّاسِ يَابِينَ ﴿١٠﴾ ثُمَّ أَسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ اأَنْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ ﴿١١﴾ فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَى فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا وَزَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَحِفْظًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ أَنتُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ ﴾ « أَنتُمْ » همزتين الثانية بين بين و « أَنتُمْ » بألف بين همزتين وهو استفهام معناه التوبيخ . أمره بتوبيخهم والتعجب من فعلهم ، أى لم تكفرون بالله وهو خالق السموات والأرض ؟ ! « فِي يَوْمَيْنِ » الأحد والاثنين . ﴿ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَندَادًا ﴾ أى أضدادا وشركاء ﴿ ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ . ﴿ وَجَعَلَ فِيهَا ﴾ أى في الأرض ﴿ رَوَاسِيَ مِنْ فَوْقِهَا ﴾ يعنى الجبال . وقال وهب : لما خلق الله الأرض مادت على وجه الماء ؛ فقال لجبريل : ثَبَّتْهَا ياجبريل . فنزل فأمسكها فغلبته الرياح ، قال : يارب أنت أعلم لقد غلبت فيها فثَبَّتْهَا بالجبال وأرساها ﴿ وَبَارَكَ فِيهَا ﴾ بما خلق فيها من المنافع . قال السدي : أنبت فيها شجرها . ﴿ وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا ﴾ قال السدي والحسن : أرزاق أهلها ومصالحهم . وقال قتادة ومجاهد : خلق فيها أنهارها وأشجارها ودوابها في يوم الثلاثاء والأربعاء . وقال عكرمة والضحاك : معنى « قَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا » أى أرزاق أهلها وما يصلح لمعايشهم من

التجارات والأشجار والمنافع في كل بلدة ما لم يجعله في الأخرى ليعيش بعضهم من بعض بالتجارة والأسفار من بلد إلى بلد . قال عكرمة : حتى إنه في بعض البلاد ليتبايعون الذهب بالملح مثلاً بمثل . وقال مجاهد والضحاك : السابري من سابور ، والطيايسة من التري ، والحبر اليمنية من اليمن . ((فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ)) يعني في تتمة أربعة أيام . ومثاله قول القائل : خرجت من البصرة إلى بغداد في عشرة أيام ، وإلى الكوفة في خمسة عشر يوماً ؛ أي في تتمة خمسة عشر يوماً . قال معناه ابن الأنباري وغيره . ((سَوَاءٌ لِلسَّائِلِينَ)) قال الحسن : المعنى في أربعة أيام مستوية تامة . الفراء : في الكلام تقديم وتأخير ، والمعنى : وقدر فيها أقواتها سواء للحتاجين . واختاره الطبري . وقرأ الحسن البصري ويعقوب الحضرمي « سَوَاءٌ لِلسَّائِلِينَ » بالجر . وعن ابن الفقعاق « سَوَاءٌ » بالرفع ، فالنصب على المصدر و « سَوَاءٌ » بمعنى استواء أي استوت استواء . وقيل : على الحال والقطع ؛ والجر على النعت لأيام أو لأربعة أي « فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ » مستوية تامة . والرفع على الابتداء والخبر « لِلسَّائِلِينَ » أو على تقدير هذه « سَوَاءٌ لِلسَّائِلِينَ » . وقال أهل المعاني : معنى « سَوَاءٌ لِلسَّائِلِينَ » ولغير السائلين ؛ أي خلق الأرض وما فيها لمن سأل ولمن لم يسأل ، ويعطى من سأل ومن لا يسأل .

قوله تعالى : ((ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ)) أي تَعمَد إلى خلقها وقصده لتسويتها . والاستواء من صفة الأفعال على أكثر الأقوال ؛ يدل عليه قوله تعالى : « ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ » وقد مضى القول هناك . وروى أبو صالح عن ابن عباس في قوله : « ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ » يعني صعد أمره إلى السماء ؛ وقاله الحسن . ومن قال : إنه صفة ذاتية زائدة قال : أَسْتَوَىٰ في الأزل بصفاته . و « ثُمَّ » ترجع إلى نقل السماء من صفة الدخان إلى حالة الكثافة ، وكان ذلك الدخان من تنفس الماء حين تنفس ؛ على ما مضى في « البقرة »^(١) عن ابن مسعود وغيره . ((فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا)) أي جيئتا بما خلقت فيكما من المنافع والمصالح وأخرجها لخلق . قال ابن عباس : قال الله تعالى للسماء : أطلعي شمسيك

وقرك وكوا بكك ، وأجرى رياحك وسحابك ، وقال للأرض : شق أنهارك وأخرجى شجرك
 وثمارك طائعين أو كارهين « قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ » . وفي الكلام حذف أى أتينا أمرك
 « طَائِعِينَ » . وقيل : معنى هذا الأمر التسخير ؛ أى كونا فكانتا كما قال تعالى : « إِنَّمَا قَوْلُنَا
 لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ » ^(١) فعلى هذا قال ذلك قبل خلقهما . وعلى القول
 الأول قال ذلك بعد خلقهما . وهو قول الجمهور . وفي قوله تعالى لهما وجهان : أحدهما أنه
 قول تكلم به . الثانى أنها قدرة منه ظهرت لهما فقام مقام الكلام فى بلوغ المراد ؛ ذكره
 الماوردى . « قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ » فيه أيضا وجهان : أحدهما أنه ظهور الطاعة منهما
 حيث أنقادا وأجابا فقام مقام قولها ، ومنه قول الراجز :

أَمْتَلًا الْحَوْضُ وَقَالَ قَطْنِي * مَهْلًا رُوَيْدًا قَدْ مَلَأْتُ بَطْنِي

يعنى ظهر ذلك فيه . وقال أكثر أهل العلم : بل خلق الله فيهما الكلام فتكلمتا كما أراد
 تعالى ؛ قال أبو نصر السكسكى : فنطق من الأرض موضع الكعبة ، ونطق من السماء
 ما بجبالها ، فوضع الله تعالى فيه حرمة . وقال : « طَائِعِينَ » ولم يقل طائعتين على اللفظ ولا
 طائعات على المعنى ؛ لأنهما سموات وأرضون ؛ لأنه أخبر عنهما وعن فيهما . وقيل : لما
 وصفهن بالقول والإجابة وذلك من صفات من يعقل أبراهما فى الكفاية مجرى من يعقل ،
 ومثله : « رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ » ^(٢) وقد تقدم . وفى حديث : إن موسى عليه الصلاة والسلام
 قال : يا رب لو أن السموات والأرض حين قلت لهما « أَتَيْنَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا » عصياك
 ما كنت صانعا بهما ؟ قال كنت آمر دابة من دوابي فتبتلعهما . قال : يا رب وأين تلك
 الدابة ؟ قال : فى مرج من مروجى . قال : يا رب وأين ذلك المرج ؟ قال علم من علمى .
 ذكره الثعلبى . وقرأ ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبير وعكرمة « أَتَيْنَا » بالمد والفتح .
 وكذلك قوله : « أَتَيْنَا طَائِعِينَ » على معنى أعطيا الطاعة من أنفسكما « قَالَتَا » أعطينا « طَائِعِينَ »
 فحذف المفعولين جميعا . ويجوز وهو أحسن أن يكون « أَتَيْنَا » فاعلنا فحذف مفعول واحد .
 ومن قرأ « أَتَيْنَا » فالمعنى جئنا بما فينا ؛ على ما تقدم بيانه فى غير ما موضع والحمد لله .

(١) راجع ج ١٠ ص ١٠٦

(٢) راجع ج ٧ ص ٣٤٤ ر ج ٩ ص ١٢٢

قوله تعالى : ﴿ فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ ﴾ أى أكملهنّ وفرغ منهنّ . وقيل : أحكمهنّ كما قال :

وَعَلَيْهِمَا مَسْرُودَتَانِ قَضَاهُمَا * دَاوُدُ أَوْ صَنَعَ السَّوَابِغَ تَبَعُ

﴿ فِي يَوْمَيْنِ ﴾ سوى الأربعة الأيام التي خلق فيها الأرض ، فوقع خلق السموات والأرض في ستة أيام ، كما قال تعالى : « خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ » على ما تقدم في « الأعراف »^(٢) . بيانه . قال مجاهد : ويوم من الستة الأيام كألف سنة مما تعدون . وعن عبد الله بن سلام قال : خلق الله الأرض في يومين ، وقدر فيها أقواتها في يومين ، وخلق السموات في يومين ؛ خلق الأرض في يوم الأحد والاثنين ، وقدر فيها أقواتها يوم الثلاثاء ويوم الأربعاء ، وخلق السموات في يوم الخميس ويوم الجمعة ، وآخر ساعة في يوم الجمعة خلق الله آدم في عَجَل ، وهى التي تقوم فيها الساعة ، وما خلق الله من دابة إلا وهى تفزع من يوم الجمعة إلا الإنسان والجن .^(٣) على هذا أهل التفسير ؛ إلا ما رواه مسلم من حديث أبى هريرة قال : أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي ، فقال : « خلق الله القربة يوم السبت » الحديث ، وقد تكلمنا على إسناده في أول سورة « الأنعام » .^(٤) ﴿ وَأَوْحَى فِي كُلِّ سَّمَاءٍ أَمْرَهَا ﴾ قال قتادة والسدي : خلق فيها شمسها وقمرها ونجومها وأفلاكها ، وخلق في كل سماء خلقها من الملائكة والخلق الذى فيها من البحار وجبال البرد والثلوج . وهو قول ابن عباس ؛ قال : والله في كل سماء بيت تحجج إليه وتطوف به الملائكة بحذاء الكعبة ، والذى في السماء الدنيا هو البيت المعمور . وقيل : أوحى الله في كل سماء ؛ أى أوحى فيها ما أَرَادَهُ وما أمر به فيها . والإيحاء قد يكون أمراً ؛ لقوله : « إِنَّ رَبَّكَ أَوْحَى لَهَا »^(٥) وقوله : « وَإِذْ أَوْحَيْنَا إِلَى الْحَوَارِيِّينَ »^(٦) أى أمرتهم وهو أمر تكوين . ﴿ وَزَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ ﴾ أى بكواكب تضيء . وقيل : إن في كل سماء كواكب تضيء . وقيل : بل الكواكب مختصة بالسماء الدنيا . ﴿ وَحِفْظًا ﴾ أى وحفظناها حفظاً ؛ أى من الشياطين الذين يسترقون السمع . وهذا

(٢) راجع ج ٧ ص ٢١٩

(١) هو أبو ذؤيب الهذلي . والصنع بفتحين : الخاذق .

(٣) في ١٤٠ ز ، ل : « الإنسان والشياطين » . (٤) راجع ج ٦ ص ٣٨٤ ر ٣٦٣ (٥) راجع ج ٢٠ ص ١٤٨

الحفظ بالكواكب التي تُرجم بها الشياطين على ما تقدم في « الحجر »^(١) بيانه . وظاهر هذه الآية يدل على أن الأرض خلقت قبل السماء . وقال في آية أخرى : « أَمِ السَّمَاءُ بَنَاءً »^(٢) ثم قال : « وَالْأَرْضُ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا » وهذا يدل على خلق السماء أولا . وقال قوم : خلقت الأرض قبل السماء ؛ فأما قوله : « وَالْأَرْضُ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا » فالدَّحُوُّ غير الخلق ، فأنه خلق الأرض ثم خلق السموات ، ثم دحا الأرض أى مدها وبسطها ؛ قاله ابن عباس . وقد مضى هذا المعنى مجودا في « البقرة »^(٣) والحمد لله . ﴿ ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴾ .

قوله تعالى : فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ وَثَمُودَ ﴿١٣﴾ إِذْ جَاءَتْهُمْ الرُّسُلُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ إِلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ قَالُوا لَوْ شَاءَ رَبُّنَا لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً فَإِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ﴿١٤﴾ فَأَمَّا عَادٌ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَقَالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً أَوَكَمْ يَرَوْنَ أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَكَانُوا بِعَايُنِنَا يَحْمَدُونَ ﴿١٥﴾ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي أَيَّامٍ نَحِسَاتٍ لِنُذِيقَهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَثَرُ خِزْيٍ وَهُمْ لَا يَنْصُرُونَ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ أَعْرَضُوا ﴾ يعنى كفار قريش عما تدعوهم إليه يا محمد من الإيمان . ﴿ فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ وَثَمُودَ ﴾ أى خوفكم هلاكاً مثل هلاك عاد وثمود . ﴿ إِذْ جَاءَتْهُمْ الرُّسُلُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ ﴾ يعنى من أرسل إليهم وإلى من قبلهم ﴿ إِلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ ﴾ موضع « أن » نصب بإسقاط الخافض أى بـ « إِلَّا تَعْبُدُوا » و ﴿ قَالُوا لَوْ شَاءَ رَبُّنَا لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً ﴾ بدل الرسل ﴿ فَإِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ﴾ من الإنذار والتبشير . قيل : هذا استهزاء منهم . وقيل : إقرار منهم بإرسالهم ثم بعده بحود وعناد .

قوله تعالى : ﴿ فَأَمَّا عَادٌ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ ﴾ على عباد الله هود ومن آمن معه
 ﴿ يَغْيِرِ الْحَقُّ وَقَالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً ﴾ اغتروا بأجسامهم حين تهتددهم بالعذاب ، وقالوا :
 نحن نقدر على دفع العذاب عن أنفسنا بفضل قوتنا . وذلك أنهم كانوا ذوى أجسام طوال
 وخلق عظيم . وقد مضى في « الأعراف »^(١) عن ابن عباس : أن أطولهم كان مائة ذراع
 وأقصرهم كان ستين ذراعا . فقال الله تعالى ردًّا عليهم : ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ
 أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً ﴾ وقدرة ، وإنما يقدر العبد بإقدار الله ؛ فالله أقدر إذا . ﴿ وَكَانُوا بِآيَاتِنَا
 يَحْحَدُونَ ﴾ أى بمعجزاتنا يكفرون .

قوله تعالى : ﴿ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا ﴾ هذا تفسير الصاعقة التى أرسلها عليهم ،
 أى ريحا باردة شديدة البرد وشديدة الصوت والهبوب . ويقال : أصلها صرر من الصر
 [وهو البرد] فأبدلوا مكان الراء الوسطى فاء الفعل ؛ كقولهم كبكبوا أصله كببوا ، وتجوَّجَفَ^(٢)
 الثوب أصله تججَّف . أبو عبيدة : معنى صرصر : شديدة عاصفة ، عكرمة وسعيد بن جبير :
 شديدة البرد . وأنشد قطرب قول الخطيئة :

المُطْعِمُونَ إِذَا هَبَّتْ بِصَرْصَرَةٍ * وَالْحَامِلُونَ إِذَا اسْتَوْدُوا عَلَى النَّاسِ

استودوا : إذا سئلوا الدية . مجاهد : الشديدة السموم . وروى معمر عن قتادة قال : باردة .
 وقاله عطاء ؛ لأن « صرصرًا » مأخوذ من صرّ والصرّ فى كلام العرب البرد كما قال :^(٣)

لَهَا عُدْرٌ كَقُرُونِ الدَّسَا * رُكْبَتَيْنِ فِي يَوْمٍ رِيحٌ وَصَرٌّ

وقال السدى : الشديدة الصوت . ومنه صر القلم والباب يصرّ صريرا أى صوت . ويقال :
 درهم صرّى وصرّى للذى له صوت إذا نُقِدَ . قال ابن السكيت : صرصر يجوز أن يكون
 من الصر وهو البرد ، ويجوز أن يكون من صرير الباب ، ومن الصرة وهى الصيحة . ومنه
 « فَأَقْبَلَتْ أَمْرًا لَهُ فِي صَرَّةٍ »^(٤) ، وصرصر اسم نهر بالعراق ، ﴿ فِي أَيَّامٍ نَحِسَاتٍ ﴾ أى مشثومات ؛

(١) راجع ج ٧ ص ٢٣٦ فما بعد . (٢) الزيادة من اللسان عن ابن السكيت لأن هذا الكلام له .

(٣) هو أمرؤ القيس يصف فرسه . (٤) راجع ج ١٧ ص ٤٦

قاله مجاهد وقتادة . كنّ آحرشؤال من يوم الأربعاء إلى يوم الأربعاء وذلك « سَبْعَ لَيَالٍ وَتَمَانِيَةَ أَيَّامٍ حُسُومًا^(١) » قال ابن عباس : ما عذب قوم إلا في يوم الأربعاء . وقيل : « نَحْسَاتٍ » باردات ؛ حكاها النفاش . وقيل : متتابعات ؛ عن ابن عباس وعطية . الضحاك : شداد . وقيل : ذات غبار ؛ حكاها ابن عيسى . ومنه قول الراجز :

قَدِ اغْتَدَى قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ * لِلصَّيْدِ فِي يَوْمٍ قَلِيلِ النَّحْسِ

قال الضحاك وغيره : أمسك الله عنهم المطر ثلاث سنين ، ودرّت الرياح عليهم في غير مطر ، وخرج منهم قوم إلى مكة يستسقون بها للعباد^(٢) ، وكان الناس في ذلك الزمان إذا نزل بهم بلاء أوجهوا طلبوا إلى الله تعالى الفرج منه ، وكانت طلبتهم ذلك من الله تعالى عند بيته الحرام مكة مسلمهم وكافرهم ، فيجتمع بمكة ناس كثير شتى ، مختلفة أديانهم ، وكلهم معظّم لمكة ، عارف حرمتها ومكانها من الله تعالى . وقال جابر بن عبد الله والتميمي : إذا أراد الله بقوم خيرا أرسل عليهم المطر وحبس عنهم كثرة الرياح ، وإذا أراد الله بقوم شرا حبس عنهم المطر وساط عليهم كثرة الرياح . وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو « نَحْسَاتٍ » بإسكان الحاء على أنه جمع نحس الذي هو مصدر وصف به . الباقيون : « نَحْسَاتٍ » بكسر الحاء أى ذوات نحس . ومما يدل على أن النحس مصدر قوله : « فِي يَوْمٍ نَحْسٍ مُسْتَمِرٍّ^(٣) » ولو كان صفة لم يضاف اليوم إليه ؛ وبهذا كان يحتاج أبو عمرو على قراءته ؛ واختاره أبو حاتم . واختار أبو عبيد القراءة الثانية وقال : لا تصح حجة أبي عمرو ؛ لأنه أضاف اليوم إلى النحس فأسكن ، وإنما كان يكون حجة لو تَوَّن اليوم ونعت وأسكن ؛ فقال : « فِي يَوْمٍ نَحْسٍ » وهذا لم يقرأ به أحد نعلمه . وقال المهدوي : ولم يسمع في « نَحْسٍ » إلا الإسكان . قال الجوهرى : وقرئ في قوله : « فِي يَوْمٍ نَحْسٍ » على الصفة ، والإضافة أكثر وأجود . وقد نحس الشيء بالكسر فهو نحس أيضا ؛ قال الشاعر :

أَبْلَغُ جَدَامًا وَنَحْمًا أَنَّ إِخْوَتَهُمْ * طَيًّا وَبَهْرًا قَوْمَ نَهْرِهِمْ نَحْسٍ

ومنه قيل : أيام نَحْسَاتٍ . (لِنَذِيقَهُمْ) أى لى نذيقهم (عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) بالرجح العقيم . (وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَدُّ) أى أعظم وأشد (وَهُمْ لَا يُنصَرُونَ) .

(١) راجع ج ٧ ص ٢٥٨ (٢) فى ١، ج ٤، ز، ل : « لعاد » . (٣) راجع ج ١٧ ص ١٣٤ فابعد .

قوله تعالى : وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى
فَأَخَذَتْهُمُ صَاعِقَةُ الْعَذَابِ الْهُونِ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿١٧﴾ وَنَجَّيْنَا
الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿١٨﴾

قوله تعالى : ﴿ وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ ﴾ أى بينا لهم الهدى والضلال ؛ عن ابن عباس
وغيره . وقرأ الحسن وابن أبى إسحق وغيرهما « وَأَمَّا ثَمُودَ » بالنصب وقد مضى الكلام فيه
فى « الأعراف » . ﴿ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى ﴾ أى اختاروا الكفر على الإيمان . وقال
أبو العالية : اختاروا العمى على البيان . السدى : اختاروا المعصية على الطاعة . ﴿ فَأَخَذَتْهُمُ
صَاعِقَةُ الْعَذَابِ الْهُونِ ﴾ « الهُون » بالضم الهوان . وهون بن خزيمة بن مدركة بن إلياس
ابن مضر أخو كنانة وأسد . وأهانته : استخف به . والأسم الهوان والمهانة . وأضيف الصاعقة
إلى العذاب ، لأن الصاعقة أسم للبيد المهلك ، فكأنه قال مهلك العذاب ؛ أى العذاب المهلك .
والهون وإن كان مصدرا فعناه الإهانة والإهانة عذاب ، فجاز أن يجعل أحدهما وصفا للآخر ؛
فكأنه قال : صاعقة الهون . وهو كقولك : عندى علم اليقين ، وعندى العلم اليقين . ويجوز
أن يكون الهون اسما مثل الدون ؛ يقال : عذاب هون أى مهين ؛ كما قال : « مَا لَيْثُوا
فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ » . وقيل : أى صاعقة العذاب ذى الهون . ﴿ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ من
تكذيبهم صالحا وعقرهم الناقة ، على ما تقدم . ﴿ وَنَجَّيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ يعنى صالحا ومن آمن به ؛
أى ميزناهم عن الكفار ، فلم يحل بهم ما حل بالكفار ، وهكذا يا محمد نفعل بمؤمنى قومك وكفارهم .

قوله تعالى : وَيَوْمَ يُحْشَرُ أَعْدَاءُ اللَّهِ إِلَى النَّارِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴿١٩﴾
حَتَّىٰ إِذَا مَا جَاءُوهَا شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَرُهُمْ وَجُلُودُهُمْ بِمَا
كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢٠﴾ وَقَالُوا لَوْلَا جُلُودُهُمْ لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ
الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَإِلَيْهِ تَرْجَعُونَ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : (وَيَوْمَ يُحْشَرُ أَعْدَاءُ اللَّهِ إِلَى النَّارِ فَهُمْ يُوزَعُونَ) قرأ نافع « نَحْشَرُ » بالنون « أَعْدَاءُ » بالنصب . الباقيون « يُحْشَرُ » بياء مضمومة « أَعْدَاءُ » بالرفع ومعناها بين . وأعداء الله : الذين كذبوا رسله وخالفوا أمره . « فَهُمْ يُوزَعُونَ » يساقون ويدفعون إلى جهنم . قال قتادة والسدي : يحبس أولهم على آخرهم حتى يجتمعوا ؛ قال أبو الأحوص : فإذا تكاملت العدة بدئ بالأكبر فالأكبر جرماً . وقد مضى في « النمل » الكلام في « يُوزَعُونَ » مستوفى .

قوله تعالى : (حَتَّى إِذَا مَا جَاءُوهَا) « مَا » زائدة (شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ وَجُلُودُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) الجلود يعني بها الجلود بأعيانها في قول أكثر المفسرين . وقال السدي وعبيد الله بن أبي جعفر والفراء : أراد بالجلود الفروج ؛ وأنشد بعض الأدباء لعاصم بن جُوَيْتَةَ :

المرء يسعى للسلامة * مئة والسلامة حسبه
(٢)

أو سالم من قد تئد * نئى جلده وأبيض رأسه

وقال : جلده كناية عن فرجه . (وَقَالُوا) يعني الكفار (لَوْلَا دِهِمُ لَمْ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا) وإنما كنا نجادل عنكم (قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ) لما خاطبت وخوطبت أبحرث مجرى من يعقل . (وَهُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ) أى ركب الحياة فيكم بعد أن كنتم نطفاء ، فمن قدر عليه قدر على أن ينطق بالجلود وغيرها من الأعضاء . وقيل : « وَهُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ » ابتداء كلام من الله . (وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ) وفي صحيح مسلم عن أنس بن مالك قال : كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فضحك فقال : « هل تدري من أضحك ؟ قلنا : الله ورسوله أعلم ، قال : « من مخاطبة العبد ربه يقول يا رب ألم تجرني من الظلم قال يقول بلى قال فيقول فإني لأجيز على نفسي إلا شاهدا مني قال يقول كفى بنفسك اليوم عليك شهيدا وبالكرام السكتين شهدا » قال فيحتم على فيه فيقال لأركانه أنطق فننطق بإعماله قال ثم يخلى بينه وبين الكلام قال فيقول بعداً لكنّ وسحقاً فعنكنّ كنت أناضل » وفي حديث أبي هريرة ثم يقال : « الآن نبعث شاهداً

(١) راجع ج ١٣ ص ١٦٧ (٢) كذا في الأصول ، ولم نثر على هذين البيتين .

(٣) في أ ، ز ، و ، ح ، ل « عليك حسيباً » .

عليك ويتفكر في نفسه من ذا الذي يشهد على فيه ويقال لفضله ^(١) [ولحمه وعظامه]
 أنطق فتنتطق بفضله ولحمه وعظامه بعمله وذلك ليعذر من نفسه وذلك المتناقض وذلك الذي
 سخط الله عليه "خرجه أيضا مسلم .

قوله تعالى : وَمَا كُنتُمْ تَسْتَرُونَ أَنَّ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ
 وَلَا جُلُودُكُمْ وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٢١﴾
 وَذَلِكَ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرَدْتُمْ فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٢٢﴾
 فَإِنْ يَضْرِبُوا فَالْنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ وَإِنْ يَسْتَعْتِبُوا فَمَا هُمْ مِنَ الْمُعْتَبِينَ ﴿٢٣﴾
 وَقَبَضْنَا لَهُمْ قُرْآنَهُ فَزَيَّنُوهُ لَهُمْ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَحَقَّ عَلَيْهِمُ
 الْقَوْلُ فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْغَنِيِّ وَالْإِنْسِ إِنَّهُمْ كَانُوا
 خَاسِرِينَ ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : (وَمَا كُنتُمْ تَسْتَرُونَ أَنَّ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ) يجوز أن يكون هذا من قول
 الجوارح لهم : ويجوز أن يكون من قول الله عز وجل أو الملائكة . وفي صحيح مسلم عن ابن
 مسعود قال : اجتمع عند البيت ثلاثة نفر : قرشيان وثقفان وقرشي ؛ قليل فقه
 قلوبهم ، كثير شتم بطونهم : فقال أحدهم : أترون الله يسمع ما نقول ؟ فقال الآخر : يسمع
 إن جهرنا ولا يسمع إن أخفينا ؛ وقال الآخر : إن كان يسمع إذا جهرنا فهو يسمع إذا
 أخفينا ؛ فأنزل الله عز وجل : « وَمَا كُنتُمْ تَسْتَرُونَ أَنَّ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ »
 الآية ؛ خرجه الترمذي فقال : اختصم عند البيت ثلاثة نفر . ثم ذكره بلفظه حرفا
 وقال : حديث حسن صحيح ؛ حدثنا هناد قال حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن عمارة
 ابن عمير عن عبد الرحمن بن يزيد قال : قال عبد الله : كنت مستترا بأستار الكعبة بخاء ثلاثة

(١) الزيادة من صحيح مسلم . (٢) ليعذر من نفسه : على بناء الفاعل من الإعذار والمعنى ليزيل الله
 عذره من قبل نفسه بكثرة ذنوبه ، ولشهاده أعضائه عليه ، بحيث لم يبق له عذر . (هامش مسلم) .

نفسٍ كثيرٍ شحمٌ بطونهم قليلٌ فقهٌ قلوبهم ، قرشيٌّ وخَتَنَاهُ ثَقَفِيَّانَ ، أو ثَقَفِيٌّ وخَتَنَاهُ قُرَشِيَّانَ ، فتكلموا بكلام لم أفهمه ؛ فقال أحدهم : أترون أن الله يسمع كلامنا هذا ، فقال الآخر : إنا إذا رفعنا أصواتنا سمعه ، وإذا لم نرفع أصواتنا لم يسمعه ، فقال الآخر : إن سمع منه شيئاً سمعه كله ! فقال عبد الله : فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى : « وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَتِرُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ » إلى قوله : « فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخَائِبِينَ » قال : هذا حديث حسن صحيح . قال الثعلبي : والثقفى عبدُ يَلِيلٍ ، وخَتَنَاهُ ربيعة و صفوان بن أمية . ومعنى « تَسْتَتِرُونَ » تستخفون في قول أكثر العلماء ؛ أى ما كنتم تستخفون من أنفسكم حذرا من شهادة الجوارح عليكم ؛ لأن الإنسان لا يمكنه أن يخفى من نفسه عمله ، فيكون الاستخفاء بمعنى ترك المعصية . وقيل : الاستتار بمعنى الاتقاء ؛ أى ما كنتم تتقون في الدنيا أن تشهد عليكم جوارحكم في الآخرة فتركوا المعاصى خوفا من هذه الشهادة . وقال معناه مجاهد . وقال قتادة : « وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَتِرُونَ » أى تظنون « أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ » بأن يقول سمعت الحق وما وعيت وسمعت مالا يجوز من المعاصى « وَلَا أَبْصَارُكُمْ » فتقول رأيت آيات الله وما أعتبرت ونظرت فيما لا يجوز « وَلَا جُلُودُكُمْ » تقدم . « وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ » من أعمالكم فجاءكم على ذلك حتى شهدت عليكم جوارحكم بأعمالكم . روى بهز بن حكيم عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله : « أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ » قال : « إناكم تُدْعَوْنَ يوم القيامة مُقَدَّمَةً (١) أفواهكم بفدام فأول ما يبين عن الإنسان نفسه وكفه » قال عبد الله بن عبد الأعلى الشامي فأحسن .

العمرُ ينقصُ والدُّنُوبُ تزيدُ * وتُقالُ عَثْرَاتُ الْفَتَى فيعودُ
هل يستطيعُ بِجُودِ ذَنْبٍ وَاحِدٍ * رجلٌ جوارحه عليه شهودُ
والمرءُ يسألُ عن سِنِيهِ فيشتهى * تقليلَهَا وعن الْمَاتِ يَحِيدُ

(١) كذا في الأصول وفي كتاب « أدب الدنيا والدين » : عبد الأعلى بن عبد الله الشامي .

وعن معقل بن يسار عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " ليس من يوم يأتي على ابن آدم إلا ينادى فيه يا بن آدم أنا خلق جديده وأنا فيما تعمل غدا عليك شهيد فاعمل في خيرا أشهد لك به غدا فإنني لو قد مضيت لم ترني أبدا ويقول الليل مثل ذلك " ذكره أبو نعيم الحافظ وقد ذكرناه في كتاب « التذكرة » في باب شهادة الأرض والليالي والأيام والمال . وقال محمد بن بشير فأحسن :

مَضَى أَمْسُكَ الْأَذْنَى شَهِيدًا مَعْدَلًا * وَيَوْمُكَ هَذَا بِالْفِعَالِ شَهِيدُ
فَإِنْ تَكُ بِالْأَمْسِ اقْتَرَفْتَ إِسَاءَةً * فَتَنْتَ بِإِحْسَانٍ وَأَنْتَ حَمِيدُ
وَلَا تُرْجِ فِعْلَ الْخَيْرِ مِنْكَ إِلَى غَدٍ * لَعَلَّ غَدًا يَأْتِي وَأَنْتَ فَقِيدُ

قوله تعالى : ﴿ وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرَدَأَكُمُ ﴾ أي أهلككم فأوردكم النار . قال قتادة : الظن هنا بمعنى العلم . وقال النبي صلى الله عليه وسلم : " لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله فإن قوما أساءوا الظن بربههم فأهلكهم " فذلك قوله : « وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرَدَأَكُمُ » . وقال الحسن البصري : إن قوما ألهتهم الأمانى حتى خرجوا من الدنيا وما لهم حسنة ، ويقول أحدهم : إني أحسن الظن بربي وكذب ، ولو أحسن الظن لأحسن العمل ، وتلا قول الله تعالى : « وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرَدَأَكُمُ فَاصْبِرْهُمْ مِنْ الْخَاسِرِينَ » . وقال قتادة : من استطاع منهم أن يموت وهو حسن الظن بربه فليفعل ، فإن الظن آثان ظن نجوى وظن يردى . وقال عمر بن الخطاب في هذه الآية : هؤلاء قوم كانوا يدمنون المعاصي ولا يتوبون منها ويتكلمون على المغفرة ، حتى خرجوا من الدنيا مفاليس ، ثم قرأ « وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرَدَأَكُمُ فَاصْبِرْهُمْ مِنْ الْخَاسِرِينَ » .

قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ يَصْبِرُوا فَالنَّارُ مَنُورٌ لَهُمْ ﴾ أي فإن يصبروا في الدنيا على أعمال أهل النار فالنار منور لهم . نظيره : « فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ » على ما تقدم . ﴿ وَإِنْ يَسْتَعْتِبُوا ﴾ في الدنيا وهم مقيمون على كفرهم ﴿ فَمَا هُمْ مِنَ الْمُعْتَبِينَ ﴾ . وقيل : المعنى « فَإِنْ يَصْبِرُوا »

(١) راجع ج ٢ ص ٢٣٦ فابعد .

في النار أو يجزعوا « فَأَلَّارُ مَثْوَى لَهُمْ » أى لا محيص لهم عنها ، ودل على الجزع قوله :
« وَإِنْ يَسْتَعْتَبُوا ؛ لِأَن الْمُسْتَعْتَبَ جَزَعُ وَالْمَعْتَبُ الْمَقْبُولُ عِتَابُهُ ؛ قَالَ النَّابِغَةُ :
فَإِنْ أَكَّ مَظْلُومًا فَعَبْدٌ ظَلَمْتَهُ * وَإِنْ تَكَ ذَا عُنْبِي فَثَلْكَ يُعْتَبُ

أى مثلك من قيل الصلح والمراجعة إذا سُئِلَ . قال الخليل : العتاب مخاطبة الإدلال ومذاكرة
الموجدة . تقول : عاتبته معاتبة ، وبينهم أعتوبة يتعاتبون بها . يقال : إذا تعاتبوا أصلح
ما بينهم العتاب . وأعتبني فلان : إذا عاد إلى مسرتي راجعا عن الإساءة ، والأسم منه العُتْبَى ،
وهو رجوع المعتوب عليه إلى ما يرضى العاتب . واستعتب وأعتب بمعنى ، واستعتب أيضا
طلب أن يُعْتَبَ ؛ تقول : استعتبته فأعتبني أى استرضيته فأرضاني . فمعنى « وَإِنْ يَسْتَعْتَبُوا »
أى طلبوا الرضا لم ينفعهم ذلك بل لا بد لهم من النار . وفي التفاسير : وإن يستقيلوا ربهم
فما هم من المقالين . وقرأ عبيد بن عمير وأبو العالية « وَإِنْ يُسْتَعْتَبُوا » بفتح التاء الثانية وضم
الياء على الفعل المجهول « فَمَا هُمْ مِنَ الْمُسْتَعْتَبِينَ » بكسر التاء أى إن أقالهم الله ورددهم إلى الدنيا
لم يعملوا بطاعته لما سبق لهم في علم الله من الشقاء ، قال الله تعالى : « وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا
نُهُوا عَنْهُ » ذكره الهروي . وقال ثعلب : يقال أعتب إذا غضب وأعتب إذا رضى .

قوله تعالى : (وَقَيَّضْنَا لَهُمْ قُرَنَاءَ) قال النقاش : أى هيأنا لهم شياطين . وقيل : سلطنا
عليهم قرناء يزينون عندهم المعاصي ، وهؤلاء القرناء من الجن والشياطين ومن الإنس أيضا ؛
أى سببنا لهم قرناء ؛ يقال : قيض الله فلانا لفلان أى جاءه به وأتاحه له ، ومنه قوله تعالى :
« وَقَيَّضْنَا لَهُمْ قُرَنَاءَ » . القشيري : ويقال قيض الله لى رزقا أى أتاحه كما كنت أطلبه ، والتقويض
الإبدال ومنه المقايضة ، فايضت الرجل مقايضة أى عاوضته بمتاع ، وهما قيضان كما تقول
بيعان . (فَزَيَّنُوا لَهُمْ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ) من أمر الدنيا فحسَنوه لهم حتى آثروه على الآخرة
(وَمَا خَلْفَهُمْ) حسَنوا لهم ما بعد مماتهم ودعاهم إلى التكذيب بأمور الآخرة ؛ عن مجاهد .
وقيل : المعنى « قَيَّضْنَا لَهُمْ قُرَنَاءَ » في النار « فَزَيَّنُوا لَهُمْ » أعمالهم في الدنيا ؛ والمعنى قد رنا
عليهم أن ذلك سيكون وحكنا به عليهم . وقيل : المعنى أحوجناهم إلى الأقران ؛ أى أحوجنا

الفقير إلى الغنى لينال منه، والغنى إلى الفقير ليستعين به فزَيْن بعضهم لبعض المعاصي . وليس قوله : « وَمَا خَلَفَهُمْ » عطفا على « مَا يَنْ أَيْدِيَهُمْ » بل المعنى وأنسوهم ما خلفهم ففيه هذا الإضمار . قال ابن عباس : « مَا يَنْ أَيْدِيَهُمْ » تكذيبهم بأمور الآخرة « وَمَا خَلَفَهُمْ » التسوييف والترغيب في الدنيا . الزجاج : « مَا يَنْ أَيْدِيَهُمْ » ما عملوه « وَمَا خَلَفَهُمْ » ما عزموا على أن يعملوه . وقد تقدم قول مجاهد . وقيل : المعنى لهم مثل ما تقدم من المعاصي « وما خلفهم » ما يعمل بعدهم . (وَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أُمِّ) أى وجب عليهم من العذاب ما وجب على الأمم الذين من قبلهم الذين كفروا ككفرهم . وقيل : « في » بمعنى مع ؛ فالمعنى هم داخلون مع الأمم الكافرة قبلهم فيما دخلوا فيه . وقيل : « في أُمِّ » فى جملة أُمم، ومثله قول الشاعر :
(١)

إِنْ تَكُ عَنْ أَحْسَنِ الصَّبِيْعَةِ مَأْ * فُؤُكَافِي آخِرِينَ قَدْ أَفْكُوا

يريد فانت فى جملة آخريين لست فى ذلك بأوحد . ومحل « فى أُمِّ » النصيب على الحال من الضمير فى « عَلَيْهِمْ » أى حق عليهم القول كائنين فى جملة أُمم . (إِنَّهُمْ كَانُوا خَاسِرِينَ) أعمالهم فى الدنيا وأنفسهم وأهلهم يوم القيامة .

قوله تعالى : وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَغْلِبُونَ ﴿٢٦﴾ فَلَسُنَدِيقُنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا عَذَابًا شَدِيدًا وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَشْرَءَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢٧﴾ ذَلِكَ جَزَاءُ أَعْدَاءِ اللَّهِ النَّارُ لَهُمْ فِيهَا دَارُ الْآخِرَةِ جَزَاءُ بِمَا كَانُوا بِعَايَتِنَا يَجْحَدُونَ ﴿٢٨﴾ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا رَبَّنَا أَرِنَا الَّذِينَ أُضْلَلْنَا مِنْ أَلْجِنِّ وَالْإِنْسِ نَجْعَلُهُمَا تَحْتَ أَقْدَامِنَا لِيَكُونَا مِنَ الْأَسْفَلِينَ ﴿٢٩﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ ﴾ لما أخبر تعالى عن كفر قوم هود وصالح وغيرهم أخبر عن مشركي قريش وأنهم كذبوا القرآن فقالوا : « لَا تَسْمَعُوا » . وقيل : معنى « لَا تَسْمَعُوا » لا تطيعوا ، يقال : سمعت لك أى أطعته . « وَالْغَوْا فِيهِ » قال ابن عباس : قال أبو جهل إذا قرأ محمد فصيحوا في وجهه حتى لا يدرى ما يقول . وقيل : إنهم فعلوا ذلك لما أعجزهم القرآن . وقال مجاهد : المعنى « وَالْغَوْا فِيهِ » بالملكاء والتصفيق والتخليط في المنطق حتى يصير لغواً . وقال الضحاك : أكثروا الكلام ليختلط عليه ما يقول . وقال أبو العالية وابن عباس أيضاً : قَعُوا فِيهِ وَعَيَّوْهُ ﴿ لَعَلَّكُمْ تَغْلِبُونَ ﴾ مجداً على قراءته فلا يظهر ولا يستميل القلوب . وقرأ عيسى بن عمر والمجذرى وابن أبى إسحق وأبو حيوة وبكر بن حبيب السهمي « وَالْغَوْا » بضم الغين وهى لغة من لغا يلغو . وقراءة الجماعة من لَغَى يَلْغَى . قال الهروى : وقوله : « وَالْغَوْا فِيهِ » قيل : عارضوه بكلام لا يفهم . يقال : لغوت ألغو وألغى ، ولغى يَلْغَى ثلاث لغات . وقد مضى معنى اللغو في « البقرة » (٢) وهو ما لا يعلم له حقيقة ولا تحصيل .

قوله تعالى : ﴿ فَلَنُذِيقَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا عَذَابًا شَدِيدًا ﴾ قد تقدم أن الذوق يكون محسوساً ، ومعنى العذاب الشديد : ما يتوالى فلا ينقطع . وقيل : هو العذاب في جميع أجزائهم . ﴿ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَشْوَأَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ أى ولنجزينهم في الآخرة جزاء قبح أعمالهم التي عملوها في الدنيا . وأشوأ الأعمال الشرك .

قوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ جَزَاءُ أَعْدَاءِ اللَّهِ النَّارُ ﴾ أى ذلك العذاب الشديد ، ثم بينه بقوله « النَّارُ » . وقرأ ابن عباس « ذَلِكَ جَزَاءُ أَعْدَاءِ اللَّهِ النَّارُ دَارُ الْخُلْدِ » فترجم بالدار عن النار وهو مجاز الآية . و « ذَلِكَ » ابتداء و « جَزَاءُ » الخبر و « النَّارُ » بدل من « جَزَاءُ » أو خبر مبتدأ مضمرة ، والجملة في موضع بيان للجملة الأولى .

(١) في ا ، ح ، ز ، « فلا تظهر ولا تستميل القلوب » . (٢) راجع ج ٣ ص ٩٩ .

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ يعني في النار فذكره بلفظ الماضي والمراد المستقبل ﴿ رَبَّنَا أَرْنَا الَّذِينَ أَضَلَّانَا مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ ﴾ يعني إبليس وابن آدم الذي قتل أخاه . عن ابن عباس وابن مسعود وغيرهما ، ويشهد لهذا القول الحديث المرفوع : ” ما من مسلم يُقتل ظلما إلا كان على ابن آدم الأول كفل من ذنبه لأنه أول من سنّ القتل “ خرجه الترمذي ، وقيل : هو بمعنى الجنس وبني على التثنية لاختلاف الجنسين . ﴿ نَجْعَلُهُمَا تَحْتَ أَقْدَامِنَا لِيَكُونَا مِنَ الْأَسْفَلِينَ ﴾ سألوا ذلك حتى يشنفوا منهم بأن يجعلوهم تحت أقدامهم ﴿ لِيَكُونَا مِنَ الْأَسْفَلِينَ ﴾ في النار وهو الدرك الأسفل . سألوا أن يضعف الله عذاب من كان سبب ضلالتهم من الجن والإنس . وقرأ ابن محيصن والسوسى عن أبي عمرو وابن عامر وأبو بكر والمفضل ﴿ أَرْنَا ﴾ بإسكان الراء ، وعن أبي عمرو أيضا باختلاسها . وأشبع الباقر كسرتها وقد تقدم في ﴿ الأعراف ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبَّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَفْتَمُوا نَنْزِلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ﴿٢٠﴾ نَحْنُ أَوْلَىٰ بِأَمْوَالِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهَىٰ أَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ ﴿٢١﴾ نَزَّلْنَا مِنْ غُفُورٍ رَحِيمٍ ﴿٢٢﴾ ﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبَّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَفْتَمُوا ﴾ قال عطاء عن ابن عباس : نزلت هذه الآية في أبي بكر الصديق رضي الله عنه ؛ وذلك أن المشركين قالوا ربنا الله والملائكة بناته وهؤلاء شفعاؤنا عند الله ؛ فلم يستقيموا . وقال أبو بكر : ربنا الله وحده لا شريك له ومحمد صلى الله عليه وسلم عبده ورسوله ؛ فاستقام . وفي الترمذي عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ ﴿ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبَّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَفْتَمُوا ﴾ قال : ” قد قال الناس ثم كفروا أكثرهم فمن مات عليها فهو ممن استقام “ قال : حديث غريب . ويروى في هذه الآية عن النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان وعليّ معنى ﴿ استقاموا ﴾ ؛ ففي صحيح مسلم

عن سفيان بن عبد الله الثقفي قال : قلت يا رسول الله قل لي في الإسلام قولاً لا أسأل عنه أحداً بعدك — وفي رواية — غيرك . قال : ” قل آمنتم بالله ثم استقم ” زاد الترمذي قلت : يا رسول الله ما أخوف ما تخاف عليّ ؟ فأخذ بلسان نفسه وقال : ” هذا ” . وروى عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه قال : ((ثُمَّ اسْتَقامُوا)) لم يشركوا بالله شيئاً . وروى عنه الأسود بن هلال أنه قال لأصحابه : ما تقولون في هاتين الآيتين ((إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقامُوا)) و ((الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ)) فقالوا : استقاموا فلم يذنبوا ولم يلبسوا إيمانهم بخطيئة ؛ فقال أبو بكر : لقد حملتموها على غير المحمل ((قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقامُوا)) فلم يلتفتوا إلى إله غيره ((وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ)) بشرك ((أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ)) . وروى عن عمر رضي الله عنه أنه قال على المنبر وهو يخطب : ((إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقامُوا)) فقال : استقاموا والله على الطريقة لطاعته ثم لم يرغوا روغان الثعالب . وقال عثمان رضي الله عنه : ثم أخلصوا العمل لله . وقال علي رضي الله عنه : ثم أدوا الفرائض . وأقوال التابعين بمعناها . قال ابن زيد وقتادة : استقاموا على الطاعة لله . الحسن : استقاموا على أمر الله فعملوا بطاعته واجتنبوا معصيته . وقال مجاهد وعكرمة : استقاموا على شهادة أن لا إله إلا الله حتى ماتوا . وقال سفيان الثوري : عملوا على وفاق ما قالوا . وقال الربيع : أعرضوا عما سوى الله . وقال الفضيل بن عياض : زهدوا في الفانية ورغبوا في الباقية . وقيل : استقاموا لإسراراً كما استقاموا لإقراراً . وقيل : استقاموا فعلاً كما استقاموا قولاً . وقال أنس : لما نزلت هذه الآية قال النبي صلى الله عليه وسلم : ” هم أمتي ورب الكعبة ” . وقال الإمام ابن فورك : السنين سين الطلاب مثل استسقى أى سألوا من الله أن يشبههم على الدين . وكان الحسن إذا قرأ هذه الآية قال : اللهم أنت ربنا فأرزقنا الاستقامة .

قلت : وهذه الأقوال وإن تداخلت فتلخيصها : اعتدلوا على طاعة الله عقداً وقولاً وفعلاً ، وداموا على ذلك . ((نَسَزَلْ عَلَيْهِمُ الْمُلاَئِكَةُ)) قال ابن زيد ومجاهد : عند الموت . وقال مقاتل وقتادة : إذا قاموا من قبورهم للبعث . وقال ابن عباس : هي بشرى تكون لهم من

الملائكة في الآخرة . وقال وكيع وآبن زيد : البشرى في ثلاثة مواطن عند الموت وفي القبر وعند البعث . ﴿ أَلَّا تَحْذَرُوا ﴾ أى بـ « أَلَّا تَحْذَرُوا » لحذف الجار . وقال مجاهد : لا تحذروا الموت ﴿ وَلَا تَحْزَنُوا ﴾ على أولادكم فإن الله خليفتم عليهم . وقال عطاء بن أبى رباح : لا تحذروا رد ثوابكم فإنه مقبول ، ولا تحزنوا على ذنوبكم فإنى أغفرها لكم . وقال عكرمة : ولا تحذروا أمامكم ، ولا تحزنوا على ذنوبكم . ﴿ وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ نَحْنُ أَوْلِيَاؤُكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ ﴾ أى تقول لهم الملائكة الذين تنزل عليهم بالبشارة « نَحْنُ أَوْلِيَاؤُكُمْ » قال مجاهد : أى نحن قرناؤكم الذين كما معكم في الدنيا ، فإذا كان يوم القيامة قالوا لا نفارقكم حتى ندخلكم الجنة . وقال السدى : أى نحن الحفظة لأعمالكم في الدنيا وأوليائكم في الآخرة . ويجوز أن يكون هذا من قول الله تعالى ؛ والله ولي المؤمنين ومولاهم . ﴿ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهَى أَنْفُسُكُمْ ﴾ أى من الملائكة . ﴿ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ ﴾ تسألون وتتمنون . ﴿ نُزُلًا ﴾ أى رزقا وضيافة . وقد تقدم في « آل عمران » وهو منصوب على المصدر أى أنزلناه نزلا . وقيل : على الحال . وقيل : هو جمع نازل ، أى لكم ما تدعون نازلين ، فيكون حالا من الضمير المرفوع في « تَدْعُونَ » أو من المجرور في « لَكُمْ » .

قوله تعالى : وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَادِقًا وَقَالَ إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿٣٣﴾ وَلَا تَسْتَوِ الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ ﴿٣٤﴾ وَمَا يُلْقِيهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَمَا يُلْقِيهَا إِلَّا ذُو حِظٍّ عَظِيمٍ ﴿٣٥﴾ وَإِنَّمَا يَنزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٣٦﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا ﴾ هذا توبيخ للذين تواصوا باللغو في القرآن . والمعنى : أى كلام أحسن من القرآن ، ومن أحسن قولاً من الداعى إلى الله وطاعته وهو محمد صلى الله عليه وسلم . قال ابن سيرين والسدى وابن زيد والحسن : هو رسول الله صلى الله عليه وسلم . وكان الحسن إذا تلا هذه الآية يقول : هذا رسول الله ، هذا حبيب الله ، هذا ولي الله ، هذا صفوة الله ، هذا خيرة الله ، هذا والله أحب أهل الأرض إلى الله ؛ أجاب الله في دعوته ، ودعا الناس إلى ما أجاب إليه . وقالت عائشة رضى الله عنها وعكرمة وقيس بن أبى حازم ومجاهد : نزلت في المؤذنين . قال فضيل بن ربيعة : كنت مؤذناً لأصحاب عبد الله بن مسعود ، فقال لى عاصم بن هبيرة : إذا أذنت فقلت : الله أكبر الله أكبر لا إله إلا الله ، فقل وأنا من المسلمين ؛ ثم قرأ هذه الآية ؛ قال ابن العربى : الأول أصح ؛ لأن الآية مكية والأذان مدنى ؛ وإنما يدخل فيها بالمعنى ؛ لا أنه كان المقصود وقت القول ، ويدخل فيها أبو بكر الصديق حين قال فى النبى صلى الله عليه وسلم وقد ختفه الملعون : « أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ »^(١) وتضمن كل كلام حسن فيه ذكر التوحيد والإيمان .

قلت : وقول ثالث وهو أحسنها ؛ قال الحسن : هذه الآية عامة فى كل من دعا إلى الله . وكذا قال قيس بن أبى حازم قال : نزلت فى كل مؤمن . قال : ومعنى « وَعَمِلَ صَالِحًا » الصلاة بين الأذان والإقامة . وقاله أبو أمامة ؛ قال : صلى ركعتين بين الأذان والإقامة . وقال عكرمة : « وَعَمِلَ صَالِحًا » صلى وصام . وقال الكلبي : أدى الفرائض .

قلت : وهذا أحسنها مع اجتناب المحارم وكثرة المندوب . والله أعلم . ﴿ وَقَالَ إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴾ قال ابن العربى : وما تقدم يدل على الإسلام ، لكن لما كان الدعاء بالقول والسيوف يكون للاعتقاد ويكون للحجة ، وكان العمل يكون للرياء والإخلاص ، دل على أنه لا بد من التصريح بالاعتقاد لله فى ذلك كله ، وأن العمل لوجهه .

مسألة — لما قال الله تعالى : « وَقَالَ إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ » ولم يقل له أشترط إن شاء الله ، كان فى ذلك رد على من يقول أنا مسلم إن شاء الله .

(١) فى ١ ، ل : « لأنه كان ... » . (٢) راجع ص ٣٠٦ من هذا الجزء .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ﴾ قال الفراء : « لَا » صالحة أى « وَلَا تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَالسَّيِّئَةُ » وأنشد :

ما كان يَرْضَى رسول الله فَعَلَهُمْ * والطَّيِّبانِ أبو بكر ولا عمرُ

أراد أبو بكر وعمر، أى لا يستوى ما أنت عليه من التوحيد، وما المشركون عليه من الشرك . قال ابن عباس : الحسنَةُ لا إله إلا الله، والسيئةُ الشرك . وقيل : الحسنَةُ الطاعة، والسيئةُ الشرك . وهو الأول بعينه، وقيل : الحسنَةُ المداراة، والسيئةُ الغلظة . وقيل : الحسنَةُ العفو، والسيئةُ الانتصار . وقال الضحاك : الحسنَةُ العلم، والسيئةُ الفحش . وقال علي بن أبي طالب رضى الله عنه : الحسنَةُ حب آل الرسول، والسيئةُ بغضهم .

قوله تعالى : ﴿ أَدْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ﴾ نسخت بآية السيف، وبقي المستحب من ذلك : حسن العشرة والاحتمال والإغضاء . قال ابن عباس : أى أَدْفَعْ بِجَهْلِكَ جَهْلُ مَنْ يَجْهَلُ عَلَيْكَ . وعنه أيضا : هو الرجل يسب الرجل فيقول الآخر إن كنت صادقا فغفر الله لي، وإن كنت كاذبا فغفر الله لك . وكذلك يروى في الأثر : أن أبا بكر الصديق رضى الله عنه قال ذلك لرجل نال منه . وقال مجاهد : « بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ » يعنى السلام إذا لقي من يعاديه ؛ وقاله عطاء . وقول ثالث ذكره القاضي أبو بكر بن العربي فى الأحكام وهو المصافحة . وفى الأثر : « تصافحوا بذهب الغل » . ولم ير مالك المصافحة، وقد اجتمع مع سفيان فتكلما فيها فقال سفيان : قد صافح رسول الله صلى الله عليه وسلم جعفرأ حين قدم من أرض الحبشة ؛ فقال له مالك : ذلك خاص . فقال له سفيان : ما خَصَّ رسول الله صلى الله عليه وسلم بخصتنا ، وما عَمَّه يعَمُّنا ، والمصافحة ثابتة فلا وجه لإنكارها . وقد روى قتادة قال قالت لأنس : هل كانت المصافحة فى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال : نعم . وهو حديث صحيح . وفى الأثر : « من تمام المحبة الأخذ باليد » . ومن حديث محمد بن إسحق وهو إمام مقدّم ، عن الزهرى عن عمروة عن عائشة قالت : قدم زيد بن حارثة المدينة ورسول الله صلى الله عليه وسلم فى بيتي ، ففرع الباب فقام إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم عرياناً يجر ثوبه — والله ما رأيته عرباناً قبله ولا بعده — فأعنته وقبله .

قلت : قد روى عن مالك جواز المصافحة وعليها جماعة من العلماء . وقد مضى ذلك في « يوسف » وذكرنا هناك حديث البراء بن عازب قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما من مسلمين يلتقيان فيأخذ أحدهما بيد صاحبه مودة بينهما ونصيحة إلا ألقيت ذنوبهما بينهما » . قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ ﴾ أى قريب صديق . قال مقاتل : نزلت في أبي سفيان بن حرب ، كان مؤذيا للنبي صلى الله عليه وسلم ، فصار له وليا بعد أن كان عدوا بالمصاهرة التي وقعت بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم أسلم فصار وليا في الإسلام حميا بالقرابة . وقيل : هذه الآية نزلت في أبي جهل بن هشام ، كان يؤذى النبي صلى الله عليه وسلم ، فأمره الله تعالى بالصبر عليه والصفح عنه ، ذكره الماوردي . والأول ذكره الثعلبي والقشيري وهو أظهر ، لقوله تعالى : ﴿ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ ﴾ . وقيل : كان هذا قبل الأمر بالقتال . قال ابن عباس : أمره الله تعالى في هذه الآية بالصبر عند الغضب ، والحلم عند الجهل ، والعفو عند الإساءة ، فإذا فعل الناس ذلك عصمهم الله من الشيطان ، وخضع لهم عدوهم . وروى أن رجلا شتم قنبرا مولى علي بن أبي طالب فناداه عليّ يا قنبر ! دع شاتمك ، وآله عنه ترضى الرحمن وتسخط الشيطان ، وتعاقب شاتمك ، فما عوقب الأحمق بمثل السكوت عنه . وأنشدوا :

وَلَلْكَفُّ عَنْ شَتْمِ اللَّئِيمِ تَكْرَمًا * أَضْرُّ لَهُ مِنْ شَتْمِهِ حِينَ يُشْتَمُ

وقال آخر :

وما شيء أحب إلى سفيه * إذا سبَّ الكريم من الجواب
متاركة السفيه بلا جواب * أشدُّ على السفيه من السباب

وقال محمود الزواق :^(٣)

سألزم نفسي الصَّفْحَ عن كلِّ مذنب * وإن كثرت منه لدى الجرائم
فما الناس إلا واحد من ثلاثة * شريف ومشروف ومثل مقاوم

(١) لفظة : « من » ساقطة من ا ، ح ، ز ، ل . (٢) راجع ج ٩ ص ٢٦٦ .

(٣) الأبيات التالية معززة في كتاب « أدب الدنيا والدين » ص ٢٥٢ طبع وزاة المعارف إلى الخليل بن أحمد .

فأما الذي فَوْقُ فَأَعْرِفْ قَدْرَهُ * وَأَتَّبِعْ فِيهِ الْحَقَّ وَالْحَقُّ لَا يَزِمُ
وأما الذي دُونِي فَإِنْ قَالَ صُنْتُ عَنْ * إِجَابَتِهِ عَرَضِي وَإِنْ لَمْ لَا يَزِمُ
وأما الذي مِثْلِي فَإِنْ زَلَّ أَوْهَفَا * تَفَضَّلْتُ إِنَّ الْفَضْلَ بِالْحِلْمِ حَاكِمُ
(وَمَا يُلْقَاهَا) يعنى هذه الفعلة الكريمة والحصلة الشريفة (إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا) بكظم الغيظ
وأحتمال الأذى . (وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ) أى نصيب وافر من الخير؛ قاله
أبن عباس . وقال قتادة ومجاهد : الحظ العظيم الجنة . قال الحسن : والله ما عظم حظ قط
دون الجنة . وقيل : الكفاية فى « يُلْقَاهَا » عن الجنة ؛ أى ما يلقيها إلا الصابرون ؛ والمعنى
متقارب .

قوله تعالى : (وَأَمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ) تقدم فى آخر «الأعراف» مستوفى .
(فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ) من كيدِهِ وشره (إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ) لاستعاذتك (الْعَلِيمُ) بأفْعالك وأقوالك .
قوله تعالى : وَمِنْ ءَايَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ
لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِى خَلَقَهُنَّ إِن كُنتُمْ
إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴿٣٧﴾ فَإِنْ أَسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ يُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ
وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا يَسْأَمُونَ ﴿٣٨﴾ وَمِنْ ءَايَاتِهِ أَنْتَ تَرَى الْأَرْضَ خَاشِعَةً
فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ إِنَّ الَّذِى أَحْيَاهَا لَمُحْيٍ
الْمَوْتِ إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٣٩﴾

قوله تعالى : (وَمِنْ آيَاتِهِ) علاماته الدالة على وحدانيته وقدرته (اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ
وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ) وقد مضى فى غير موضع . ثم نهى عن السجود لهما ؛ لأنهما وإن كانا
خالقين فليس ذلك لفضيلة لهما فى أنفسهما فيستحقان بها العبادة مع الله ؛ لأن خالقهما هو الله

(١) راجع ج ٧ ص ٣٤٧

(٢) راجع ج ٢ ص ١٩٢

واو شاء لأعدهما أو طمس نورهما . ﴿ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ ﴾ وصورهنّ وسخرهنّ ؛
فالكفاية ترجع إلى الشمس والقمر والليل والنهار . وقيل : للشمس والقمر خاصة ؛ لأن
الاثنتين جمع . وقيل : الضمير عائد على معنى الآيات ﴿ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴾ وإنما أنت
على جمع التكثير ولم يحجر على طريق التغليب للذكر والمؤنث لأنه فيما لا يعقل . ﴿ فَإِنْ
اسْتَكْبَرُوا ﴾ يعنى الكفار عن السجود لله ﴿ فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ ﴾ من الملائكة ﴿ يُسَبِّحُونَ
لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا يَسْأَمُونَ ﴾ أى لا يملون عبادته . قال زهير :

سَمِئْتُ تَكَالِيفَ الْحَيَاةِ وَمَنْ يَعِشْ * مِمَّا نِينَ حَوْلًا لَا أَبَالِكَ يَسْأَمُ

مسألة — هذه الآية آية سجدة بلا خلاف ؛ وأختلفوا فى موضع السجود منها . فقال
مالك : موضعه ﴿ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴾ ؛ لأنه متصل بالأمر . وكان على وابن مسعود^(١)
وغيرهم يسجدون عند قوله « تَعْبُدُونَ » . وقال ابن وهب والشافعى : موضعه « وَهُمْ
لَا يَسْأَمُونَ » لأنه تمام الكلام وغاية العبادة والامتثال . وبه قال أبو حنيفة . وكان
ابن عباس يسجد عند قوله : « يَسْأَمُونَ » . وقال ابن عمر : أسجدوا بالآخرة منهما . وكذلك^(٢)
يروى عن مسروق وأبى عبد الرحمن السامى وإبراهيم النخعى وأبى صالح ويحيى بن وثاب
وطلحة وزبيد الياميين والحسن وابن سيرين . وكان أبو وائل وقنادة وبكر بن عبد الله^(٣)
يسجدون عند قوله : « يَسْأَمُونَ » . قال ابن العربى : والأمر قريب .

مسألة — ذكر ابن خُوَيزِمَةَ مَنَاد : أن هذه الآية تضمنت صلاة كسوف القمر
والشمس ؛ وذلك أن العرب كانت تقول : إن الشمس والقمر لا يكسفان إلا لموت عظيم ،
فصلى النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الكسوف .

قلت : صلاة الكسوف ثابتة فى الصحاح البخارى ومسلم وغيرهما . وأختلفوا فى كيفيةها
أختلافا كثيرا ، لأختلاف الآثار ، وحسبك ما فى صحيح مسلم من ذلك ، وهو العمدة فى الباب .
والله الموفق للصواب .

(١) فى ح : « وكان على يسجد عند قوله . . » . (٢) فى ١ ، ز ، ل : « السجدة بالآخرة . . » .

(٣) هذه النسبة إلى يامة بطن من همدان .

قوله تعالى : ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنَّكَ تَرَى الْأَرْضَ خَاشِعَةً ﴾ الخطاب لكل عاقل أى « وَمِنْ آيَاتِهِ » الدالة على أنه يحيى الموتى « أَنَّكَ تَرَى الْأَرْضَ خَاشِعَةً » أى يابسة جديبة ؛ هذا وصف الأرض بالخشوع ؛ قال النابغة :

رمادٌ ككُحْلِ الْعَيْنِ لَا يَأْأَيُّهُ * وَنُؤَى كِجْدِمْ الْحَوْضِ أَثْلَمُ خَاشِعٌ^(١)

والأرض الخاشعة : الغبراء التى تنبت . وبلدة خاشعة : أى مغبرة لا منزل بها . ومكان خاشع . ﴿ فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ ﴾ أى بالنبات ؛ قاله مجاهد . يقال : اهتز الإنسان أى تحرك ؛ ومنه :

تراه كَنَصْلِ السِّيفِ يَهْتَزُّ لِلنَّدَى * إِذَا لَمْ تَجِدْ عِنْدَ أَمْرِئِ السُّوءِ مَطْمَعًا

﴿ وَرَبَّتْ ﴾ أى أنتفضت وعلت قبل أن تنبت ؛ قاله مجاهد . أى تصعدت عن النبات بعد موتها . وعلى هذا التقدير يكون فى الكلام تقديم وتأخير وتقديره : ربت وأهترت . والاهتراز والربو قد يكونان قبل الخروج من الأرض ؛ وقد يكونان بعد خروج النبات إلى وجه الأرض ؛ فربوها ارتفاعها . ويقال للأوضع المرتفع : ربوة وربابة ؛ فالنبات يتحرك للبروز ثم يزداد فى جسمه بالكبر طولاً وعرضاً . وقرأ أبو جعفر وخالد « وَرَبَّاتٌ » ومعناه عظمت ؛ من الربيبة . وقيل : « أَهْتَرَّتْ » أى استبشرت بالمطر « وَرَبَّتْ » أى أنتفضت بالنبات . والأرض إذا أنشقت بالنبات : وصفت بالضحك ، فيجوز وصفها بالاستبشار أيضاً . ويجوز أن يقال الربو والاهتراز واحد ؛ وهى حالة خروج النبات . وقد مضى هذا المعنى فى « الْج »^(٢) ﴿ إِنَّ الَّذِي أَحْيَاهَا لَمُخِي الْمَوْتِ إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾^(٣) تقدم فى غير موضع .

(١) شبه الرماد بكحل العين لسواده ؛ فإنه يسود متى تقادم عهده وإصابته الأمطار . والنؤى : حفير حول الخيمة . والجذم : الأصل . وأثلم : مهدم . وخاشع : تداعت آثاره واستوى بالأرض . يريد أن ذلك الرماد تغير ولم أتبينه إلا بعد لأى ؛ أى بعد جهد ومشقة .

(٢) راجع ج ١٢ ص ١٣ .

(٣) راجع ج ١٤ ص ٤٥ .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا لَا يَخْفَوْنَ عَلَيْنَا أَفَن يُلْقَى فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمْ مَنْ يَأْتِي آمِنًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٤١﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ لَمَّا جَاءَهُمْ وَإِنَّهُ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ ﴿٤٢﴾ لَا يَأْتِيهِ الْبَطْلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ ﴿٤٣﴾ مَا يُقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ وَذُو عِقَابٍ أَلِيمٍ ﴿٤٤﴾

قوله تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا) أى يميلون عن الحق فى أدلتنا . والإلحاد : الميل والعدول . ومنه اللحد فى القبر ؛ لأنه أميل إلى ناحية منه . يقال : ألحد فى دين الله أى حاد عنه وعدل . ولحد لغة فيه . وهذا يرجع إلى الذين قالوا : « لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ » وهم الذين ألحدوا فى آياته وما لوا عن الحق فقالوا : ليس القرآن من عند الله ، أو هو شعراً أو سحر ؛ فالآيات آيات القرآن . قال مجاهد : « يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا » أى عند تلاوة القرآن بالمكسأ والتضديّة واللغو والغناء . وقال ابن عباس : هو تبديل الكلام ووضعه فى غير موضعه . وقال قتادة : « يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا » يكذبون فى آياتنا . وقال السدى : يعاندون ويشاقون . وقال ابن زيد : يشركون ويكذبون . والمعنى متقارب . وقال مقاتل : نزلت فى أبى جهل . وقيل : الآيات المعجزات ، وهو يرجع إلى الأول فإن القرآن معجز . (أَفَن يُلْقَى فِي النَّارِ) على وجهه وهو أبو جهل فى قول ابن عباس وغيره . (خَيْرٌ أَمْ مَنْ يَأْتِي آمِنًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ) قيل : النبى صلى الله عليه وسلم ؛ قاله مقاتل . وقيل : عثمان . وقيل : عمار ابن ياسر . وقيل : حمزة . وقيل : عمر بن الخطاب . وقيل : أبو سلمة بن عبد الأسد المخزومى . وقيل : المؤمنون . وقيل : لأنها على العموم ؛ فالذى يلقي فى النار الكافر ، والذى يأتى آمناً يوم القيامة المؤمن ؛ قاله ابن بحر . (اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ) أمر تهديد ؛ أى بعد ما علمتم أنهما لا يستويان فلا بد لكم من الجزاء . (إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ) وعيد تهديد وتوعّد .

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالَّذِي لَمَّا جَاءَهُمْ﴾ الذكر هنا القرآن في قول الجميع؛ لأن فيه ذكر ما يحتاج إليه من الأحكام. والخبر محذوف [تقديره] ^(١) هالكون أو معدّون. وقيل: الخبر «أُولَئِكَ يُنَادُونَ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ» واعترض قوله: «مَا يُقَالُ لَكَ» ثم رجع إلى الذكر فقال: «وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَجْمِيًّا» ثم قال: «أُولَئِكَ يُنَادُونَ» والأول الاختيار؛ قال النحاس: عند النحويين جميعا فيما علمت. ﴿وَإِنَّهُ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ﴾ أى عزيز على الله؛ قاله ابن عباس؛ وعنه: عزيز من عند الله. وقيل: كريم على الله. وقيل: «عَزِيزٌ» أى أعزّه الله فلا يتطرق إليه باطل. وقيل: ينبغى أن يعز ويجلّ وألا يلغى فيه. وقيل: «عَزِيزٌ» من الشيطان أن يسدّله؛ قاله السدى. مقاتل: منع من الشيطان والباطل. السدى: غير مخلوق فلا مثل له. وقال ابن عباس أيضا: «عَزِيزٌ» أى ممتنع عن الناس أن يقولوا مثله. ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ﴾ أى لا يكذبه شيء مما أنزل الله من قبل ولا ينزل من بعده كتاب يبطله وينسخه؛ قاله الكلبي. وقال السدى وقتادة: «لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ» يعنى الشيطان ﴿مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ﴾ لا يستطيع أن يغير ولا يزيد ولا ينقص. وقال سعيد بن جبیر: لا يأتیه التكذيب «مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ». ابن جريج: «لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ» فيما أخبر عما مضى ولا فيما أخبر عما يكون. وعن ابن عباس: «مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ» من الله تعالى «وَلَا مِنْ خَلْفِهِ» يريد من جبريل صلى الله عليه وسلم، ولا من محمد صلى الله عليه وسلم. ﴿تَنْزِيلُ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾ ابن عباس: «حَكِيمٌ» فى خلقه «حَمِيدٌ» إليهم. قتادة: «حَكِيمٌ» فى أمره «حَمِيدٌ» إلى خلقه.

قوله تعالى: ﴿مَا يُقَالُ لَكَ﴾ أى من الأذى والتكذيب ﴿إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ﴾ يعزى نبيه ويسليه ﴿إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ﴾ لك ولأصحابك ﴿وَذُو عِقَابٍ أَلِيمٍ﴾ يريد لأعدائك وجيعا. وقيل: أى ما يقال لك من إخلاص العبادة لله إلا ما قد أوحى إلى من قبلك، ولا خلاف بين الشرائع فيما يتعلق بالتوحيد، وهو كقوله: «وَلَقَدْ أَوْحَى إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ

(١) زيادة يقتضيا السياق.

مِنْ قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ ^(١) « أى لم تدعهم إلا إلى ما تدعو إليه جميع الأنبياء ، فلا معنى لإنكارهم عليك . وقيل : هو استفهام ، أى أى شئ يقال لك » إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ » . وقيل : « إِنَّ رَبَّكَ » كلام مبتدأ وما قبله كلام تام إذا كان الخبر مضمرا . وقيل : هو متصل بـ « مَا يُقَالُ لَكَ » . « إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ وَذُو عِقَابٍ أَلِيمٍ » أى إنما أمرت بالإنذار والتبشير .

قوله تعالى : وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا أَعْجَمِيًّا لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ ^ط أَعْجَمِيٌّ وَعَرَبِيٌّ قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءٌ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى أُولَٰئِكَ يُنَادَوْنَ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ ﴿٤٤﴾ قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا أَعْجَمِيًّا لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ أَعْجَمِيٌّ وَعَرَبِيٌّ ﴾ فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا أَعْجَمِيًّا ﴾ أى بلغة غير العرب ﴿ لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ ﴾ أى بينت بلغتنا فإننا عرب لا نفهم الأعجمية . فبين أنه أنزله بلسانهم ليتقرر به معنى الإعجاز ، إذ هم أعلم الناس بأنواع الكلام نظما ونثرا . وإذا عجزوا عن معارضته كان من أدل الدليل على أنه من عند الله ، ولو كان بلسان العجم لقالوا لا علم لنا بهذا اللسان .

الثانية — وإذا ثبت هذا ففيه دليل على أن القرآن عربي ، وأنه نزل بلغة العرب ، وأنه ليس أعجميا ، وأنه إذا نقل عنها إلى غيرها لم يكن قرآنا .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ أَعْجَمِيٌّ وَعَرَبِيٌّ ﴾ وقرأ أبو بكر وحزمة والكسائي « أَعْجَمِيٌّ وَعَرَبِيٌّ » بهمزتين مخففتين ، والعجمي الذي ليس من العرب كان فصيحاً أو غير فصيح ، والأعجمي الذي لا يفصح كان من العرب أو من العجم . فالأعجم ضد الفصح وهو الذي لا يبين كلامه . ويقال للحيوان غير الناطق أعجم ، ومنه « صلاة النهار عجماء » أى لا يجهر فيها بالقراءة فكانت النسبة إلى الأعجم أكد ، لأن الرجل الأعجمي الذي ليس من العرب قد يكون

(١) راجع ص ٢٧٦ من هذا الجزء . (٢) في ح ، ز ، ل ، ن « إلى ما تدعو إليه » .

فصيحاً بالعربية، والعربي قد يكون غير فصيح؛ فالنسبة إلى الأعجمي أكد في البيان . والمعنى
أقرآن أعجمي، ونبي عربي؟ وهو استفهام إنكار . وقرأ الحسن وأبو العالية ونصر بن عاصم
والمغيرة وهشام عن ابن عامر « أَعْجَمِي » بهمزة واحدة على الخبر . والمعنى « أَوَّلًا فَصَّلْتُ
آيَاتُهُ » فكان منهم عربي يفهمه العرب، وأعجمي يفهمه العجم . وروى سعيد بن جبير قال :
قالت قريش : لولا أنزل القرآن أعجمياً وعربياً فيكون بعض آياته عجمياً وبعض آياته عربياً
فنزلت الآية . وأنزل في القرآن من كل لغة فمعه « السَّجَّيل » وهي فارسية وأصلها سنك كيل ؛
أى طين وحجر، ومنه « الْفِرْدَوْس » رومية وكذلك « الْفِسْطَاس » وقرأ أهل الحجاز
وأبو عمرو وابن ذكوان وحفص على الاستفهام، إلا أنهم لينوا الهمزة على أصولهم . والقراءة
الصحيحة قراءة الاستفهام . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ هُوَ الَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءً ﴾ أعلم الله أن القرآن هدى وشفاء
لكل من آمن به من الشك والريب والأوجاع . ﴿ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ ﴾ أى صمم
عن سماع القرآن . ولهذا تواصوا باللغو فيه . ونظير هذه الآية : « وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ
وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا » وقد مضى مستوفى . وقراءة العامة ﴿ عَمَى ﴾
على المصدر . وقرأ ابن عباس وعبد الله بن الزبير وعمرو بن العاص ومعاوية وسليمان بن قتة
« وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمٍ » بكسر الميم أى لا يتبين لهم . واختار أبو عبيد القراءة الأولى ؛ لإجماع
الناس فيها ؛ ولقوله أولاً : « هُدًى وَشِفَاءً » ولو كان هادٍ وشافٍ لكان الكسر فى « عَمَى »
أجود ؛ ليكون نعتاً مثلهما ؛ تقديره : « وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ » فى ترك قبوله بمنزلة من فى آذانهم
﴿ وَقْرٌ وَهُوَ ﴾^(١) يعنى القرآن « عَلَيْهِمْ » ذومعى ، لأنهم لا يفقهون فحذف المضاف . وقيل
المعنى والوقر عليهم عمى . ﴿ أَوَّلَيْكَ يُنَادُونَ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ ﴾ يقال ذلك لمن لا يفهم من
التمثيل . وحكى أهل اللغة أنه يقال للذى يفهم : أنت تسمع من قريب . ويقال للذى
لا يفهم : أنت تنادى من بعيد . أى كأنه ينادى من موضع بعيد منه فهو لا يسمع النداء

(٢) لفظ « وقر » ساقطة من أ ، ح ، ز ، ل .

(١) راجع ج ١٠ ص ٣١٥

ولا يفهمه . وقال الضحاك : « يُنَادُونَ » يوم القيامة بأقبح أسمائهم « مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ »
فيكون ذلك أشد لتوبيخهم وفضيحتهم . وقيل : أى من لم يتدبر القرآن صار كالأعمى الأصم ،
فهو ينادى من مكان بعيد فينقطع صوت المنادى عنه وهو لم يسمع . وقال على رضى الله
عنه ومجاهد : أى بعيد من قلوبهم . وفى التفسير : كأنما ينادون من السماء فلا يسمعون .
وحكى معناه النقاش .

قوله تعالى : وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَآخْتَلَفَ فِيهِ وَلَوْلَا
كَلِمَةُ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ ﴿٤٥﴾
مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ﴿٤٦﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ) يعنى التوراة (فَآخْتَلَفَ فِيهِ) أى آمن
به قوم وكذب به قوم . والكناية ترجع إلى الكتاب ، وهو تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم ؛
أى لا يحزنك اختلاف قومك فى كتابك ، فقد اختلف من قبلهم فى كتابهم . وقيل : الكناية
ترجع إلى موسى . (وَلَوْلَا كَلِمَةُ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ) أى فى إمامهم . (لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ)
أى بتعجيل العذاب . (وَإِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ) من القرآن (مُرِيبٍ) أى شديد الريبة .
وقد تقدم (١) وقال الكلبي فى هذه الآية : لولا أن الله أخر عذاب هذه الأمة إلى يوم القيامة
لأتاهم العذاب كما فعل بغيرهم من الأمم . وقيل : تأخير العذاب لما يخرج من أصلابهم
من المؤمنين .

قوله تعالى : (مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ) شرط وجوابه وكذا (وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا) .
والله جل وعز مستغن عن طاعة العباد ، فمن أطاع فالثواب له ، ومن أساء فالعقاب عليه .
(وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ) نفى الظلم عن نفسه جل وعز قليله وكثيره ، وإذا أنتفت
المبالغة أنتفى غيرها ، دليله قوله الحق : « إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا » (٢) وروى العدول الثقات ،

والأئمة الأثبات ، عن الزاهد العدل ، عن أمين الأرض ، عن أمين السماء ، عن الرب جل جلاله : « يا عبادى إني حرمت الظلم على نفسى وجعلته بينكم محرّما فلا تظالموا » الحديث . وأيضاً فهو الحكيم المالك ، وما يفعله المالك فى ملكه لا أعترض عليه ؛ إذ له التصرف فى ملكه بما يريد .

قوله تعالى : **إِلَيْهِ يُرَدُّ عِلْمُ السَّاعَةِ وَمَا تَخْرُجُ مِنْ ثَمَرَاتٍ مِنْ أَكْثَامِهَا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ أَيْنَ شُرَكَائِيَ قَالُوا أَدْذَكَ مَا مِنَّا مِنْ شَهِيدٍ ﴿٤٧﴾ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَدْعُونَ مِنْ قَبْلُ وَظَنَّوا مَا لَهُمْ مِنْ حَيْصٍ ﴿٤٨﴾**

قوله تعالى : **﴿إِلَيْهِ يُرَدُّ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾** أى حين وقتها . وذلك أنهم قالوا : يا محمد إن كنت نبيّاً فخبّرنا متى قيام الساعة فنزلت : **﴿وَمَا تَخْرُجُ مِنْ ثَمَرَاتٍ﴾** « مِنْ » زائدة أى وما تخرج ثمرة . **﴿مِنْ أَكْثَامِهَا﴾** أى من أوعيتها ، فالأكمام أوعية الثمرة ، واحدها ثمرة وهى كل ظرف لمال أو غيره ؛ ولذلك سمي قشر الطلع أعنى كُفْرَاه الذى ينشق عن الثمرة ثمرة ؛ قال ابن عباس : الثمرة الكُفْرَى قبل أن تنشق ، فإذا آنشت فليست بكمرة . وسيأتى لهذا مزيد بيان فى سورة « الرحمن » . وقرأ نافع وآبن عامر وحفص « مِنْ ثَمَرَاتٍ » على الجمع . الباقر « ثمرة » على التوحيد والمراد الجمع ، لقوله : **﴿وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى﴾** والمراد الجمع ، يقول : **﴿إِلَيْهِ يُرَدُّ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾** كما يرد إليه علم الثمار والنتاج . **﴿وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ﴾** أى ينادى الله المشركين **﴿أَيْنَ شُرَكَائِيَ﴾** الذين زعمتم فى الدنيا أنها آلهة تشفع . **﴿قَالُوا﴾** يعنى الأصنام . وقيل : المشركون . ويحتمل أن يريدهم جميعاً العابد والمعبود **﴿أَدْذَكَ﴾** أسمعناك وأعلمناك . يقال : آذن يؤذن : إذا أعلم ، قال : ^(٣)

أَذْنَنْتَا بَيْنَهُمَا أَشْمَاءُ * رَبِّ تَاوِي يَمَلُّ مِنْهُ الثَّوَاءُ

(١) فى ح ، ن « الحليم » . (٢) راجع ج ١٧ ص ١٥٦ (٣) هو الحرث بن حنزة ، والبيت مطلع معلقته .

﴿ مَا مِنْكُمْ مِنْ شَهِيدٍ ﴾ أى نعلمك ما منّا أحد يشهد بأن لك شريكاً . لما عاينوا القيامة تبرعوا من الأصنام وتبرأت الأصنام منهم كما تقدم في غير موضع . ^(١) ﴿ وَضَلَّ عَنْهُمْ ﴾ أى بطل عنهم ﴿ مَا كَانُوا يَدْعُونَ مِنْ قَبْلُ ﴾ فى الدنيا ﴿ وَظَنُوا ﴾ أى أيقنوا وعلموا ﴿ مَا لَهُمْ مِنْ حَافِظٍ ﴾ أى فرار عن النار . و « مَا » هنا حرف وليس باسم ؛ فلذلك لم يعمل فيه الظن وجعل الفعل ملغى ؛ تقديره : وظنوا أنهم ما لهم محيص ولا مهرب . يقال : حاص يحيص حيصاً ومحيصاً إذا هرب . وقيل : إن الظن هنا الذى هو أغلب الرأى ، لا يشكون فى أنهم أصحاب النار ولكن يطعمون أن يخرجوا منها . وليس يبعد أن يكون لهم ظن ورجاء إلى أن يؤيسوا .

قوله تعالى : لَا يَسْعَى الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ وَإِنْ مَسَّهُ الشَّرُّ فَيَئُوسٌ قَنُوطٌ ﴿٤٩﴾ وَلَكِنْ أَذَقْنَاهُ رَحْمَةً مِنَّا مِنْ بَعْدِ ضَرَاءٍ مَسَّتْهُ لِيَقُولَنَّ هَذَا لِي وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُجِعْتُ إِلَىٰ رَبِّى إِنَّ لِي عِنْدَهُوَ لَلْحُسْنَىٰ فَلَنُنَبِّئَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِمَا عَمِلُوا وَلَنُذِيقَنَّهُمْ مِّنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ ﴿٥٠﴾ وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَسَا بِجَانِبِهِ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ فَذُو دُعَاءٍ عَرِيضٍ ﴿٥١﴾

قوله تعالى : ﴿ لَا يَسْأَلُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ ﴾ أى لا يميل من دعائه بالخير . والخير هنا المال والصحة والسلطان والعز . قال السدى : والإنسان هاهنا يراد به الكافر . وقيل : الوليد بن المغيرة . وقيل : عتبة وشيبة أبنا ربيعة وأميرة بن خلف . وفى قراءة عبد الله « لَا يَسْأَلُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاءِ الْمَالِ » . ﴿ وَإِنْ مَسَّهُ الشَّرُّ ﴾ الفقر والمرض ﴿ فَيَئُوسٌ ﴾ من روح الله ﴿ قَنُوطٌ ﴾ من رحمته . وقيل : « يئوس » من إجابة الدعاء « قَنُوطٌ » بسوء الظن بربه . وقيل : « يئوس » أى يئس من زوال ما به من المكروه « قَنُوطٌ » أى يظن أنه يدوم ؛ والمعنى متقارب .

قوله تعالى : ﴿ وَلَئِنْ أَذَقْنَاهُ رَحْمَةً مِنَّا ﴾ عاقبة ورخاء وغنى ﴿ مِنْ بَعْدِ ضَرَاءٍ مَسَّةٍ ﴾ ضر وسقم وشدة وفقر . ﴿ لِيَقُولَنَّ هَذَا لِي ﴾ أى هذا شئ أستحقه على الله لرضاه بعملى ، فيرى النعمة حتما واجبا على الله تعالى ، ولم يعلم أنه ابتلاه بالنعمة والمحنة ؛ ليتبين شكره وصبره . وقال ابن عباس : « هَذَا لِي » أى هذا من عندى . ﴿ وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُجِعْتُ إِلَى رَبِّى إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْحُسْنَى ﴾ أى الجنة ، واللام للتأكيد . يتمنى الأمانى بلا عمل . قال الحسن بن محمد بن على بن أبى طالب : للكافر أمنيّتان أما فى الدنيا فيقول : « لَئِنْ رُجِعْتُ إِلَى رَبِّى إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْحُسْنَى » ، وأما فى الآخرة فيقول : « يَالَيْتَنَّا نُرَدُّ وَلَا نُكَذِّبُ بَيِّنَاتِ رَبِّنَا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ^(١) » و « يَالَيْتَنِي كُنْتُ تَرَابًا ^(٢) » . ﴿ فَلَنُنَبِّئَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِمَا عَمِلُوا ﴾ أى لنجزينهم . قسم أقسم الله عليه . ﴿ وَلَنَذِيقَنَّهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ ﴾ شديد .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا أُنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ ﴾ يريد الكافر ﴿ أَعْرَضَ وَنَأَى بِجَانِبِهِ ﴾ . وقال ابن عباس : يريد عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة وأميمة بن خلف أعرضوا عن الإسلام وتباعدا عنه . ومعنى « نَأَى بِجَانِبِهِ » أى ترفع عن الانقياد إلى الحق وتكبر على أنبياء الله . وقيل : « نَأَى » تباعد . يقال : نأيت عنه نأيا بمعنى تباعدت عنه ، وأنأيتنه فأنأى : أبعدته فبعد ، وتناؤوا تباعدوا ، والمتناؤى الموضع البعيد ؛ قال النابغة :

فإنك كالليل الذى هو مُذِرِكِي * وإن خلت أن المنتأى عنك واسع

وقرأ يزيد بن القعقاع و « نَأَى بِجَانِبِهِ » بالألف قبل الهمزة . فيجوز أن يكون من « ناء » إذا نهض . ويجوز أن يكون على قلب الهمزة بمعنى الأول . ﴿ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ ﴾ أى أصابه المكروه ﴿ فَذُودُعَاءٍ عَرِيضٍ ﴾ كثير ، والعرب تستعمل الطول والعرض فى الكثرة . يقال : أطل فلان فى الكلام وأعرض فى الدعاء إذا أكثر . وقال ابن عباس : « فَذُودُعَاءٍ عَرِيضٍ » فذو تضرع واستغاثة . والكافر يعرف ربه فى البلاء ولا يعرفه فى الرخاء .

(١) راجع ج ٦ ص ٤٠٨

(٢) راجع ج ١٩ ص ١٨٦

قوله تعالى : قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهِ مِنْ
أَضَلُّ مِمَّنْ هُوَ فِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ﴿٥٢﴾ سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ
وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ
عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٥٣﴾ أَلَا إِنَّهُمْ فِي مِرْيَةٍ مِّنْ لِّقَاءِ رَبِّهِمْ أَلَا
إِنَّهُمْ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطٌ ﴿٥٤﴾

قوله تعالى : (قُلْ أَرَأَيْتُمْ) أى قل لهم يا محمد « أَرَأَيْتُمْ » يامعشر المشركين (إِنْ كَانَ)
هذا القرآن (مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهِ مِنْ أَضَلُّ) أى فأى الناس أضل ، أى لا أحد أضل
منكم لفرط شقاقكم وعداوتكم . وقيل : قوله : « إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ » يرجع إلى الكتاب
المذكور فى قوله : « آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ » والأول أظهر وهو قول ابن عباس .

قوله تعالى : (سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ) أى علامات وحدائتنا وقدرتنا « فِي الْأَفَاقِ »
يعنى خراب منازل الأمم الخالية (وَفِي أَنْفُسِهِمْ) بالسلايا والأمراض . وقال ابن زيد :
« فِي الْأَفَاقِ » آيات السماء ^(١) « وَفِي أَنْفُسِهِمْ » حوادث الأرض . وقال مجاهد : « فِي الْأَفَاقِ »
فتح القرى ، فيسر الله عز وجل لرسوله صلى الله عليه وسلم وللخلفاء من بعده وأنصار دينه
فى آفاق الدنيا وبلاد المشرق والمغرب عموما ، وفى ناحية المغرب خصوصا من الفتوح التى لم
يتيسر أمثالها لأحد من خلفاء الأرض قبلهم ، ومن الإظهار على الجبابة والأكاسرة وتغليب
قليلهم على كثيرهم ، وتسليط ضعفائهم على أقويائهم ، وإجرائه على أيديهم أمورا خارجة عن
المعهود خارقة للعادات « وَفِي أَنْفُسِهِمْ » فتح مكة . وهذا اختيار الطبرى . وقاله المنهال بن
عمرو والسدى . وقال قتادة والضحاك : « فِي الْأَفَاقِ » وقائع الله فى الأمم « وَفِي أَنْفُسِهِمْ »
يوم بدر . وقال عطاء وابن زيد أيضا « فِي الْأَفَاقِ » يعنى أقطار السموات والأرض من
الشمس والقمر والنجوم والليل والنهار والرياح والأمطار والرمد والبرق والصواعق والنبات

(١) فى ١ ، ح ، ز ، ل : « آفاق السماء » .

(١) والأشجار والجبال والبحار وغيرها . وفي الصباح : الآفاق النواحي ، واحداها أفق واقفٌ مثل عُسْرٍ وعُسْرٍ ، ورجل أفقٍ بفتح الهمزة والفاء : إذا كان من آفاق الأرض . حكاه أبو نصر . وبعضهم يقول : أفقٌ بضمهما وهو القياس . وأنشد غير الجوهري :

أَخَذْنَا يَا فَاقَ السَّمَاءِ عَلَيْكُمْ * لَمَّا قَسَرَاهَا وَالتَّجُومُ الطَّوَالِعُ

« وَفِي أَنْفُسِهِمْ » من لطيف الصنعة وبديع الحكمة حتى سبيل الغائط والبول ؛ فإن الرجل يشرب ويأكل من مكان واحد ويتميز ذلك من مكانين ، وبديع صنعة الله وحكمته في عينيه اللتين هما قطرة ماء ينظر بهما من السماء إلى الأرض مسيرة خمسمائة عام ، وفي أذنيه اللتين يفرق بهما بين الأصوات المختلفة . وغير ذلك من بديع حكمة الله فيه . وقيل : « وَفِي أَنْفُسِهِمْ » من كونهم نطفة إلى غير ذلك من انتقال أحوالهم كما تقدم في « الْمُؤْمِنُونَ » بيانه . وقيل : المعنى سَيَرُونَ ما أخبرهم به النبي صلى الله عليه وسلم من الفتن وأخبار الغيوب « حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ » فيه أربعة أوجه : أحدها أنه القرآن . والثاني الإسلام جاءهم به الرسول ودعاهم إليه . والثالث أن ما يريهم الله ويفعل من ذلك هو الحق . والرابع أن مجدا صلى الله عليه وسلم هو الرسول الحق . « أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ » في موضع رفع بأنه فاعل بـ « يَكْفِي » و « أَنَّهُ » بدل من « رَبِّكَ » فهو رفع إن قدرته بدلا على الموضع ، وجر « أن » قدرته بدلا على اللفظ . ويجوز أن يكون نصبا بتقدير حذف اللام ، والمعنى أولم يكفهم ربك بما دلهم عليه من توحيده ؛ لأنه « عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ » وإذا شهد جازى عليه . وقيل : المعنى « أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ » في معاقبته الكفار . وقيل : المعنى « أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ » يا محمد أنه شاهد على أعمال الكفار . وقيل : « أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ » شاهدا على أن القرآن من عند الله . وقيل : « أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ » مما يفعله العبد « شَهِيدٌ » والشهيد بمعنى العالم ؛ أو هو من الشهادة التي هي الحضور « أَلَا إِنَّهُمْ فِي مِرْيَةٍ » في شك « مِنْ لِقَاءِ رَبِّهِمْ » في الآخرة . وقال السدي : أي من البعث . « أَلَا إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُخِيطٌ » أي أحاط علمه بكل شيء .

قاله السدى . وقال الكلبي : أحاطت قدرته بكل شيء . وقال الخطابي : هو الذى أحاطت قدرته بجميع خلقه ، وهو الذى أحاط بكل شيء علما ، وأحصى كل شيء عددا . وهذا الاسم أكثر ما يجرى فى معرض الوعيد ، وحقيقته الإحاطة بكل شيء ، وأستئصال المحاط به ، وأصله مُحِيطٌ نقلت حركة الياء إلى الخاء فسكنت . يقال منه : أحاط يحيط إحاطة وحيطه ، ومن ذلك حائط الدار ، يحوطها أهلها . وأحاطت الخيل بفلان : إذا أخذ مأخذا حاصرا من كل جهة ، ومنه قوله تعالى : « وَأَحِيطَ بِشَمْرِهِ ^(١) » والله أعلم بصواب ذلك .

(١) راجع ج ١٠ ص ٤٠٩

حققه

أحمد عبد العليم البردونى



تم الجزء الخامس عشر من تفسير القرطبي
يتلوه إن شاء الله تعالى الجزء السادس عشر ، وأوله :
« سورة الشورى »



بمؤن الله ، وجميل توفيقه ، قد تم طبع الجزء الخامس عشر
من « تفسير القرطبي » بمطبعة دار الكتب ، فى شهر شوال سنة ١٣٨٤ هـ ،
فبراير (سنة ١٩٦٥ م) ما

محمد حمدي على جنيدي
رئيس المطبعة